يخفت الفقهاء

على أن ما اشتريا أو اشترى أحدهما ، فهو بينهما نصفان ، وسميت « شركة الوجوه » لانه لا يشتري بالنسيئة إلا من له وجه عند الناس .

وهي عقد جائز عندنا ، خلاف للشافعي ، لتعامل الناس في الأعصار ، من غير نكير .

ثم كيفها شرطا وقوع الملك في المشترى بينهها ، إما نصفان أو كان لأحدهما أكثر ، فهو جائز ، ويقع الملك بينهها كذلك ، ويكون الربح على قدر ملكهها ، ولا يجوز أن يفضل أحدهما على ربح حصته شيئا ، لأن الربح يستحق في هذه الشركة بالضمان ، لا بالمال والعمل ، والضمان على قدر الحصة ، فيكون الربح كذلك ، إذ لو شرط زيادة الربح فإنه يشترط من غير عمل ومال وضمان ، وهذا لا يجوز .

ثم هما في جميع ما يجب لهما وما يجب عليهما وما يجوز فيه فضل أحدهما على شريكه وما لا يجوز ، بمنزلة شريكي العنان ، لأنهما اطلقا الشركة ، والشركة المطلقة تقتضي العنان ، فإذا اشتركا بوجوههما شركة مفاوضة فذلك جائز ، لأنهما ضما إلى الوكالة المطلقة الكفالة ، وذلك جائز إلا أنه لا بد من التساوى فيها يتبايعانه ، لأن المفاوضة تمنع من التفاضل .

وأما الشركة بالأعمال

فهي تسمى «شركة الصنائع»، وتسمى «شركة الأبدان» لأن العمل بالبدن يكون، وهو أن يشترك اثنان في عمل القصارة والصباغة، على أن يتقبلا الأعمال ويعملا، فها أخذا من الأجر فهو بينهها.

وهذه الشركة جائزة عندنا ، خلافا للشافعي ، وهي مما جرى بـه التعامل في جميع الأعصار .

ثم هي قدتكون مفاوضة وقد تكون عنانا .

كتاب

المضاربة

يحتاج إلى معرفة: تفسير المضاربة، والألفاظ التي بها تنعقد المضاربة، وإلى بيان شروط صحتها والشروط المفسدة، وإلى بيان أحكامها.

وأما تفسير المضاربة

فهو دفع المال إلى غيره ، ليتصرف فيه ، ويكون الربح بينهما على ما شرطا : فيكون الربح لرب المال بسبب ماله لأنه نماء ماله ، وللمضارب باعتبار عمله الذي هو سبب وجود الربح .

وأما ألفاظ المضاربة

فأن يقول: «دفعت هذا المال إليك مضاربة ، أو مقارضة ، أو معاملة » أو : «خذ هذا المال واعمل فيه على أن ما رزق الله من شيء فهو بيننا نصفان أو على أن لك ربعه أو خسه أو عشره » ولم يزد على هذا _ فهو مضاربة .

ثم هي نوعان : مطلقة وخاصة .

أما المطلقة ـ فأن يدفع المال إلى رجل ويقول « دفعت هذا المال إليك مضاربة ، على أن الربح بيننا نصفان » .

وأما الخاصة _ فأن يدفع إليه ألف درهم مضاربة على أن يعمل بها في

كتاب الصد ف

الصرف اسم لبيع الذهب والفضة ، والتبر ، والمضروب والمصوغ في ذلك سواء ، وكذلك الجنس وخلاف الجنس ، والمفرد والمجموع مع غيره .

يسمى هذا العقد « صرفا » لاختصاصه بالتقابض والصرف من يد إلى يد .

وحكمه ـ حكم سائر الموزونات والمكيلات في جريان ربا الفضل والنسا ، وذلك عند اتحاد الجنس والقدر . وإنما اختص من سائر البياعات بثلاثة أشياء :

أحدها - أنه لا يصح بدون تقابض البدلين ، قبل افتراق العاقدين بأنفسها ، فإذا عقدا عقد الصرف، بأن باع دينارا بدينار أو دينارا بعشرة دراهم ، سواء كانا حاضرين وقت العقد أو لا : فإنه ينعقد العقد وينفذ إذا وجد التقابض قبل افتراق العاقدين .

وكذلك إذا كان مجموعا مع غيره ، بأن باع ذهبا وثوباً ، بفضة أو ذهب وكذلك إذا كان مجموعا مع غيره ، بأن باع ذهبا وثوباً ، بفضة الذهب فهب والثوب : فها يكون بمقابلة الذهب من يكون صرفا وما يقابل الثوب يكون بيعا ، فإذا قبض حصة الذهب من الفضة ، وقبض الآخر الذهب بحصة الفضة _ جاز ، وإن لم يقبض حصة الثوب ، لكن الشرط افتراق العاقدين ، سواء كانا مالكين أو نائبين

فيشترط قبض هذه الزيادة ، في المجلس ـ حتى لو افترقا قبل قبض الزيادة في مجلس الزيادة : يفسد العقد في حصة الزيادة ، لأن الزيادة صارت ثمن الصرف . وفي الحط: تفرقا أو لم يتفرقا ، فهو صحيح ، لأن الفضل في خلاف الجنس جائز ، ويجب عليه رد ما حط .

ولو باع دينارا ودرهما ، بـدرهمين ودينارين ـ جاز عنـدنا ، ويصـرف الجنس إلى خلاف الجنس ، خلافا لزفر والشافعي .

وعلى هذا الخلاف إذا قوبل أبدال من جنسين مختلفين ، بأبدال من جنسين مختلفين ، في أموال الربا ، في المكيل والموزون : فإنه يصرف الجنس إلى خلاف الجنس ، والمسألة معروفة .

ولو كسر حلية سيف ، أو سوارا : فإنه يضمن قيمة الصياغة - بخلاف جنسه ، لأن هذه جودة متقومة ، لحصولها بصنع العباد ، ولكن لا يمكن تضمينه من جنسه ، لانه يؤدي إلى الربا ، فيجب التضمين بخلاف الجنس .

فصل القرض جائز فيها له مثل من جنسه ، لأنه يجب عليه رد المثل .

والأجل في القرض باطل ، شرط في الأصل ، أو طرأ عليه ، لأن أحذ مثل القرض كعين القرض ، فيكون فاضلا في العين ، وهو باطل .

ولو استقرض فلوسا أو دراهم ، ثم كسدت : فعند أبي حنيفة يجب عليه رد مثلها ، وعند أبي يوسف ومحمد : رد قيمتها ، لكن عند أبي يوسف تعتبر القيمة يوم القرض ، وعند محمد في آخر وقت نفاقها قبل أن تكسد ، وهذا كالاختلاف بينها فيمن غصب مثليا وانقطع : قال أبو يوسف : تجب قيمته يوم الغصب ، وعند محمد : يوم الانقطاع .

فإذا باع الفلوس بخلاف جنسها : فإنها لا تتعين إن كان ما يقابلها من العروض بمنزلة الدراهم ، وإن كان ما يقابلها من الدراهم والدنانير لا

وكذلك لو آجر الراهن ، من غير المرتهن ، فأجازه المرتهن ـ أو المرتهن من غيره فأجازه الراهن ، لما قلنا .

ولو باع الراهن أو المرتهن ، وأجاز صاحبه : فإنه يجوز البيع ، ويصير الثمن رهناً مكانه ، قبض من المشتري أو لم يقبض ، لأن الثمن قائم مقام الرهن ، وإن كان الثمن في ذمة المشتري ، ولا يجوز رهن الدين ابتداء ، ولكن يجوز البقاء ، كالعبد الرهن : إذا قتل ، تكون قيمته رهناً ، حتى لو توى الثمن في ذمته ، أو هلك المقبوض : فإنه يهلك من مال المرتهن ، ويسقط الدين بقدره ، كما لوكان في يده .

وللمرتهن أن يطالب الراهن بإيفاء الدين مع عقد الراهن ، إذا لم يكن مؤجلًا ، لأن الرهن شرع لتوثيق الدين ، فلا يسقط حق المطالبة إلا بالأداء .

ويجوز للراهن أن يوكل المرتهن ببيعه ، واستيفاء الدين منه .

ولو قال الراهن « إن جئتك بحقك إلى وقت كذا وإلا فهـو لك » : لم يجز ، وهو رهن على حاله ، لأن التمليك لا يتعلق بالشرط .

ولا يجوز للحاكم أن يبيع الرهن بدينه ، بعد حلول الأجل ، إذا كان مفلساً ، عن أبي حنيفة ، ولكن يجبس الـراهن حتى يبيعه ، وعنـد أبي يوسف ومحمد : يبيعه ـ وهذا فرع مسألة الحجر على الحر .

وأما نفقة الرهن فعلى وجهين :

فكل نفقة ومئونة كانت لمصلحة الرهن وتبقيته : فعلى الراهن .

وكل ما كـان لحفظه أو لـرده إلى يد المـرتهن ، أو لرد جـزء منه فـات بسبب حادث : فعلى المرتهن .

بيانه أن الرهن _ إذا كان حيواناً : فنفقته وكسوته على الراهن .

وإذا أخذ الشفيع المشترى شراء فاسدا بالشفعة : يأخذه بقيمته يوم قبض ، لأن القيمة فيه بمنزلة الثمن في الشراء الصحيح .

ومنها ـ أن يكون المبيع عقارا او في معناه :

وقال مالك: يثبت في المنقول الذي هو نظيره، وهو السفن، ولهذا قال: إذا بيعت الضيعة ببقرها ومماليك يعملون فيها _ يجب الشفعة في الكل.

وعندنا : لا يستحق فيها ليس بعقار من البقر والعبيد .

وأصله ما روي عن النبي عليه السلام أنه قال : « لا شفعة إلا في ربع (١) أو حائط » .

ويستوى الجواب عندنا في العقار الذي تجوز قسمته والذي لا تجوز قسمته ، كالحمام والرحى والبئر والنهر والدور الصغائر .

وعند الشافعي : لا يجب فيها لا يقسم .

وإذا بيع سفل عقار دون علوه ، أو علوه دون سفله : تجب الشفعة ـ أما في بيع السفل : فلا يشكل ، لأنه عقار . وأما في بيع العلو وحده : فقياس واستحسان ، لأنه ليس بعقار ولكن في معناه ، لأن حق التعلي يتعلق بالبقعة ، على التأييد ، فهو بمنزلة البقعة .

وأما بيان كيفية الوجوب ـ فنقول :

إن حق الشفعة يجب على طريق الفور ، عندنا ، نظرا من الجانبين .

وعند الشافعي : يجب وجوبا مؤبدا .

واختلفت الرواية في تفسير الفور: في بعضها: أنه إذا علم بالبيع

⁽١) الرُّبع هو الدار حيث كانت ـ وجمعه رباع وربوع .

- ولو أن الشفيع وجد الدار المبيعة منقوضة بعد الشراء أو مهدومة ، فإنه ينظر: أن كان بفعل المشتري أو الأجنبي فهو بالخيار: إن شاء أخذ العرصة بالحصة ، وإن شاء ترك . وإن انتقضيت أو انهدمت بنفسها: فله الخيار: إن شاء أخذها بجميع الثمن ، وإن شاء ترك ، لأن أخذ الدار بالشفعة بمنزلة الشراء ، فيثبت الملك بالشفعة في العرصة والبناء جميعا ، لكونه تبعا لها ، والأتباع لا حصة لها من الثمن إذا فاتت لا بصنع أحد ، فأما إذا فاتت بصنع المشتري أو الأجنبي ، فصار مقصودا بالإتلاف والقبض فيصير لها حصة ، من الثمن ، وقد تغير المبيع فكان له الخيار على الوجه الذي ذكرنا .

ـ وإن كان المشترى كرما وفيه أشجار وثمار ، فقطع المشتري شجرها أو جد ثمرها ، أخذ بحصة الكرم ، ويحط قيمة ما أخذ منه .

وإن ذهبت بآفة سماوية : أخذها بجميع الثمن أو ترك ، لما قلنا .

فإن لم يكن ، في وقت الشراء ، فيه ثمر ، ثم أثمرت ، فجدها المشتري ، فإن الشفيع يأخذها بجميع الثمن إن شاء أو يترك ، ولا يدفع له بحصة الثمر ، لأنه لم يكن في أصل البيع ، فإن كان الثمر في أصل البيع : فهو كها ذكرنا ، من البناء والنخل .

- وإن كان المشترى أرضا ، فيها زرع : فإنه يأخذها الشفيع ، بزرعها ، بقلا كان أو مستحصدا ، لأنه تبع الأرض ، فإن حصد المشتري النزرع ثم جاء الشفيع : فإنه أقسم الثمن على قيمة الأرض وعلى قيمة الزرع ، وهو بقل ، يوم وقع عليه العقد ، فيأخذ الشفيع الأرض بما أصابها من الثمن ، ولا يقسم الثمن على قيمة الزرع وهو مستحصد - هذه رواية عن أبي يوسف .

وروي عن محمد أنه قال: أقوم الأرض وفيها الزرع، وأقومها ليس

- لو أضجع شاة ليذبحها ، فسمى ، ثم بدا له أن لا يذبحها فأرسلها ، وأضجع أخرى فذبحها بتلك التسمية لم يحل .

- ولو رمى صيدا ، وسمى ، فأخطأه وأصاب آخر فقتله : فلا بأس بأكله ، لأن التسمية ، عند الذبح ، تشترط عند القدرة ، وعند العجز أقيم الإرسال والرمى مقام الذبح إذا اتصلت به الآلة .

وكذا لو أرسل كلبا على صيد بعينه ، وسمى ، فأخذ غير الذي هو سمى عليه من غير أن مال عن سنن الأولى : يحل .

- ولو ذبح شاة وسمى ، ثم ذبح أخرى فظن أن التسمية الأولى تجزي عنها : لم يؤكل ، فيجب أن يحدث لكل ذبيحة تسمية .

- ولو رمى سهما وسمى : فقتل به من الصيـد اثنين ، أو أرسـل كلبا وسمى فقتل صيدين : يحل كله ، لما قلنا .

ولو سمى وتكلم بكلام قليل ، أو فعل فعلا قليلا ، ثم ذبح ، فلا بأس به ، ويجعل كالمتصل للضرورة ، أما إذا تكلم بكلام طويل ، أو فعل فعلا كثيرا ، بين التسمية والحز : لا يحل .

ومنها ـ تجريد اسم الله عند الذبح عن اسم غيره ـ حتى لو قـرن باسم الله اسم غيره ، وإن كان اسم النبي عليه السلام : فإنه لا يحل .

وتجريده عن الدعاء مستحب ، وليس بشرط ، بأن قال « باسم الله ! اللهم تقبل عني أو عن فلان » ، ولكن ينبغي أن يدعو بهذا وبمثله قبل التسمية أو بعد الفراغ عن التسمية منفصلا عنها ، ولكن لا يوجب الحرمة .

ولو سبح أو هلل أو كبر وأراد به التسمية على الـذبيحة : يحـل اما لـو أراد به الحمد على سبيل الشكر : لا يحل .

وروى الحسن عنه أنه قال: لا يأكل أول ما يصيد ولا الثاني ثم يؤكل الثالث وما بعده .

وقال أبو يوسف ومحمد : إذا صاد ثلاث مرات ولم يأكل فهو معلم .

ثم إذا صار معلما ، من حيث الظاهر ، وصاد به صاحبه ، ثم أكل بعد ذلك من صيد يأخذه ، فقد بطل تعليمه ، ولا يؤكل بعد ذلك صيده ، حتى يعلم تعليما ثانيا بلا خلاف .

فأما ما صاده قبل ذلك هل يؤكل جديده وقديمه ؟ عند أبي حنيفة : لا يؤكل لأنه ظهر أنه صار معلما . وعندهما : يحل، لأن العالم قد ينسى .

والثالث - أن لا يكون الحيوان الجارح الذي يصطاد به محرم العين ، كالخنزير ، فإنه - وإن كان معلَّماً - لا يحل صيده .

فأما ما سواه من الجوارح ، اذا علم يحل صيده ، كالفهد والأسد والذئب والنمر وابن عرس .

والرابع - أن يكون الإرسال عمن هو أهل للذبح ، لأن الإرسال والرمي بمنزلة الذبح ، فلا بد من أن يكون المرسل أهلا ، من مسلم أو كتابي ، مع سائر الشرائط .

والخامس ـ أن يكون الإرسال على ما هو صيد مشاهد معاين ، بأن رأى صيدا أو جماعة فرمى إليهم .

فأما التعيين فليس بشرط ، حتى إنه لو أصاب صيدا آخر سوى ما عاين ، يحل ، لأن الإرسال وجد إلى الصيد ، وفي التعيين حرج .

- ولو أرسل إلى ما ليس بصيد من الإبل والبقر والغنم أو الأدمي ، فأصاب صيدا ، لا يحل ، لأنه لم يوجد الإرسال إلى الصيد .

- ولو سمع حس صيد ، فظنه صيدا ، فأرسل عليه كلبه أو رمى

وأما شرائط الأداء وكيفية القضاء

فمنها ـ وقت الفجر: فإنه لا يصح التضحية إلا في أيام النحر، ولـ و ذهب الوقت تسقط التضحية . إلا أن في حق المقيمين في الأمصار يشترط شرط آخر: وهو أن يكون بعد صلاة العيد، بالحديث، حتى إن في حق أهل القرى تجوز التضحية في أول الوقت .

وإن دخــل الرستاقي (١) المصر لصــلاة العيد ، وأمــر أهله بــأن يضحــوا عنه : لهم أن يضحوا عنه قبل صلاة العيد .

والمعتبر مكان الذبيحة لا مكان المذبوح عنه ، في ظاهر الـرواية . وفي رواية : مكان المذبوح عنه ، وهو قول الحسن .

وكذلك إذا ترك الصلاة يـوم النحر ، لعـذر أو لغير عـذر : يجوز أن يضحى بعد انتصاف النهار .

وفي اليوم الثاني والثالث ، سواء صلوا صلاة العيد أو لم يصلوا : لهم أن يضحوا قبل صلاة العيد ، لأن الترتيب في اليوم الأول ثبت ، بالحديث ، غير معقول المعنى ، فاقتصر عليه إذا صلى أو مضى وقت الصلاة .

ثم أيام النحر ثلاثة : يـوم الأضحى وهو العاشر من ذي الحجة ، والحادي عشر ، والثاني عشر ـ يجوز التضحية في نهار هذه الأيام ولياليها ، بعـد طلوع الفجر من اليـوم الأول إلى غروب الشمس من اليـوم الثاني عشر ، غير أنه يكره الذبح بالليل ـ وهذا عندنا .

وعند الشافعي : أربعة أيام وزاد اليوم الثالث عشر .

الرستاقي نسبة الى الرستاق والرستاق معرب ويستعمل في الناحية التي هي طرف الإقليم والجمع رساتيق .

ملك الغاصب دون المالك ، لأن المنافع تحدث في يد الغاصب .

وأما حكم الغصب

فمن حكمه _ وجوب رد العين المغصوبة _ ما دامت قائمة من غير نقصان _ لقوله عليه السلام : «على اليدما أخذت حتى ترد » .

ومن حكمه أيضاً _ وجوب ضمان النقصان إذا انتقص .

أنم لا يخلو: إما أن يكون النقصان بسبب تراجع السعر، أو بفوات جزء من العين، أو بفوات وصف أو معنى مرغوب في العبد تزداد قيمته به .

أما النقصان بسبب السعر ـ فغير مضمون في الغصب ، لأنه فتور يحدثه الله تعالى في قلوب العباد ، لا معنى يرجع إلى العين . ولهذا لا يعتبر في الرهن ، والمبيع إذا كان في يد البائع : حتى لا يسقط الدين بقدره ، ولا يثبت الخيار للمشتري ، لما قلنا .

وأما النقصان الذي يرجع إلى العين أو الـوصف ـ فلا يخلو: إما إن كان في أموال الـربا كـالمكيل والمـوزون الذي لا يجـوز بيع البعض بجنسـه متفاضلا ، أو في غير ذلك .

فإن كان في أموال الربا ـ بأن غصب حنطة ونحوها فصب فيها ماء ، أو غصب دراهم أو دنانير فانكسرت في يده وصارت قُرَاضَة (١): فصاحبه بالخيار : إن شاء أخذه ولا شيء له غير ذلك ، وإن شاء تركه وضمنه مثله وزنا ولا يضمن نقصان الضرب .

- وإن كان إناء فضة فهو بـالخيار أيضـا : إن شاء أخـذه ولا شيء له غير ذلك ، وإن شاء ضمنه قيمته من الذهب .

⁽١) قَرْضَه يَقْرِضه قطعه . والقُراضة بالضم ما سقط بالقَرْض .

	كتاب	
 	_ الديات	

يحتاج إلى :

بيان القتل الموجب للقصاص ، والقتل الموجب للدية .

وإلى بيان مقدار الدية ، وكيفيتها : في النفس وما دون النفس ، وعلى من تجب .

أما بيان الأول ـ فنقول :

إن الجناية على الأدمي نوعان : في النفس ، وما دون النفس . وكل واحد منهما على نوعين : موجب للقصاص ، وموجب للمال .

أما الجناية في النفس الموجبة للقصاص:

فنوع واحد ، وهو القتل العمد ، الخالي عن الشبهة _ لقوله تعالى : ﴿ كَتَبِ عَلَيْكُم القصاص فِي القَتَلَى ﴾ (وقوله عليه السلام: « العمد قَوَد »(٢) وهذا عندنا .

وقال الشافعي : في قـول : يجب به أحـدهما : إمـا القتل أو الـدية ، والخيـار إلى الولي ، وفي قـول : الواجب هـو القصاص عينـا ، لكن للولي حق العدول الى المال ، من غبر رضا القاتل .

⁽١) البقرة : ١٧٨ .

 ⁽٢) القود القصاص يقال: استقدمت الأمير من القاتل فأقادني منه أي طلبت منه أن يقتله ففعل.
 وأقاد فلانا بفلان قتله به.

الصلح على اكثر منها ، كها لو صالح على عروض أخر تـزداد قيمتها عـلى الدية ـ وهذا عندنا .

وقال الشافعي : من الإبل والدنانير مثل قولنا ، وفي الدراهم قال : اثنى عشر الفا .

وأصله ما روى عبيدة السلماني (١) عن عمر أنه قضى في المدية من الدراهم بعشرة آلاف ، ومن الدنانير بألف ، ومن الإبل بمائة ، ومن البقر بمائتين ، ومن الشياه بألفين ، ومن الحلل بمائتين .

وأما كيفية الأسنان في الإبل:

فقال أصحابنا في دية الخطأ: إنها خمسة أنواع: عشرون بنت مخاض ، وعشرون ابن مخاض ، وعشرون بنت لبون ، وعشرون حقة ، وعشرون جذعة _ وهو قول ابن مسعود .

وقال الشافعي : عشرون ابن لبون مكان ابن مخاض .

وأما دية شبه العمد ـ فقال أبو حنيفة وأبو يـوسف أرباعا : خمس وعشـرون بنت نخـاض ، وخمس وعشـرون بنت لبـون ، وخمس وعشـرون حقة ، وخمس وعشرون جذعة ـ وهو قول ابن مسعود .

وقال محمد: في شبه العمد: ثلاثون حقة ، وثلاثون جذعة ، وأربعون ما بين ثنية إلى بازل عامها ، كلها خلقة _ وهو قول عمر وأبي موسى الأشعري والمغيرة رضى الله عنهم .

⁽۱) هو أبو مسلم ويقال أبو عمرو عبيدة بن قيس وقيل عبيدة بن عمرو وقيل عبيدة بن قيس بن عمرو ويقال له السلماني نسبة الى بني سلمان بطن من مراد . أسلم قبل وفاة النبي ﷺ بسنتين ولم يسره . وسمع عمر بن الخطاب وعليًا وابن مسعود وابن الزبير . وهو مشهور بصحبة عليًا . وروى عنه الشعبي والنخعي وابن سيرين وغيرهم . نزل الكوفة وورد المدينة وحضر مع عليّ قتال الخوارج . وكن أحد أصحاب ابن مسعود الذين يقرؤ ون ويفتون . وكان رابع أربعة بالكوفة أما الثلاثة الاخورن فهم الحارث وعلقمة وشريح . وتوفي سنة ٧٧ وقيل سنة ٧٤ هـ .

امرأة ، فقال : فيها عشر من الإبل ، قال : فإن قطع ثلاثا قال : فيها ثلاثون من الإبل ، قال : فإن قطع أربعة ، قال : فيها عشرون من الإبل ، فقال ربيعة : لما عظم ألمها وزادت مصيبتها ، قبل أرشها - فقال له : أعراقي أنت ؟ قال : لا ! بيل جاهيل متعلم ، أو عالم متبين ، فقال : هكذا السنة يا ابن أخ ! - أراد بذلك سنة زيد بن ثابت .

وما قال ربيعة فهو حجتنا في المسألة: أن ما قالوا يؤدي إلى أن يقل الأرش عند كثرة الجناية ـ وهـذا لا يصح ، لأن ما دون النفس معتبر بـدية النفس ، بدلالة ما زاد على ثلث الدية .

وأما في العبد :

إذا قتله حرخطاً: فإن كان قليل القيمة: فإنه يجب قيمته بالإجماع، فأما إذا كان كبير القيمة، بأن زادت قيمته عن دية الحر: قال أبوحنيفة ومحمد: يجب عشرة آلاف إلا عشرة، وقال أبو يوسف والشافعي: تجب قيمته بالغة ما بلغت، إلا أن عند الشافعي تجب بمقابلة المالية، وعند أبي يوسف تجب بمقابلة المدم، ولهذا قال: مقدار الدية يجب على العاقلة، ويجب مؤجلا في ثلاث سنين، ويدخل فيه الإبل كها قالا والمسألة معروفة.

وأما إذا قتله عبد ، خطأ : فإنه يجب الدفع أو الفداء .

وأما إذا جنى العبد على حر ، أو على عبد غير المولى : فإن كان عمدا يجب القصاص ، وإن كان خطأ ، في نفس ، أو فيها دونها ، قـل أرشها ، أو كـثر ، فذلـك في رقبة الجـاني وليس في ذمة المـولى منه شيء ، ويكـون

يعرف بالرأي والقياس . وهنو تابعي سمع أنس بن مالك والسائب بن ينزيد الصحابيين وابن
 المسيب ومكحول وغيرهما . وهو شيخ مالك ، وقد روى عنه هنو والشوري والليث والأوزاعي
 وغيرهم . وتوفي بالمدينة سنة ١٣٦ هـ .

باب

ضمان الراكب ، ومن كان في معناه

أصل الباب: أن السير في ملك نفسه مباح مطلق ، والسير في طريق المسلمين مأذون ، بشرط السلامة : فها تولد من سير من تلف ، مما يمكن الاحتراز عنه ، فهو مضمون ، وما لا يمكن الاحتراز عنه ، فليس بمضمون ، إذ لو جعلناه مضمونا ، لصار ممنوعا عن السير ، وهو مأذون .

ولهذا قال أصحابنا رضوان الله عليهم إن ما أثـار من الغبار ، بـالمشي أو بسير الدابة ، لا يضمن ما تولد منه ، لأنه لا يمكن الاحتراز عنه .

وكذا ما أثارت الدابة ، بسنابكها ، من الحصى الصغار ، وأما الحصى الكبار : فإن الراكب يضمن ما تولد منه ، لأنه لا يكون سببا إلا بالعنف في السير ، فيمكن الاحتراز عنه .

وإذا ثبت هذا _ فنقول:

- من سارت دابته في طريق المسلمين ، وهو راكب عليها ، أو قائد ، أو سائق ـ فوطأت دابته رجلا ، بيدها أو برجلها ، أو كدمت ، أو صدمت بصدرها ، أو خبطت بيدها : فهو ضامن ، لأنه يمكن الاحتراز عنه .

ـ وكذلك السائق والقائد ، لانه مقرب للدابة إلى الجناية .'

- والرديف كالراكب: إلا أن الفرق أن الراكب قاتـل بوطء الـدابة بثقله وفعله هو ليس بمسبب، والسـائق مسبب، حتى تجب الكفـارة عــلى

باب القسامة

> يحتاج في هذا الباب إلى : بيان مشروعية القسامة ، وإلى تفسيرها ، وإلى بيان من تجب عليه .

أما الأول :

فالقسامة مشروعة في القتيل الذي يوجد وبه علامة القتل ، من الجراح وغيرها ، ولم يعرف له قاتل ـ بالأحاديث ، وقضاء عمر رضي الله عنه ، وإجماع الصحابة في خلافة عمر بن عبد العزيز (١) رحمة الله عليه .

وأما تفسير القسامة ، وبيان من تجب عليه :

فه و ما روى أبو يوسف عن أبي حنيفة رحمة الله عليها أنه قال في المقتيل يوجد في المحلة أو في دار رجل في المصر: إن كانت به جراحة ، أو أثر ضرب ، أو أثر خنق ـ فإن هذا قتيل ، وفيه القسامة على عاقلة رب الدار إذا وجد في الدار وعلى عاقلة أهل المحلة إذا وجد في المحلة : يقسم خسون رجلا : كل رجل منهم بالله : « ما قتلته ، ولا علمت له قاتلا » ـ

⁽۱) هو الخليفة الراشد . وأمه أم عاصم حفصة بنت عاصم بن عمر بن الخطاب . ولد بمصر سنة ٦٦ هـ . وتوفي هـ . (أو ٣٣) . وبويع بالخلافة حين مات ابن عمه سليمان بن عبد الملك سنة ٩٩ هـ . وتوفي سنة ١٠١ هـ . وعمره ٢٩ سنة ونصف سنة . وقد أجمعوا على جلالته وفضله ووفور علمه وصلاحه وزهده وورعه وعدله .

لا يجب الحد . وإذا قال « علمت أنها على حرام » - فإنه يحد .

وجملة هذا أن دعوى الاشتباه معتبرة في سبعة مواضع: جارية الأب، وجارية الأم، وجارية النوجة، والمطلقة ثلاثا ما دامت في العدة، وأم الولد ما دامت تعتد منه، والعبد إذا وطيء جارية مولاه، والجارية المرهونة في رواية كتاب الرهن. وفي أربعة مواضع لا يحد، وإن قال « علمت أنها علي حرام »: جارية الابن وإن سفل، والجارية المبيعة إذا وطئها البائع قبل القبض، والجارية المتزوج عليها إذا كانت في يد الزوج والمطلقة طلاقا بائنا، والجارية بين الشريكين.

وفيها سوى ما ذكرنا يجب الحد ، ولا يعتبر شبهة الاشتباه .

ومن وجد على فراشه ، أوفى بيته ، امرأة ، فـوطئها ، وقـال « ظننت أنها جاريتي » أو « امرأتي » ـ يحد لأنه لا يحل له الوطء مع الاشتباه .

فأما الاعمى إذا وجد على فراشه امرأة ، فوطئها فكذلك الجواب عند أي حنيفة وأبي يوسف . وقال زفر : لا يجب عليه الحد ، كما في المرأة المزفوفة الى بيت زوجها . وقال محمد : إذا دعا الزوج الأعمى امرأته ، فأجابته امرأة فقالت « أنا فلانة امرأتك » _ فوطئها ، لا حد عليه ، فأما إذا اجابته ولم تقل « أنا فلانة » _ يجب الحد ، لأنه في وسعه ان يتحفظ اكثر من هذا ، فلا يصير شبهة ، فيجب الحد .

وأما شرائط وجوب الرجم :

فأن يكونا محصنين .

والإحصان عندنا عبارة عن استجماع سبعة اشياء: البلوغ، والعقل، والإسلام، والحرية، والنكاح الصحيح، والدخول على وجه يوجب الغسل، من غير إنزال، وهما على صفة الإحصان.

وإن قال المقذوف « بينتي خارج المصر » أو « غائبون » : فإن القاضي يخلى سبيل القاذف ، على ما ذكرنا .

وإن أقام رجلًا وامرأتين : أو الشهادة على الشهادة ، أو كتاب القاضي في إثبات القذف ـ فلا يقبل ، لأن الذكورة شرط في الحد .

ولو أقام القاذف رجلا وامرأتين ، على أن المقذوف صدقه في قذفه له ، يقبل ، لأنها قامت على درء الحد .

وإن طلب المقـذوف من القـاضي ، أن يستحلف القـاذف ـ فـإنـه لا يحلفه عندنا، خلافا للشافعي ، بناء على أن حد القذف حق العباد عنده .

فإذا أقام البينة على القذف ، أو أقر القاذف ـ فإن القاضي يقول للقاذف « أقم البينة على صحة قولك » .

فإن أقام أربعة من الشهود ، على معاينة الزنا ، أو على إقراره بالزنا ، على الوجمه الذي ذكرنا ـ يقيم حد الزنا ، على المقذوف ، ولا يقيم حد القذف على القاذف ، لأنه ظهر أنه صادق في مقالته .

فإن عجز عن إقامة البينة للحال ، وقال للقاضي « أجلني حتى أحضر البينة ، ولي بينة في المصر » فإنه يؤجله إلى قيام المجلس : فإن أقام البينة إلى آخر المجلس ، وإلا أقام عليه حد القذف ، ولا يأخذ منه كفيلا ، حتى يله يله بيدهب ، فيطلب شهوده ، ولكن يجسه ، ويقول له « ابعث إلى شهودك » . وعلى قول أبي يوسف : يؤجل إلى المجلس الثاني .

وعن محمد أنه قال: إن لم يجد أحدا يبعثه إلى الشهود، أتركه حتى يذهب ويحضر الشهود، وأبعث معه شُرَطا حتى يجفظوه ولا أدعه حتى يفر: فإن عجز، أقيم عليه الحد.

فإن ضرب بعض الحد ، فحضر الشهود ، وشهدوا - بطل الحد

كان قبل القضاء أو بعده .

وأما إذا وهبها من السارق ، أو ملكها السارق ، بوجه ما : سقط القطع ، قبل القضاء ، وبعده ـ عندنا ، خلافا للشافعي .

ثم الشرط خصومة المسروق منه ، بأن كان صاحب ملك ، أو صاحب ملك ، أو صاحب يد أمانة ، أو يد ضمان ، ويثبت السرقة في حق الاسترداد ، أما في حق القطع ، فعندنا : كذلك _ وعند زفر : لا يثبت . والشافعي يقول : لا يعتبر خصومة غير المالك أصلا .

وأما السارق من السارق ، فإن خصومته لا تعتبر ، في حق القطع ، بالإجماع . وهل تعتبر في حق الاسترداد ؟ فيه روايتان .

وإنما تعتبر الخصومة إذا لم يتقادم العهد . فأما إذا تقادم عهد السرقة ، فلا يسمع الخصومة ، كما في حد الزنا ، على ما ذكرنا .

وأما قطاع الطريق والبغاة _ فنقول :

إن قطاع الطريق، الذين لهم أحكام مخصوصة ، لهم شرائط :

أحدها ـ أن يكون لهم منعة وشوكة ، بحيث لا تمكن للمارة المقاومة معهم ، وقطعوا الطريق عليهم ، سواء كان بالسلاح ، أو بالعصا الكبيرة ، والحجر ، وغيرها .

والشاني ـ أن يكون ذلك خارج المصر ، بعيدا عنه . فأما في المصر وقريبا منه ، أو بين مصرين : فلا يكون قطع الطريق ـ وهو قول أبي حنيفة ومحمد ، وخلافا لأبي يوسف .

والثالث ـ أن يكون ذلك في دار الإسلام ، على أهل دار الإسلام .

والرابع - أن يوجد فيه ، جميع ما شرط في السرقة الصغرى ، حتى إن ما أخذوا لو قسم على القطاع ، فأصاب كل واحد منهم عشرة دراهم -

وَ أَنَا مَعَهُ إِذَا ذَكَرَ نِي فَا إِنْ ذَكَرَ نِي فِي إِنَفْسِهِ ذَكَرْ نُهُ فِي نَفْسِي وَ إِنْ ذَكَرَ نِي فِي آمَلاً ذَكَرْ نُهُ فِي مَلاً خَبْرِ مِنْهُمْ مُتَّفَقَ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنِ ﴾ أَبِي ذَرِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ مَتْكِيدٍ بَقُولُ اللهُ عَشْرُ أَمْثَانِهَا وَأَزِيدُ وَمَنْ جَاءَ بِأَلَسَةً بَعَةِ فَجَزَاءُ سَيْئَةٍ مِثْلُهَا أَوْ أَغْهُرُ اللهُ تَعَالَىٰ مَنْ جَاء بِأُلْسَابَيَّةٍ فَجَزَاءُ سَيَّئَةٍ مِثْلُهَا أَوْ أَغْهُرُ

وانا معه اذا ذكرني يعني بالتوفيق والمعونة وفيه فان ذكرني في نفسه الحديث الذكر من الله تعالى هوحسن قبوله والحجازاة له بالحسني فالمراد من قوله هذا أن العبد أذا ذكره في السرآ تاه الله ثواب ذلك سرا على منوال عمله (فان قيل) قد عرفنا فائدة الذكر الخفي من العد وذلك أنه يكون من الآوات الداخلة على الاعمال عمزل ومن الاخسلاص لله بمكان فما فسائدة ذكر الله تعالي عبده في الغيب (قلنا) الاصطفاء والاستيثار فان الله سبحانه آنما يدع علم الشيء بمكان من الغيب استيثارًا به واصطفاءً له وفيه ايضًا صيانة سر العبد عن اطلاع الملاء الاعلى عليه وتوقي عمله عن احاطة علم الحلق بكنه ثوابه ونظير هذا المعنى قد تقرر في بيان قوله الصوم لي وأنا أجزي بــه وفيه أيضًا تنبيه على كون العبد من ألله بمكان تكنَّه الغيرة عن الاغيار وفيه وان ذكرتي في ملاً ذكرته في ملاء خير منهم المراد منه عبازاة العبد بأحسن مما جاء به وافضل مما يقرب به الى ربه (فان قيل) او ليس في قوله في ملاء خير منهم الحجة البدية لمن يذهب الى تفضيل الملائكة على سائر البشر (قلنا) نحن نرى الفضل من البشر عليهم لا واضل المسلمين ثم لا واضل المقربين ثم نرى التوقف فها سوى ذلك مع تقديم كثير من خواص الامة على المنأخرين في المنزلة على افاضلهم اعني الملائكة وعلىهذا فيجعل افاضل المرسلين كالمستثنى عنهم على وجه التخصيص في جملتهم فان قيل فما تقول فيمن ذكر الله سبجانه في ملاء دخل في غماره احد اولئك المفضلين (قلنا) يقدر الامر على انه ذكر ذلك العبد بمسمع من الرسول المفضل في افاضل الملائكة فصار هو أيضًا من جملة أولنك الملاء فبانشامهم اليه صارت هذه الملاء خيرًا من الملاء الأولى ثم أن الخيرية في هذا الباب وهذا الحديث محتملة لان يكون راجعة الى مايكون المذكور بصدده اي ملاء خير له. من الملاءُ الذين ذَّكر الله فيهم ودلك لمواظبة اولئك الملاءُ ابد الدهر في محال القرب وأندية القدس على دعاء المؤمنين قال الله تعالى الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلمًا فاغفر الذين تابوا واتبعوا سبيلكوقهم عذاب الحمم ربنا وادحلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وازواجهم وذرباتهم انك انت العزبز الحكم وقهم السيئات ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته وذلك هو الفوز العظم واي ملاً من البشر يبلخ هذا المبلخ في الترام الدعاء على مرور الاوقات وتجدد الساعات من غير فترة وساتمة(كذا فيشرح المصابيحللتور بشتي رحمهالله تعالى) وقوله انا معه اشارة الى معية القبول وكونه في حظيرة القدس ببال فان ذكر الله في نفسه وسلك في طريق التفكر في آلائه فجزاءه أن الله يرفع الحجب في مسيره ذلك حتى يصل إلى التجلي القائم في حظيرة القدس وأن ذكر الله في ملاً وكان همه اشاعة دين الله واعلاء كلة الله فجزاءه ان الله يلهم نحبته في قلوب الملاً الاعلى يدعون له ويبركون عليه ثم ينزل له القبول في الارض وكم من عارف بالله وصل الى المعرفة وليس له قبول في الارض ولا ذكر في الملاء الاعلى وكم من ناصر دين الله له قبول عظيم وبركة جسيمة ولم يرفعله الحجب (حجة التدالبالغة)

قوله من تقرب منى شبراً الحديث (قلت) ومن تقرب منى شبراً تقربت منه ذراعاً الى قواه ومن اتاي يمشى اتيته هرولة من تمام حديث اي هربرة هذا الذي ذكرناه وهو هكذا فيكتاب مسلم الا ان فيه تقربت اليه باعاً والحديث على الوجه الذي اورده المؤلف من رواية ابي ذر وهو غرج في كتاب ابن ماجة ولما ذكر الحديث في قسم الصحاح لم يكن له أن يأتي فيه بما لايوجد في الكتابين كتاب البخاري وكتاب مسلم وذلك من جملة ما اشرنا اليه من التجوز الذي لايتدن به الحدثون والهرولة ضرب من التسرع في السير وهو فوق المشي ودون العدو قلت وهذه امثال يقرب بها المعنى المراد منها الي افهام السامعين والمراد منها ان الله تعالى يكانيء العبد ويجازيه في معاملته التي يقع بها التقرب الى الله باضعاف ما يتقرب العبد به الى الله وسمى الثواب تقربا لمقابلة الكلام وتحسينه ولا أنه من أجله وسبيه وقد قيل تقرب الباري سيحانه اليه بالهداية وشرح صدره بالقرب اليه وكان المعنى اذا قصد ذلك وعمله اعنته عليه وسهلته له والله اعلم ومنهحديث ابي ذر رضي الله عنه ومن لقبني بقراب الارض خطيئة قراب الارض مايقارب عليها اي عثلها قال الطبيي اي بمايقرب ١٨٠هما من الصفائر والكبائر قوله منعادلي وليا فعيل بمعنى مفعولوهو من يتولى الله سبحانه وتعالى اصء قال تعالى وهو يتولى الصالحين ولا يكله الى نفسه لحظة بل يتولى الحق رعايته او هوفعيل مبالغة من الفاعل وهو الذي يتولى عبادة الله تمالي وطاعته فعباداته بجرى على التوالي من غير ان يتخللها عسيان ومن شرط الولي ان يكون محفوطا كما ان من شرط النبي صلى الله عليه وسلمان يكون معصوما وقال القشيري المراد بالمحفوظ ان يحفظه الله تعالى من التمادي في الزلل والخطاء وأن وقع فيها الهمه التوبة فقد آذنته أي اعامته بالحرب وهو من الحجاز البليخ لان من كره من احب الله خالف الله ومن خالف الله عانده ومن عانده اهلكه واذا ثبت هذا في جانب المعاداة ثبت ضده في جانب الموالاة فمن والى اولياء الله أكرمه (كذا في ارشاد الساري) قوله وما تقرب الي عبدي بشيء احب الى مما امترضت عليه دخل تحت هذا اللفظ جميـ نع فرائض العين والكفاية والفرائضالظا هرةفعلاكالصلاة والزكاة وغيرها من العبادت وتركاكالزنا والقتال والمحرمات والفرائض الباطنة كالحب نته والتوكل عليهوالخوف وترك العجب والكبر وامثالهما(كذا في السراج)المنير وروى عن عيسى عليه الصلاة والسلام يقول الله تعالى بالفرائض بجاً مني عبدي وبالنوافل تقرب الى عبدي وفي اثر آخر قال الله تعالى لاينجو مني عبدي الا باداء ما افترضته عليه (كذا فيالاحياء) قوله وما يزال عبدي يتقرب الى بالنوافل حتى احببته فاذا احببته الحديث اقول أذا أحب الله عبدا ونزلت عبته في الملاء الأعلى ثم نزل له القبول في الارض فخالب هذا حق عدوه ورضاه به سخطاً في حقه واذا تدلى الحق الى عباده باظهار شريعة واقامة دين وكتب في

وَيَدَهُ ٱلَّتِي يَبْطِشُ بِهَا وَرِجْلَهُ ٱلَّتِي يَمْشِي بِهَا وَإِنْ سَأَلَنِي لَأُعْطِينَهُ وَلَئِنِ ٱسْتَعَاذَنِي لَأُعِيدَنَّهُ وَلَئِنِ ٱسْتَعَاذَنِي لَأُعِيدَنَّهُ وَمَا تَرَدُّدْتُ عَنْ شَيْءُ أَنَا فَاعِلُهُ ثَرَدُدِي عَنْ نَفْسِ ٱلْمُؤْمِنِ يَكْرَهُ ٱلْمَوْتَ وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتُهُ

حظيرة القدس تلك السنن والشرائع كانت هذه السنن والقربات اجلب شيء لرحمة الله واوفقه برضاءالله وقليل هذه كثير ولا نزال العبد يتقرب الى الله بالنوافل زيادة على الفرائض حق محبه الله وتغشاه رحمته وحينئذ يؤيد جوارحه بنور الهي ويبارك فيه وفي اهله وولده وماله ويستجاب دعاءه وعفظ من الشر وينصر وهذا القرب عندنا يسمى بقرب الاعمال والتردد ههنا كناية عن تعارضالعناياتفان الحقله عناية بكل نظام نوعيوشخصي وعنايته بالجسد الانساني يقتضي القضاء بموته ومرضه وتضييق الحال عليه وعنايته بنفسه المحبوبة تقتضي افاضة الرفاهية من كل جهة عليه وحفظه من كل سوء (كذا في حجةالتهالبالغة) وقال في مقام آخر من هذا الكتاب أذا غشى نور الله نفس هذا العبد من جهة قوته العملية المنبئة في بدنه دخلت شعبة من هـــذا النور في جميــع قواه فحدثت هناك بركات لم تكن تعهد في مجرى العادة فعند ذلك ينسب الفعل الى الحق عمني من معاني النسبة كما قال تعالى (فلم تقتاوه ولكن الله قتلهم وما رميت اذرميت ولكن الله رمى) وقال الحافظ التوربشتيرحمه الله تعالى يعد هذا الحديث من مشكلات الاحاديث وأنه ليسير على من يسره الله عليه والذي يشكل منهقضيتان (احديها) فاذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به الحديث (والاخرى) وما ترددت في شيء انا فاعله فامامعني قوله كنت سمعه الذي يسمع به الى تمام الفصل اي اجعل سلطان حيي غالبا عليه حتى يسلب عنه الاهتمام بشيء غير ما يقربه الي فيصير منخلعاً عن الشهوات ذاهلا عن الحظوظ واللذات حيثًا تقلب واينًا توجه لتي الله تعسالي عرأى منه ومسمع لا تطور حول حاله الغفلة ولا عول دون شهوده الحجبة ولا يعتري ذكر. النسيــان ولا يُخطر بباله الاحداث والاعيان يأخذ عجامع قلبه حب الله فلا يرى الا ما يحبه ولا يسمع الا ما يحبه ولا يفعل الا ما يحبه ويكون النسبحانه فيذلك له يداًوهؤيدا وعونا ووكيلا يحمى سمعه وبصر. ويد. ورجله عمالايرضا. فذلك معنى قوله كنت سمعه الذي يسمع به الحديث وحقيقة هذا القول ارتهان كلية العبد بمراضى الله وحسن رعاية الله له وذلك على سبيل الاتساعوهو شائع في كلام العرباذا ارادوا اختصاص الشيُّ بنوع منالحصوصية والاهتمام به والعناية والاستفراق فيه والفناء والوله اليه والنزوع له وفي معناه يقول قائلهم :

﴿ جنوبي فيك لا يخفى ، و ناري فيك لا يخبو ﴿ فانت السمع والناظر والمهجة والقلب ﴾ ولسلفنا من مشائخ الصوفية في هذا الباب فتوحات بينة واشارات ذوقية بهتر منها العظام البالية غير انها لا يصلح الا لمن سلك سبيلهم فعلم مشربهم واما غيرم فلا يؤمن عليه عند سماعها من الاغاليط التي بهوي بصاحبها الى مهوي الحلول والاتحاد وتعالى الملك الحق عن صفات الخيلوقين ونعوت المربوبين وعوذا باته من عمى يضاحبه الى تشبيه من خلق عا خلق وحسب ذوى الألباب من شواهد هذا الباب ان الله تبارك وتعالى لما اراد ان يقرر في قلوب السامعين عنه الواقفين معه ان عقد الميثاق مع الرسول صلى الله عليه وسلم كعقده معه اضاف المتابعة معه الى نفسه با كد الالفاظ واخص المماني وابلغ الوجوه فقال عز من قائل (ان الذين يبايعون الله يد الله فوق ايديهم) وفي هذا كفاية لمن يدبر القول والله اعلم — وامنا قوله وما ترددت في شي " انا فاعله فان نفرا من اهل العلم اولوه على ترديد الاسبياب والوسائط منهم ابو سليان الحطاني وجعلوا قصة موسى عليه السلام مع ملك الموت اسنادا لقولهم وآذره بعضهم بمنا جاء في الاثر من

حديث ابراهيم خليل الرحمن عليه السلام والملك الذي مثل لة صورة شيخ فان وفيه شهرة عنـــد اصحاب الاقاصيص والذي قالوا هو الوجه الا انه علىهذا الوجه لا يشفىغايل من لم برد موارد المعاني المصبوبة فيقوالب المتشاجات فيلتبس عليه القول المروي عن صاحب الشريعة من امر الله الذي لا سلطان للتشابه عليه ولا مدخل للتردد فيه بالامر للمرئي عمن يأتيه الجهل بالندم والبداء ويصرف عن انحائه اختلاف الآراء واذ قد عرفنا ان قوله ما ترددت في شيء أنا فأعله مرتب عليه وهو يكره الموت وأنا أكره مساءته وعرفنا من غيرًا هــذا الحديث أنَّ الله تعالى يرفق لعبده المؤمن ويلطف به عند الموت حتى يزيل عنه كراهة الموت وذلك في الحديث المتفق على صحته عن عبادة بن الصامت وعائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها عن الني صلى الله عليه وسلم من احب لقاء الله احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه والموت قبل لقاء الله قالت عائشة انا لنكره الموت قال ليس ذاك ولكن الموعمن اذا حضره الموت بشر برضوان الله وكرامة فليس شيء احب اليه مما امامه فعلمنا أن المراد من لفظالتردد في هذا الحديثازالة كراحة الموتءن العبد المؤمن بلطائف يحدثها الله له ويظهرها حتى تذهب الكراهة التي في نفسه عا يتحقق عنده من البشري برضوان الله وكرامته وهذه الحالة يتقدمها احوال كثيرة من مرضوهرم وفاقة وزمانة وشدة بلاء مهون على العبد مفارقة الدنياويقطع عنهاعلاقنه حتى اذاايس عنها تحقق رجاءه بما عند الله فاشتاق الى دار الكرامة فاخذ المؤمن عما تشبث به من حب الحياة شيئا فشيئابالاسباب التي اشر نااليها يضاهي فعل المترددمن حيث الصنعة فعبر عنه بالتردد ولما كان النبي ﷺ هو المخبر عن الله وعن صفاته وافعاله بامورغيرمعبودة لا يكادالسامع يعرفها علىماهيعليه اذناله انيمبر عنها بالفاظ مستعملة فيامور معبودة تعريفا للامة وتوقيفًا لهم بالحجاز على الحقيقه وتقريبًا لما يناي عن الافهام وتقريرا لما يضيق عن الافصاح به نطاقالبيان وذلك بعد ان عرفهم ما يحوز على الله وما لا يجوز (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقال الشيخ الاكبر قدس الله سره في عقيدته الصغرى تعالى الحق تعالى ان يحله الحوارث او بحلها وقال في عقيدته الوسطى اعلم ان الله تعالى واحد باجماع ومقام الواحد يتعالى ان بحل فيه شيء او محل هو في شيء او يتحد بشيء وقال في الباب الثالث من الفتوحات اعلم أنه ليس في أحد من الله شيء ولا يجوز ذلك عليه بوجه من الوجوم وقال في باب الاسرار لا يجوز لعارف أن يقول أنا الله ولو بلغ أقصى درجات القرب وحاشا العارف من هذا القول حاشاه أنما يقول أنا العبد الذليل في المسير والمقيل وقال الشيبخ عيالدين قدسالته سره المراد بكنت سمعهو بصره الى آخره انكشاف الامر لمن تقرب اليه تعالى بالنوافل لا انه لم يكن الحق سبحانه وتعالى سمعه قبل التقرب ثم كان الآن تعالى عز وجل عن ذلك وقال في باب الاسرار آياك أن تقول آنا هو وتغالط فانك لوكنت هو لاحطت به كما احاط تعالى بنفسه ولم نجمله في مرتبة من مراتب التنكرات وقال فيه ايضا اعلم ان العاشق اذا قال انا من اهوى ومن اهوى انا فان ذلك كلام بلسان العشق والمحبـة لا بلم ان العلم والتحقيقولذلك يرجع أحدم عن هذا القول أذا صحا من سكرته أه — وقال في أواقح الانوار من كمال العرفان شهود عبد ورب وكل عارف نفي شهود العبد في وقت ما فليس هو بعارف وآنما هو في ذلك الوقت صاحب حال وصاحب الحال سكران لا تحقيق عنده وقال في مقام آخر و بالجملة فالقلوب به هائمة والعقولحائرة بريد العارفون ان يفصلوه تعالى بالـكاية عن العالم من شدة التنزيه فلا يقدرون ويريدون ان مجعلوه عين العالم من شـدة القرب فلا يتحقق لهم فهم على الدوام متحيرون فتارة يقولون هو وتارة يقولون ما هو وتارة يقولون هو ما هو وبذلك ظهرت عظمته تعالى انتهى وقد انشد الشيخ محيالدين قدس الله سره في هذا المعنى :

وَلَا بُدُّلَهُ مِنْهُ رَوَاهُ ٱلبُخَارِيُ ﴿ وَعَنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ للهِ مَلاَ يُكَةً يَطُوفُونَ فِي ٱلطُّرُقِ يَلْتَمِسُونَ أَهْلَ ٱلذَّ كُرِ فَإِذَا وَجَدُوا قَوْمًا يَدْ كُرُونَ ٱللهَ نَنَادَوْا هَلُمُوا إِلَىٰ حَاجَةِكُم ْ قَالَ فَيَحُفُونَهُم ْ بِأَجْنِحَتْهِم ْ إِلَى ٱلسَّمَاءُ ٱلدُّنْيَا قَالَ فَيَسَأَ لَهُمْ رَبَّهُمْ وهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ مَا يَقُولُ عَبَادِي قَالَ يَقُولُونَ يُسَبِّحُونَكَ وَيُكَبِّرُو نَكَ وَيَحْمَدُونَكَ وَيُمَجِّدُونَكَ وَيُحَمِّدُونَكَ وَيُحْمَدُونَكَ وَيُحْمَدُونَكُ وَيُحْمَدُونَكُ وَيُحْمَدُونَكَ وَيُحْمَدُونَكُ وَيُحْمَدُونَكُ وَيُحْمَدُونَكُ وَيُحْمَدُونَكُ وَيُحْمَدُونَكُ وَيُحْمَدُونَكُ وَيُحْمَدُونَكُ وَيُحْمَدُونَكُونَ يُسَبِّحُونَكُ وَيُكَونَ وَيُحْمَدُونَكُ وَيُعْمَدُونَكُ وَيُعْمَدُونَكُ وَيَعْمَدُونَكُ وَيُحْمَدُونَكُ وَيَعْمُونَ يُسَبِّعُونَكُ وَيُعْمَدُونَ لَكُونَ لَكُونَ يُسَبِّعُونَكُ وَيُونَ يُسَالًا وَيُونَ يُسَالًا وَيُونَ يُسَالِقُونَ يُسَبِّعُونَكُ وَيُكَالَ فَيَعُونَ يَا فَالَعُونَ يُسَالِقُونَ يُسَالِقُونَ يُسَالِعُ وَالْمُ فَيَعُونَ يَسَالَعُهُمُ وَيَعْمَدُونَكُ وَيُعْمَدُونَ يُسَالُونَ يُسَالَونَ يُسَالُونَ يَسْتَعُونَاكُ وَيُحْتَدُونَاكُ وَيَعْمَدُونَاكُ وَيُعْرِفُونَ يَسْتُونَاكُ وَيُعْتَعُونَاكُونَ يُعْتَعُونَاكُونَ يُعْتَدُونَاكُونَ وَيُعْتَعُونَاكُونَ يَسْتُونُ عَلَى مَا يَعْفُونَ يُعْتَعُونَاكُونَ يُسْتَعُونَاكُونَ وَيُعْتَعُونَاكُونَ يَعْتُونَاكُونَ وَيُعْتُونَاكُونَ وَيُعْتُونَاكُونَ وَيُعْتَونَاكُونَ وَالْمُونَالُونَ وَالْمُونَالُونَ وَالْمُونَالِهُ وَالْمُونَ وَالْمُونَالِقُونَ وَلَونُونَ وَالْمُونُ وَلَالَالُونَالُونَ وَلَوْلُونَاكُونَ وَالْمُؤْمِنَا وَالْمُولُونُ وَلَالُونُ وَلَالُونَالَونُونُ وَلَونَالُونُ وَلَوْلُونُ وَلَوْلُونَاكُونُ وَلَالَالْمُونُونَ وَلَوْلُونُ وَلَوْلُولُونَاكُونَ وَلَوْلُونُ وَلَوْلُو

﴿ وَمَنْ عَجِي أَنِي أَحْنَ البِّهِم ﴾ وأسأل عنهم دائمًا وهم معي ﴾

﴿ وَتَبَكَّيْهِمْ عَنِي وَمْ فِي سُوادِهِــا ﴿ وَتُشْتَاقَهُمْ رُوحِي وَمْ بَيْنَ اصْلَعْيَ ﴾

وكان سيدي على بن وفا رحمه الله تعالى يقول المراد بالاتحاد حيث جاءً في كلام القوم فنَّاء مراد العبـــد في مراد الحق تعالى كما يقال بين فلان وفلان اتحاد اذا عمل كل منها عراد صاحبه ثم ينشد :

﴿ وعلمك أن كل الامر أمري * هو المعنى المسمى بأتحاد ﴾

انتهى ولعمري أذا كان عباد الاوثان لم يتجرأوا على النجعلوا آلهتهم عين الله بل قالوا ما نعبدهم الاليقربونا الى الله زلفي فكيف يظن باولياء الله تعالى أنهم يدعون الانحاد بالحق على حد ما تتعقله العقول الضعيفة هذا كالمحال في حقهم رضي الله تعالى عنهم اذ ما من ولي الا وهو يعلم ان حقيقته تعالي غالفة لسائر الحقائق وانهـــا خارجة عن جميع معلومات الحلائق لان الله تعالى بكل شيء محيط والله اعلم وعلمه اتم واحكم (كذا في اليواقيت والجواهر) قال الخطابي النردد في حق الله تعمالي غير جائز ولكن له تأويلان احدهما ان العبد قد يشرف على الهلاك في آيام عمره من داء يصيبه وفاقة تنزل به فيدعو الله فيشفيه منهاو يدفع عنها مكروههافيكون ذلك من فعله كتردد من يريد أمراً ثم يبدو له فيتركه ويعرض عنه ولا بد له من لقائه ادا بلغ الكتاب أجله والثاني ان يكون معناه ما رددت رسلي في شيء انا فاعلــه كترديــدي ايام في نفس المؤمن كما روى في قصة موسى وماكان من لطمة عين ملك الموت وتردده اليه مرة بعد أخرى قال وحقيقــة المعنى على الوجهين عطف الله على العبد ولطفه به وشفقته عليه (كذا في فتح الباري) قوله وأنا أكره مساءته أسند البيهةي في الزهد عن الجنيد سيد الطائمة قال الكراهة هنا لما يلقى المؤس من الموت وصعوبته وكربه وليس المعني اني أكرم له الموت لان الموت يـ رده الى رحمــة الله ومغفرتــه انتهى (كذا في فتح الباري) وقال ابن الملك المراد به صعوبة الموت وكربه وقال ابن حجر اي أكره ما يسوءه لاني أرحم به من والديه لكن لا بــد منه لينتقل من دار الهموم والكدورات الى دار النعيم والمسرات ايثاراً لتلك النعمة العظمي والمسرة الكبرى كما ان الا"ب الشفوق يكلف الابن بالعلم وان شقّ عليه نظراً لكماله الذي يترتب على ذلك آه وهوخلاصة كلامالطبي (ق) قوله يلتمسون أهل الذكر يعني يطلبون من يذكر أنه من بني آدم ليزوروم ويدعو لهم فيستمعوا الى ذكرهم تنادوا اي نادي بعض تلك الملائكة بعضا ويقولون هدوا اي تعالوا الى حاجتكم الى ما تطلبون من استماع الذكر فانا قــد وجــدنا جماعة من اهل الذكر قوله عليه السلام فيحفونهم بأجنحتهم ــ الحفُّ الاشتمال حول شيء والاجنحة جمع الجناح والباء للتعديسة يعني يديرون اجنحتهم حول الجماعة الداكرينقوله الى السهاء يعني يقف بعضهم فوق بعض الي الساء الدنيــا (كذا في المفاتيــح) قوله فيسألهم ربهم وهو أعلم مهم فاثــة السؤال مع العلم بالمسؤل التعريض بالملائكة بقولهم في بني آدم (أنجمل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن

قَالَ فَيَقُولُ هَلْ رَأَوْ نِي قَالَ فَيَقُولُونَ لاَ وَٱللَّهِ مَارِأُوْكَ قَالَ فَيَقُولُ كَيْفَ آوْ رَأَوْنِي قَالَ فَيَقُولُونَ لَوْ رَأُولُكَ كَانُوا أَشَدُّ لَكَ عَبَادَةً ۚ وَأَشَدُّ لَكَ تَمْجِيدًا وَ أَكُثْرَ لَكَ تَسْبُيحًا قَالَ فَيَقُولُ فَمَا يَسْأُ لُونَ قَرَلُوا يَسْمُ لُونَكَ ٱلْجَنَّةَ قَالَ يَقُولُوَ هَلْ رَأُوهَا قَالَ فَيَقُولُونَ لا وَٱللَّهِ يَا رَبِّ مَا رَأُوهَا وَ لَ يَقُولُ فَكَيْفَ لَوْ رَأُوْهَا قَالَ يَقُولُونَ لَوْ أَنَّهُمْ رَأُوْهَا كَانُوا أَشَدُّ عَلَيْهِــا حرْصًا وَأَشَدُّ لَهَا طَلَبًا وَأَعْظَمَ فَيهَا رَغْبَةً قَالَ فَمِمَّ يَتَعَوَّذُونَ قَالَ يَقُولُونَ مِنَ ٱلمَّارِ قَالَ يَقُولُ فَهَلُّ رَأَوْهَا فَالَ بَقُولُونَ لاَ وَٱللَّهِ يَا رَبِّ مَا رَأَوْهَا فَالَ يَقُولُ فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا قَالَ يَقُولُونَ لَوْ رَأَوْهَا كَانُوا أَشَـدً مِنْهَا فرَارًا وَأَشَدَّ لَهَا مَخَافَةً قَالَ فَيَقُولُ فَأَشْهِدُ كُمْ ۚ أَيِّنِي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ قَالَ يَقُولُ مَلَكَ مِنَ ٱلْمَلاَ يُكَةِ فِيهِمْ فُلاَنَ لَيسَ مِنْهُمْ إِنَّمَاجَاءَ لِعَاجَةٍ فَالَهُمُ ٱلْجُلْسَاءُ لاَ يَشْقَى جَليسُهُمْ رَوَاهُ ٱلْبُخَارِيُّ ، وَ فِي رِوَابَةِ مُسْلِم قَالَ إِنَّ لِلهِ مَلاَّ بُكَةً سَبَّارَةً فَضْلاً بَبْتَغُونَ مَجَالِسَ ٱلذَّكُر فَإِذَا وَجَدُوا مَجَلْسًا فيهِ ذِكُنَّ قَمَدُوا مَعَهُمْ وَحَفَّ بَمْضُهُمْ بَعْضًا بِأَجْنِحَتِهِمْ حَتَّى يَمْلُوا ما بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ ٱلسَّمَاءِ ٱلدُّنْيَا فَا إِذَا تَفَرَّقُوا عَرَجُوا وَصَعِدُوا إِلَىٰ ٱلسَّمَاءِ قَالَ فَيَسْأَ لَهُمْ ٱللَّهُ وَهُوَ أَعَلَمُ مِنْ أَيْنَ جَئْتُمْ فَيَقُولُونَ جِئْنَا مِنْ عِنْدِ عَبَادِكَ فِي ٱلْأَرْضِ يُسَبَّحُونَكَ وَيُكَبّرُونَكَ وَيُهَلَّلُونَكَ وَيَحْمَدُونَكَ وَيَسْأُ لُونَكَ قَلَ وَمَاذَا يَسْأُ لُونِّيقَالُوا يَسْأُ لُونَكَ جَنَّتُكَ قَالَ وَهَلْ رَأُوْاجَنَّتِي قَالُوالِاَ أَيْ رَبِّ قَالَ وَكَيْفَ لَوْ رَأَوْا جَنَّتِي قَالُوا وَيَسْتَجِيرُونَكَ قَالَ وَمِمَّــا يَسْتَجِيرُونَى قَالُوا مِنْ نَادِكَ قَالَ وَهَـلْ رَأُواْ نَارِي قَالُوا لاَ قَالَ فَكَيْفَ لَوْ رَأُواْ نَادِي قَالُوا وَيَسْتَغَفِّرُ وَنَكَ قَالَ فَيَقُولُ قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ فَأَ عُطَيْتُهُمْ مَا سَأَ لُوا وَأَجَرْتُهُمْ مِمَّا ٱسْتَجَارُوا قَالَ يَقُولُونَ رَبِّ فيهم ْ فُلاَنْ عَبْدٌ خَطَّامِ إِنَّمَا مَرَّ فَجَلَسَ مَعَهُم ْ قَالَ فَيَقُولُ وَلَهُ غَفَرْتُ ثُمُ ٱلْقَوْمُ لا يَشْقَى بِهِمْ جَلِيسُهُمْ ﴿ وَعَنَ ﴾ حَنْظَلَةَ بْنِ ٱلرَّ بِيعِ ٱلْأُسَيْدِيِّ قَالَ لَقِيَنِي أَ بُو بَكْرِ فَقَالَ كَيْفَ نسبيح بحمدك ونقدس لك) (قال اني اعلم ما لا تعلمون)وفي قوله هل رأونيوهل رأوا جني تقريع للملائكة وتنبيه على ان تسبيح بني آدم و تقديسهم اعلى واشرف من تقديسهم لحصول هذا في عـــالم الغيب مع وجود الموانع والصوارف وحصول ذلك في عالم الشهادة من غير صارف وقد ورد افضل العبادة احمزها (ط) قوله فضلا صفة للملائكة بضمتين وسكونااثاني تخفيفا وني نسخة فضلاءوالمني علىجميع الروايات انهمزا ثدون على الحفظة لاوظيفة لهم الاحلقة الذكرة ولهليس منهم يمني كان فيهم رجل ليس من الذاكرين بلكان يمر بشغل فجلس بينهم بريدذلك الملك بهذااللفظانه لايستحق المغفرة لانه ليس من الذاكرين قوله وله غفرت يدني غفرت لهذا العبدايضا ببركة الذاكرين فأنهم قوم لا يشقى مهم جليسهم من الثواب اي لا يحرم حليسهم من الثواب بل من جلس معهم يجد بركتهم وهذا

أَنْتَ يَا حَنْظَلَةُ قُلْتُ نَافَقَ حَنْظَلَةُ قَالَ سَبْحَانَ اللهِ مَا نَهُولُ قُلْتُ نَكُونُ عِنْدَ رَسُولِ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُذَكِّرُنَا بِالنَّارِ وَالْجَنَّةِ كَانًا رَأْيَ عَيْنِ فَإِذَا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَافَسَنَا اللَّهِ وَاللَّهِ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَافَسَنَا اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَافَسَنَا اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا ذَاكَ قُلْتُ يَارَسُولَ اللهِ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ وَمَا ذَاكَ قُلْتُ يَارَسُولَ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا ذَاكَ قُلْتُ يَارَسُولَ اللهِ عَلَى رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا ذَاكَ قُلْتُ يَارَسُولَ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا ذَاكَ قُلْتُ يَارَسُولَ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا ذَاكَ قُلْتُ يَارَسُولَ اللهِ عَلَى رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا ذَاكَ قُلْتُ يَارَسُولَ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْدَى وَالْمَولَ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمَالِ مَنْ كُونُونَ عَنْدُ كُونُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللّهُ وَالْمَالِ مَا عَنْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْكُنْ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الللّهُ اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى الللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللللْ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ ال

الفصل المثانى ﴿ عن ﴾ أبي الدَّرْدَاء قَالَ وَالْ رَسُولُ اللهِ صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلاَ أُنَيِّنُكُمْ بِخَيْرِ أَعْمَالِكُمْ وَأَزْ كَأَمَا عِنْدَ مَلِيكِكُمْ وَأَرْفَعِهَا فِي دَرَجَانِكُمْ وخَيْرِ لَكُمْ مِنْ

ترغيب للعباد في مجالسة الصلحاء لينالوا نصيبا من بركتهم وثوابهم روى هذا الحديث ابوهريرة قوله نافق حنظلة اي صار منافقا والمنافق من يظهر الاسلام وفي قبله شيء آخر قوله عليه السلام وما ذاك اي اي شيء قولك مني سبب تقول نافق حنظلة قوله كانا رأى عين رأي عين مصدراقيم مقام اسماء الفا لمين والمصدريقام مقام اسم الفاعل والمفحول والواحدو الثنية والجمع اي كانارائين الجنة والنار واحوال القبر والقيامة بالدين قوله عانسنا الازواج اي خلط اله يعني اذا كنت عندك كنت على غاية الحضور والحوف من الله وصفاء القلب واذا خرجت من عندك اكون على غير الحضور وهذا الفعل كفعل المنافقين والضيعات الاراضي والبساتين والحرف ايضا قوله لو تدوه ودون على ماتكونون عندي وفي الذكر يعني لو كنم في غيبتي مثل ماكنت عندي من صفاء القانوب والدوام على الذكر والحوف من الله الصافحة فساعة يعني لا يكون الرجل منافقا بان يكون في وقت على غاية الحضور وصفاء القلب وفي الذكر وساعة في الذكر وساعة في الذكر وساعة في الذكر وساعة في المنافق النور بشتي رحمه الله تعالى المساء والاولاد وغير ذلك من المساحات (كذا في المفاتية وتفضوت الحافظ النور بشتي رحمه الله تعالى المساعة في الحضور تؤدون حقوق ربكم وساعة في الفيبة فتقضوت حقوق نفوسكم وادخل فاء التعقيب تنبيها على ال احدى الساعتين معقبة بالاخرى والمنالا المنسان لا يصبر على الحق الصرف والجد المحض وقال الشيخ الدهاوي ورجمه الله تعالى الي صاعة في الخضور يورده الله تعالى ما يافضلها وازكاها اي يصبر على الحق الصرف والجد المحض والله النائم غير اعمالكم اي افضلها وازكاها اي في الذكر وساعة في حق النفس خاصة — والله الله أنهائم غير اعمالكم اي افضلها وازكاها اي

إِنْفَاقِ ٱلذَّهَبِ وَٱلْوَرِقِ وَخَيْرِ لِّكُمْ مِنْ أَنْ تَأَهُو اعَدُو كُمْ فَتَضْرِبُوا أَعْنَاقَهُمْ وَيَضْرِبُوا أَعْنَافَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ قَالَ ذَكُرُ ٱللَّهِ رَوَاهُ مَالكُ وَأَحْمَدُ وَٱلدِّرْمِذِي وَٱبْنُ مَاجَه إِلاَّ أَنَّ مَالكُا وَقَفَهُ عَلَى أَبِي ٱلدُّرْدَاءَ ﴿ وَعَنَ ﴾ عَبْدِ ٱللَّهِ بْنِ بُسْرِ قُالَ جَاءَ أَعْرَا بِيُّ إِلَىٰ ٱلنَّهِيُّ صَلَّىٰ ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَسَيَلَّمَ فَقَالَ أَيُّ ٱلنَّامِ خَيْرٌ ۚ فَقَالَ طُو بِي لَمَنْ طَالَ عُدْرُهُ وَحَسُنَ عَمَلُهُ قَالَ يَارَسُولَ ٱللَّهِ أَيُّ ٱلْأَعْمَالَ أَفْضَلُ قَالَ أَنْ تُفَارِقَ ٱلدُّنْيَا وَلِسَانُكَ رَطْبٌ مِنْ ذِكَرَ ٱللهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَٱلدِّرْمَذِي ﴿ وَعَنَ ﴾ أَنَسَ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللَّهِ صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرَرَثُمْ بريَاضِ ٱلْجَنَّةِ فَأَرْتَعُوا قَالُوا وَمَا رَيَاضُ ٱلْجَنَّةِ قَالَ حَلَقُ ٱلذَّكُرِ رَوَاهُ ٱلدِّرْمَذِيُّ ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَمَدَ مَقْمَدًا لَمْ يَذْ كُرُ ٱللهَ فيه كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ ٱللهِ ترزَّةً وَمَنِ أَضْطَجَعَ مَضْجَعًا لاَ يَدْ كُنُ ٱللهَ فيهِ كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ ٱللهِ ترزَّةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وعنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ۗ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَامِنْ قَوْمٍ بِقُومُونَ مِنْ مَجْلِسِ لاَ يَذْ كُرُونَ ٱللهَ فيه ِ إِلاَّ قَامُوا عَنْ مِثْلِ جِيفَةِ حِمَّارٍ وَكَانَ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً رَوَاهُ أَ حَرَدُ وَأَبُودَاوُدَ أعاها وانقاها قال شيخ الاسلام عز الدين بن عبد السلام هذا الحديث نما يدل على أن الثواب لايترتب على قدر النصب في جميــع العبادات بل قد يأجر الله تعالى على قليل الاعمال اكثر مما يأجرعلى كثيرها الدا الثواب يترتب على تفاوت الرتب في الشرف اه ولعل الحيريه والارفعية في الدكر لاعجل ان سائر العبادات من انفاق الذهب والفضةومن ملاقاة العدو ومقاتلتهما بماهي وسائل ووسالط يتقربالعباديها الى الله تعالىوالذكر ابما هوالمقصود الاسنى والمطاوب الاعلى وناهيك عن فضيلة الذكر قوله تعالى فاذكروني اذكركم. وأنا جايس من ذكرني وانا معه اذاذكرني في نفسه ذكرته في نفسي الحديث والله اعلم قوله طوبي لمن طال عمره وحسن عمله طوبي كلة الثناء لانها دعاء معناها اصاب خيراً من طال عمره وحسن عمله وكان من الظاهر ان يجاب من طال عمره وحسن عمله فالجواب من الاسلوب الحكم اي غير خاف ان خير الناس من طال عمره وحسن عمله بل الذي مهمك ان تدعو له فتصيب من بركته (ط) قوله ولسَّانك رطب رطوبة اللسان عبارة عن سهولة جريانه كما ان يبسه عمارة عن ضده ثم ان جريان اللهان عبارة عن مداومة الذكر فكاتنه قبل خبر الاعمال مداومة الذكر فهو من اسلوب قوله تعالى ولا تموتن الا وانتم مسلمون (ط) قولمه حلق الذكر قال الطيبي بكسر الحاء وفتح اللام جمع الحلقة مثل قصعة وقصعوهي الجماعة من الناس يستديرون كحلقة الياب قوله ترة اي حسرة والموتر الذي قتل له قتيل ولم يدرك بدمه وكذلك وتره حقه اي نقصه وكلا الامرين معقب للحسرة ومنه قوله تعالى لن يتركم اعمالكم كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى قوله الا قاموًا عن مثل جيفة حمار أي لايوجد منهم قيام عن مجلسهم الاكتفيام المنفرقين عن الجيفة أأتى هي غاية في القذر والنجاسة قال ابن الملك وتخصيص جيفة الحار بالذكرانه ادون الجيف من بين الحيوانات التي تخالطنا اه او لكونه ابلد الحيوانات او لكونه مخالطا للشيطان ولهذا يتعوذعند مهيقه بالرحمن وكاذعليهم حسرة

﴿ وعنه ﴾ قَالَ قَلَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا جَلَسَ قُومٌ مَجَالِسًا لَمْ بَذْ كُرُوا ٱللهَ فيه وَلَمْ يُصَلُّوا عَلَى نبِيهِمْ إِلاّ كَانَ عَلَيْهِمْ تِرَةً قَالِنْ شَاءَ عَذَّبَهُمْ وَإِنْ شَاءً غَفَرَ لَهُمْ

وقد ورد من حديث معاذ مرفوعا ليس يتحسر أهل الجنة يعني يوم القيامة كما في رواية الاعلى ساعة مرت بهم ولم يذكروا الله فيها رواه الطبراني والله اعلم (ق) قوله ولم يصلوا على نبيهم سئل الامام الغزالي رحمه الله تعالى ماءمني قوله صلى الله عليه وسلم من صلى علي مرةواحدة صلى الله عليه عثرًا وما معني صلاة الله على من صلى عليه وما معنى صاواتنا عليه وما معنى استدعائه من امته الصلاة عليه أيرتاح لذلك أم هو شفقة على الامسسة وأجاب اما صلاة الله على نبيه وعلى المصلين عليه فمعناه افاضة انواع الكرامات ولطائف النعم واما صلاتنا عليه وصلاة الملائكة فهو سؤال وابتهال في طلب تلك الكرامة ورغبة في افاضتها عليه كقول القائل غفر الله له ورحمه فان ذلك يختص الرحمة وطلب العفو بالستر ولدلك تختص الصلاة به ودونه قولك رضي الله عنه فتختص الصلاة بالانبياء وطلب الترضي بالصحابة والاولياء والعلماء وطلب الرحمة والمغفرة للعوام واما التدعاؤهالصلاة من امته فِلثلاثة امور (أحدها)ان الادعية مؤثرة في أسنا رار نضل الله و نعمتا ورحمته لاسما في في الجم الكثير كالجمعة وعرفات والجماعات فان الهمهم ادا اجتمعت والصرفت الي طاب ما في الامكان وجوده على قرب كالمطر ورفع الوباء وغيره فاضماني الامكان من الفيض الحق بوسا اطالى روحانيات المترشحين لتدبير العالم الاسفل المقتضى التقهرم وآنما آثرت الهمم لما بين الارواح البشرية والروحانية العالية من المناسبة الذاتية فان هــذه الارواح مجانسة لنلك الجواهر وآنما يقطع مجانستهاالندنس بكدورات الشهوات ولذلك تكونهمةالقلوبالزكيةالطاهرة اسرع تأثيرا وتكون في حالة التضرع والابتهال انجح لان حرقة التضرع تذيب كدورات الشهوات عن القلب في الحال وتصفيه وتكشفه من الظلمة ولذلك مانخطىء دعاء الجمع ولا يخلو الجمع من قلوب طاهرة يزيدون التعاون تأثيرا وانماكان يوم الجعمة وقتا يستجاب فيه الدعاء منهم لان الحال الذي يجتمع فيه على قلوب صافية واحد لايدري متى هو لكن الغالب ان اليوم لايخلو عنه وهو وقت النفحات التي يتعرض لها وربماكان اجتماع الهمم يوم الجمعة عند الاسباب الجامعة كابتداء الخطبة وابتداء الصلاة وكان العلاة اولى لكن الاولى ان لايجزم القول بتعيين وقنه بل يبهم وكذلك يتوقع تلك النفحات في الاسحار اصفاء القاوب فاذا كانت الادعية مؤثرة في استجلاب موائد الفضل وكان ما وعد رسول الله صلى الله عليه وسلممن الحوض ومرتبة الشفاعة وغير ذلك من المقامات المحمودة غير محدود على وجه لاتتصور الزيادة فيها فاستمداده منالادعية استزادة لتلك الكرامات (الامر الثاني) ارتياحه به كاقال صلى الله عليه وسلم اني اباهي بكم الامم وكما لا يبعد ان يطلع النائم مناطى الغيب من احوال الموتى مع كوينا في هذا العالم المظلم فلا يبعد ان تحصل للارواح معرفة عجارى أحوالنا مع أنهم في عالم القدس والصفاء و دار الحيوان و وجه اطلاع النائم على احوال الموتى و اطلاع الموتى على احوال الناس يطول ذكر ه (الثالث) الشفقة على الامة وتحريضهم على ماهو حسنة في حقهم وقربة لهم وآنما تضاءف الصلاة لان الصلاة ليــت حسنة واحدة بل حسنات اذ فيهاتجديد الايمان بالله اولا ثم بالرسول ثانيا ثم بتعظيمه ثالثا ثم بالعناية بطلب الكرامة له رابعاً ثم تجديد الايمان بالبوم الاخر وانواع كرامات خامساً ثم بذكر الله سادساً وعند ذكر العمالحين تنزل الرحمة ثم بتعظيم الله بنسبتهم اليه سابعا ثم باظهار المودة لهم ثامنا ولم يسأل صلى الله عليه و-لم من أمته رَوَاهُ ٱلدِّرْمَذِيُ ﴿ وَعَن ﴾ أم حَبِيبَة قَالَتْ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مَ اللهِ مَا أَنْ آدَمَ عَلَيْهِ لاَ لَهُ إِلاَّ أَمْرَ بِمَعْرُوفِ أَوْ نَهْيْ عَنْ مُنْكُر أَوْ ذِكْرُ ٱللهِ رَوَاهُ ٱلدِّرْمَذِيُ عَلَى اللهِ وَأَنْ مَا جَه وَقَالَ ٱلدَّرِهْ مِذِي هَا مَا يَعْمَرُ قَالَ مَا مَعْمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ أبن عُمرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ أبن عَمرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَ نُكْثَرُوا ٱلْكَلاَمَ بِغَيْرِ ذِكْرِ ٱللهِ فَانَ كَثَرَةَ الْكَلاَمِ بِغَيْرِ ذِكْرِ ٱللهِ قَالَ مَا لَذَهُ مِن اللهِ الْقَاسِي رُواهُ ٱلدَّرْمَذِيُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى إِبْمَانِهِ فَقَالَ أَفْعَلُهُ اللهُ اللهُ عَلَى إِبْمَانِهِ فَرَاتُ وَالدَّهُ مَا أَنْ اللهُ عَلَى إِبْمَانِهِ خَيْرُ وَنَوْجَةٌ مُؤْمِنَةٌ نُعِينَهُ عَلَى إِبْمَانِهِ خَيْرُ وَاللهُ مَا عَلَى اللهُ عَلَى إِبْمَانِهِ وَاللهُ مَا أَنْ أَنْ أَلْهُ لَهُ اللهُ عَلَى إِبْمَانِهِ وَاللّهُ مَا أَنْ أَلْهُ اللهُ اللهُ عَلَى إِبْمَانِهِ وَاللّهُ مَا أَنْهُ لَا لَهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى إِبْمَانِهِ وَاللّهُ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ فَقَالَ أَفْصَلُهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى إِبْمَانِهُ وَسَلَمُ فَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى إِبْمَانِهِ وَاللّهُ مَا أَنْ أَنْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى إِبْمَانِهُ وَاللهُ مَا مَا عَلْهُ وَاللّهُ مَا مَا عَلَى اللهُ الل

الفصل التالث ﴿ عن ﴾ أبي سَعِيدِ قَالَ خَرَجَ مُعَاوِيَةُ عَلَى حَلْقَةٍ فِي ٱلْمَسْجِدِ فَقَالَ مَا أَجْلَسَكُمْ ۚ إِلاَّ ذَٰلِكَ قَالُوا آللهِ مَا فَقَالَ مَا أَجْلَسَكُمْ ۚ إِلاَّ ذَٰلِكَ قَالُوا آللهِ مَا

الا المودة في القربي ثم الابتهال والتضرع في الدعاء تاسعا والدعاء منح العبادة ثم بالاعتراف عاشرا بانالام كله لله وان النبي وان جل قدره فهو محتاج الي رحمة الله عز وجل فهذه عشر حسنات سوى ماورد الشرع به من ان الحسنة الواحدة بعشر امثالها وأن السيئة عثلها فقط وسره أن الجوهر الانساني حنان إلى ذلكالعالمالعاوي وهبوطه الى العالم الجسماني غريب في طبعه والسيئة تبطئه عن الترقي الى ذلك العالم على خلاف طبعه والحسنة ترقيه الى موافقة الطبـم والقوة التي تحرك الحجر الى فوق هي نفسها ان استعملت في تحريكه الى اسفل تحرك عشرة اذرع او زيادة فلهذا كانت الحسنة بعشر امثالها الى سبعائة ضعف اه (كذا في الانحاف) قوله فَّانشاء عذبهم قال الطيبي قوله فان شُه عذبهم من باب التشديدو التفليظ و يحتمل ان يصدر من اهل المجلس ما يوجب العقوبة من حصاءً السنتهم والصلاة على الرسول في هذا الحديث تلميسح الى معنى قوله تعالى ولو انهماذظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا اللسه توابأ رحيها (طيبي اطاب اللسه ثراه) قولهُ قدوة للقلب أي سبب قساوة الفلب وهي النبو عن سماع الحق والميل الى مخالطة الحلق وقلة الحشية وعدم الخشوع والبكاء وكثرة الغفلة عن دار البقاء قوله لو علمنا اي المال خير فنتخسده منصوب باضار ان بعسد الفاء جوابا للنمني فقال افضله قال الطيري الضمير في افضله راجع الى المال على التأويل؛المافع ايلو علمنا افضلالاشياء نفعــا فنقتنيه ولهــذا السر استثنى الله من الذ الله بتملب سَليم من قوله مال ولا بنونٌ والقلب اذا سلم من آفاته شكر الله تعالى فسرى ذلك الى لسانه فحمد الله واثنى عليــه ولا يحصل ذلك الا بفراغ القلب ومعــاونة رفيق يعينه في طاعة الله تعالى والله تعالى اعلم آه ولهذا قال تعينه على إيمانه اي على دينه بان تذكره الصلاة والصوم وغيرها من العبادات وتمنعه من الرناوسائر المحرمات والله تعالى اعلم (ق) قوله آالله قد يحذف حرف القسم

أَجْلَسَنَا عُبْرُهُ قَالَ أَمَّا إِنِي لَمْ أَسْتَحَلَفِكُمْ نُهْمَةً لَكُمْ وَمَا كَانَ أَحَدُ بِمَنْزِلَتِي مِنَ رَسُولِ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَلَّ عَهُ حَدِيثًا مِنِي وَإِنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَلَ عَهُ حَدِيثًا مِنِي وَإِنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَسَحَابِهِ فَقَالَ مَا أَجْلَسَكُمْ هَمْهُ اَقَالُوا جَلَسْنَا نَذْ كُرُ اللهَ وَنَحْمَدُهُ عَلَى مَا هَدَانَا لِلا سَلَامِ وَمَنَّ بِهِ عَلَيْنَا قَلَ آللهِ مَا أَجْلَسَكُمْ إِلاَّ ذَلِكَ قَالُوا آللهِ مَا أَجْلَسَكُمْ إلاَّ ذَلِكَ قَالُوا آللهِ مَا أَجْلَسَنَا إِلاَّ ذَلِكَ قَلَ لِلْإِسْلَامِ وَمَنَّ بِهِ عَلَيْنَا قَلَ آللهِ مَا أَجْلَسَكُمْ إلاَّ ذَلِكَ قَالُوا آللهِ مَا أَجْلَسَكُمْ أَلُوا اللهِ مَا أَجْلَسَكُمْ أَلُوا اللهِ مَا أَجْلَسَكُمْ أَلْهُ أَنْ اللهِ مَا أَجْلَسَكُمْ أَلُوا اللهِ مَا أَجْلَسَكُمْ أَلْهُ أَلُوا اللهِ مَا أَجْلَسَكُمْ أَلْهُ أَلْوَا مَلْكُوا اللهِ مَا أَعْلَوا اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ مَن ذَكُو اللهِ رَوَاهُ اللهُ اللهِ مَا اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَمْ سَيْلَ أَيْ الْهِبَادِ أَفْضَلُ وَأَرْفَعُ وَمَا اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَمَ سَيُلَ أَيُ الْهِبَادِ أَفْضَلُ وَأَرْفَعُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ سَيْلَ أَيْ الْهِبَادِ أَفْضَلُ وَأَرْفَعُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ سَيْلَ أَيْ الْهِبَادِ أَفْضَلُ وَأَرْفَعُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ سَيْلَ أَيْ الْهَبَادِ أَفْضَلُ وَأَرْفَعُ اللهِ الْفَالِ الْعَلَى الْمَالِ الْمَالِ اللهِ عَلَيْهُ وَاللّهُ الْمَالِ الْمَالِ الْمَالِ الْمَالِ الْمَالَةُ عَلَى الْمَالِ اللهُ الْمُوالِ اللهُ الْمَالِ الْمَالَ الْمَالِ الْمَالِ الْمَالِ اللهُ الْمَالِمُ الْمَالِمِ اللهُ الْمَالُوا اللهُ الْمَالِمُ الْمَالُولُ

فينصب بالايصال وقد يجر نحو الله لا ُفعلن كذا ثم ادخلت حرف الاستفهام فمد وقيل حرف الاستفهام صار بدلا من حرف القسم فجر بها ويرده جواز النصب بل هو الغالب والجر شاذ وادخال حرف الاستفهــام في الجواب بطريق المشاكلة والله اعلم(لمعات) قوله لماستحلفكم تهمة لسكم اي تهمة لسكم الكذبولكي أردت المنابعة والمشامهة فيها وقع له صلى الله عليه وسلم مع الصحابة وقدم بيان قربه منه عليه الصلاة والسلام وقسلة نقله من احاديثه يه دفعها لتهمة الكذب عن نفسه فيما ينقله من الكلام فقهال وما كان احد عنزاق اي عرتبة قربي من رسول الله صلى الله عليه وسلم لكونه محرما لام حبيبة اخته من امهات المؤمنين ولذا عبر عنه المولوي في المثنوى غال المؤمنين ولكونه من اجلاء كتبة الوحي اقل خبركان عنه اي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثًا مني اي لاحتياطي في الحديث والاكان مقتضى منزلته اي يكون كثير الرواية ولعله كان نمن لم يجوز نقل الرواية بالمعنى والله اعلم قولة نحمده على ماهدانا الاسلام النح كما حكىالله تعالى عن مقول اهل دار السلام الحمد للسه الذي هدانا لهذاوما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله _ لولا الله ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا قوله يباهي بكم الملائكة قيل معنى المباهاة بهم أن الله تعالى يقول لملاكنه أنظروا إلى عبيدىهؤلاء كيف سلطتعليهم نفوسهم وشهواتهم وأهويتهم ومع ذلك قويت همتهم على مخالفة هذه الدواعي القوية الي ترك العبادة والذكر فاستحقوا ان يمدحوا اكثر منكم لانكم لانجدون في العباد مشقة بوجه وأنما هي منكم كالتنفس منهم والله أعلم (ق) قوله أن شرائع الاسلام قال الطببي الشريعة مورد الابل على الماء الجاري والمراد ماشرع الله واظهر العباده من الفرائض والسنن والتنكير في بشيء للتقليل المتضمن لمعنى التعظم كقوله تعالى ورضوان من الله أكبر ومعناه اخبرني بعمل يسير مستجلب لثواب كثير فالازم عليه واعتصم به ولم يرد بقوله كثرت على انه يترك ذلك رأسا ويشتغل بغيره فحسب وآنما اراد انه بعد اداء ما افترض عليه يتشبث بما يستغني به عن سائر ما لم يفترض عليه

والله اعلم (طبي اطاب الله ثراه) قوله الذاكرون الله كثيراً والذاكرات قيل المراد بهم المداوه و فرطئ في الحقيقة وقيل المراد بهم الذين يأتون بالاذكار الواردة في السنة في جميع الاحوال والاوقات وهذا مرادف في الحقيقة لضبطه بشغل اغلب اوقاته بالذكر قيل يارسول الله ومن الغازي اي الذاكرون افضل من غيرم ومن الغازي ايضا قالوا ذلك تعجبا قال لو ضرب أي الغازي بسيفه في الكفار والمشركين حق ينكسر أى سيفه و متضب أي هو او سيفه دما وهو كناية عن الشهادة فان الذاكر لله افضل وفي رواية من الغازي درجة وهي تحتمل الوحدة أي درجة واحدة و محتمل الجنس أي بدرجات متعددة والله تعالى اعلم (ق) قوله الشيطان جاثم أي لازم الجلوس ودائم اللصوق على قلب ابن آدم فاذا ذكر الله خنس أي انقبض الشيطان وتأخر وهو من قوله تعالى (مث شر الوسواس الحناس الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس) (طق) قوله كالمقاتل خلف الفارين شبه الذاكر الذي يذكر الله بين جماعة لم يذكروا بالمجاهد الذي يقاتل المنفار بعد فرار اصحابه منهم فالذاكر قاهر لجند الشيطان وهازم له والغافل مقهور منهزم منه ثم شبه بالفصن الاخضر الذي يعد للاتجار والغافل باليابس الذي بهياً للاحراق ثم شبه ثاثا بالمصباح في عرد كونه مضيئا في نفسه والغافل في عرد الظلمة كما في قول الشاعر :

﴿ وكان النجوم بين دجاهـا ﴿ سنن لاح بينهن ابتـداع ﴾ شبه النجوم بالسنن في عرد الاشراق والليل بالبدع في عرد الظلمة والله اعلم (طبي اطاب الله ثراه) قوله يريه الله مقمده من الجنة لمل الاراءة بالمكاشفة او بنزول الملائكة عند النزع لقوله تعالى (ان الذين قاموا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة الا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون) والله اعلم (ق)

﴿ وعن ﴾ مُعَاذِ بْنِ جَبَلِ قَالَ مَا عَمِلَ ٱلْعَبْدُ عَمَلاً أَنْجِيْ لَهُ مِنْ عَذَابِ ٱللهِ مِنْ ذِكْرِ ٱللهِ رَوَاهُ مَالِكُ وَٱلْبَرْمَذِيُ وَأَبْنُ مَاجَه ﴿ وعن ﴾ أَ بِي هُرَبْرَةَ قَالَ وَالْ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ ٱللهَ نَعَالَىٰ بَعُولُ أَنَا مَعَ عَبْدِي إِذَا ذَكْرَنِي وَتَحَرَّكَ بِي شَفَتَاهُ رَوَاهُ اللهُ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمْرَ عَنِ ٱلنَّبِيِّ صَلَىٰ ٱللهُ عَآبَهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ اللهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَىٰ ٱللهُ عَآبَهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ اللهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَمَامِنْ شَيْءً أَنْجِي مِنْ عَذَابِ ٱللهِ مِنْ ذِكْرِ اللهِ قَالُوا وَلاَ ٱللهِ عَنْ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَمَالَهُ اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَمَى اللهُ عَمَالَ اللهُ عَلَى اللهُ عَمَالَ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَمَالَ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ال

﴿ كتاب اسماء الله تعالىٰ ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أَبِي مُرَبِرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ عَلَيْ إِنَّ لِلهِ يَسْمَةً وَ يَسْعِينَ إِسْمَا

جهر كتاب اسماء الله تمالي كي

قال الله عز وجل (ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في اسمائه سيجزون ماكانوا يعملون) وقال تعالى (قل ادعو الله او ادعوا الرحمن اياما تدعو فله الاسماء الحسنى) وقال تعالى (الله لااله الاهو له الاسماء الحسنى) قوله ان لله تعالى كافي نسخة صحيحة تسعة و تسعين اسما قال التوريشتي انا نجد في كتاب الله تعالى وفي سنن رسوله اسماء سوى ما في هذا الحديث وتما دل عليه الكتاب الرب المولى النصسير الحيط الفاطر السكافي العلام المليك ذو الطول ذو المعارج ومما وردت به السنة الحنان المنائم الجليل فهي اذاً غير منحصرة في تسعة و تسعين فما وجه قوله ان لله تعالى تسعة و تسعين اسما الله كرلكونها الهرلفظا واظهر لم يرد يقوله ان لله تسعة و تسعين اسما الحصر ونفي ما يزيد عليها بل اراد تخصيصها بالذكر لكونها الهرلفظا واظهر معنى وقد قال جمع من اصحاب المعاني ان هذا الحديث قضية واحدة فقوله من احساها دخل الجنة ليس عنفسل عن قوله ان لله تعالى تسعة و تسعين اسما بل هو واقع موقع الوصف من الاسماء المصدودة فلا يتم السكلام في

مائمة إلاً وَاحداً

الفصل الاول الا مرتبطا بالفصل الا خر ونظير ذلك قول القائل : ﴿ أَنْ لَفَلَانَ الفُّ شَاةَ اعدها لاضياف ﴾ فلا يدل على انه لا يملك غيرها والله سبحانه وتعالى اعلم (كذا في شرح المصاببح) قوله مآلة الاواحدابالتذكير ولايي ذر الا واحدة بالنأبيث قال ابن بطال ولا يجوز في العربية ووجهها ابن مالك باعتبار معنى التسميــة او السفة او السكلمة ـــ والحكمة في الاتيان مهذه الجلمة بعد السابقة ان يتقرر ذلك في نفس السامع جمعا بينجهي الاجمال والنفصيل ودفعا للتصحيف خطا لاشتباء تسعة وتسعين بسبعة وسبعين وقال في فتوح الغيب قوله مائة إلا واحدا تأكيد وفذلكة لئلا يزداد على ما ورد كقوله تعالى (تلك عشرة كاملة) (كذافيارشاد الساري) وقد اختلف في هذا العدد هل المراد به حصر الاسماء الحسنى في هذه العدة او انها اكثر من ذلك ولكنُّ اختصت هذه بان من احصاها دخل الجنة فذهب الجمهور الى الثاني ونفل النووي اتفاق الدلماء عليه فقال ليس في الحديث حصر اسماء الله تعالى وليس معناه انه ليس له اسم غير هذه التسعة والتسعين وانما مقصود الحديث ان هذه الاساء من احصاها دخل الجنة فالمراد الاخبار عن دخول الجنة باحصائها لا الاخبار بحصر الاساء ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابن مسعود الذي اخرجه احمد وصححه ابن حبسان اسألك بكل اسم هولك سميت به نفسك او انزلته في كتابك او علمته احدا من خلفك او استأثرت به في علمالغيب عندك وعند مالك يعن كعب الاحبار في دعاء واسألك باسهائك الحسني ما علمت منها وما لم اعلم واورده الطبري عن قتادة نحوه من حديث عائشة أنها دعت محضرة النبي صلى الله عليه وسلم بنحو ذلكوسيأتي في الـكلام على الاسمالاعظموقال الخطابي في هذا الحديث اثبات هـذه الاسهاء المخصوصة بهذا العدد وليس فيه منع ما عداها من الزيادة وأعما آلتَخصيص لكونها اكثر الاسهاء وابينها معاني وخبر المبتدأ في الحــديث هو قوله من احصاها لا قوله لله وهو كقولك لزيد الف درهم اعدها للصدقة او لعمرو مائة ثوب من زاره البسه اياها وقسال القرطبي في المبهم نحو ذلك ونقل ابن بطال عن القاضي ابي بكر من الطيب قال ليس في الحديث دليل على انه ليس لله من الاسهاء الا ·هذه العدة وأنما معنى الحديث أن من أحصاها دخل الجنة ويدل على عدم الحصر أنا كثرها صفات وصفات ألله ــ ٍ لا تتناهى وقيل أن المراد الدعاء مهذه الاسهاء لان الحديث مبنى على قوله ولله الاسهاء الحسنى فادعوه بهافذ كر النبي صلى الله عيله وسلم انها تسعة وتسعون فيدعي بها ولا يدعي بغيرها حكاه ابن بطال عن المهلب وفيه نظر لانه ثبت في اخبار صحيحة الدعاء بكثير من الاسهاء التي لم ترد في الفرآن كما في حديث ابن عباس في قيام الليل انت المقدم وانت المؤخر وغير ذلك وقال الفخر الرازي لما كانت الاسهاء من الصفات وهي اما ثبوتية حقيقيــة كالحي او اضافية كالعظيم واما سلبية كالقدوس واما من حقيقية واضافية كالقدير او من سلبية اضافية كالاول والآخرواما من حقيقية واضافية وسلبية كالملك والسلوب غير متناهية لانه عالم بلا نهاية قادر على ما لا نهاية له فلا يمتنع أن يكون له من ذلك اسم فيازم أن لا نهاية لاسمائه وحكى القاضي أبو بكربن العربي عن بعضهم انته الفاسم (كذا في فتح الباري) (واما الحكمة) في القصر على العدد المذكور فذكر الفخر الرازي عن الاكثرانه تعبد لايعقل معناه ــوقيل الحكمة فيه انها في القرآن كما في بعض طرقه وقال آخرون الاسهاء الحسني مائة على عدد درجات الجنة استأثر تعالى منها بواحد وهو الاسمالاعظم فلم يطلع عليه احدا فكانه قال ماثة ولكن واحدمنها عندالله وقال بعضهم ليس الاسم المكمل للمائة مخفيا بل هو الجلالة وبه جزم السهيلي فقال الاسهاء الحسنى مائة على

مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ ٱلْجَنَّةَ ٤ وَفِي رِوَايَةٍ وَهُوَ وِثْرٌ يُحِبُ ٱلْوِثْرَ مُتَّفَّقَ عَلَيْهِ

الفصل الثانى ﴿ عن ﴾ أَبِي مُرَيْرَةً قَالَ وَالْ وَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عدددرجات الجنة والذي يكمل المائة الله ويؤيده قوله تعالى (ولله الاسهاء الحسني فادعوه بها) والتسعة والتسعون لله فبي زائدة عليه وبه يكمل المائة (كذا في شرح الاذكار لابن علان رحمه الله تعمالي) قوله من احصاها دخل الجنة قال الحطابي الاحصاء في مثل هذا يحتمل وجوها (احدها) ان يعدها حتى يستوفيهـــا يريد أنه لا يقتصر على بعضها لكن يدعو ألله مهاكلها ويثني عليه مجميعها فيستوجب الموعود عليهـــا من الثواب (ثانيها) المراد بالاحصاء الاطاقة كقوله تعالى (علم ان لن تحصوه) ومنه حديث استقيموا ولن تحصوا اي لن تبلغوا كنه الاستقامة والمعنى من اطاق القبام محق هذه الاساء والعمل بمقتضاها وهوان يعتبر معانيها فيلزم نفسه بواجبها فاذا قال الرزاق وثق بالرزق وكذا سائر الاسهاء (ثالثها) المراد بالاحصاء الاحاطه بمعـانيها من قول العرب فلان ذو حصاة اي ذو عقل ومعرفة انتهى ملخصا وقال القرطبي المرجو من كرم الله تعالى ان من حصل له احصاء هذه الاسماء على احدى هذه المراتب مع صحة النية أن يدخله الله الجنة وهذه المراتب الثلاثة للسابقين والصديقين وأصحاب اليمنن وقال غيره معنى احصاها عرفها لان العارف بها لا يكون الا مؤمنا والمؤمن يدخل الجنة وقيل معناه عدها معتقدا لان الدهري لا يعترف بالخالقوالفلسفي لا يعترف بالقادر وقيل احصاها يريد بها وجه الله واعظامه وقيل معنى احصاها عمل بها فاذا قال الحكيم مثسلا سلم جميع اوامر. لان جميعها على متقضى الحكمة واذا قال القدوس استحضر كونه منزها عن جميع النقائص وهذا اختيار ابي الوفاء بن عقيل وقال ابن بطال طريق العمل بها ان الذي يسوغ الاقتداء به كالرحيم والكريم فان الله يحب ان برى حلاها على عبده فليمرن العبد نفسه على ان يصح له الاتصاف بها وما كان مختص بالله تعالى كالجبار العظم فيجب على العبد الاقرار بها والخضوع لها وعدم التحلي بصفة منها وماكان فيهمعني الوعدنقف منه عند الطمعواارغبة وماكان فيه معنى الوعيد نقف منه عند الخشية والرهبة فهذا معنى احصاها وحفظها ويؤيده ان منحفظها عدا واحصاها سردا ولم يعمل بها يكون كمن حفظ القرآن ولم يعمل عسما فيه وقد ثبت الحبر في الحوارج الهم يقرؤن القرآن ولا مجاوز حناجرهم (قلت) والذي ذكره مقام الكمال ولا يلزم من ذلك أن لا برد الثواب لمن حفظها وتعبد بتلاوتها والدعاء بها وان كان متلبسا بالمعاصي كما يقع مثل ذلك في قاريء القرآن سواء فسان القاريء ولوكان متلبسا عصية غيرما يتعلق بالقراءة يثاب على تلاوته عند أهلالسنة فليس ما محثه ابن بطال بدافع لقول من قال أن المراد حفظها سرداً والله أعلم وقال النووي قال البخاري وغيره من المحققين معناه حفظها وهذا هو الاظهر لثبوته نصا في الخبر (فتح الباري) قوله وهو وتر محب الوتر الوتر الفرد ومعناه في حق الله انه الواحد الذي لا نظير له في ذاته ولا انقسام وقوله يحب الوتر قال عياض معناه أن للوتر في العدد فضلا علىالشفع في اسمائه لكونه دل على الوحدانية في صفاته وتعقب بأنه لو كان المراد به الدلالة على الوحدانية لما تعددت|الاسهاء بل المراد أن الله محب الوتر من كل شيء وأن تعدد ما فيه الوتر وقيل هو منصرف الى من يعبد الله بالوحدانية والتفرد على سبيل الاخلاص وقيل لانه امر بالوتر في كثير من الاعمال والطاعات كما في الصاوات الخس ووتر الليل واعداد الطهارة وتكفين الميت وفي كثبر من المخلوقات كالسموات والارض أننهي ملخصا (فتحالباري) إِنَّ للهِ نَعَالَىٰ نِسْعَةً وَتِسْعِينَ إِسْمَا مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ ٱلْجَنَّةَ هُوَ ٱللهُ ٱلَذِي لَآ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ اللهِ وَمُنَ ٱلْمُهَيْمِنُ ٱلْمُؤْمِنُ ٱلْمُهَيْمِنُ ٱلْعَزِيزُ الْجَبَّارُ ٱلْوَمَّانِ ٱلْمُهَيْمِنُ ٱلْمَالِكُ ٱلْمَالِكُ ٱلْمُلَامُ ٱلسَّلَامُ ٱلْمُؤْمِنُ ٱلْمُهَيْمِنُ ٱلْمَالِقُ ٱلْمَالِقُ ٱلْمَالِقُ ٱلْمَالِقُ ٱلْمُعَالِدُ ٱلْمَعْمَلِ ٱلْمُعَالِدُ ٱلْمُعَالِينَ ٱلْمُعَالِدُ ٱلْمَعْمِلُ ٱلْمُعَالِدُ ٱللْمُعَالِدُ ٱلْمُعَالِدُ ٱلْمُعَالِدُ ٱلْمُعَالِدُ ٱلْمُعَالِدُ ٱلْمُعَالِدُ ٱلْمُعَالِدُ ٱلْمُعَالِدُ ٱلْمُعَالِدُ ٱلْمُعَالِدُ ٱللْمُعَالِدُ ٱللْمُعَالِدُ ٱللْمُعَالِدُ اللهُ الْمُعَالِدُ ٱللْمُعَلِدُ ٱلْمُعَالِدُ ٱللْمُعَالِدُ ٱللْمُعَالِدُ اللهُ الْمُعَالِدُ اللهُ الْمُعَالِدُ اللهُ الْمُعَالِدُ اللهُ الْمُعَالِدُ اللهُ الْمُعَالِدُ اللهُ الْمُعَالِدُ اللّهُ الْمُعَالِدُ اللّهُ الْمُعَالِدُ اللّهُ الْمُعَلِدُ اللّهُ الْمُعَالِدُ اللّهُ الْمُعَالِدُ اللّهُ الْمُعَلِدُ اللّهُ الْمُعَالِدُ اللّهُ الْمُعَلِدُ اللّهُ الْمُعَالِدُ اللّهُ الْمُعَلِدُ اللّهُ الْمُعَالِدُ اللّهُ الْمُعَلِدُ اللّهُ الْمُعْلِدُ اللْمُعَالِدُ اللْمُعَلِدُ اللّهُ الْمُعَلِدُ اللّهُ الْمُعَلِدُ اللْمُعِلَامُ اللْمُعَلِدُ الللْمُعِلِدُ اللْمُعْلِدُ اللْمُعَلِدُ اللْمُعْلِدُ اللْمُعُلِدُ اللْمُعْلِدُ اللْمُعْلِ

قوله القدوس الطاهر من العيوب السلام ذو السلام اي الذي سلم من كل عيب وبرى، من كل آفة المؤمن الذي يصدق عباده وعده فهو من الايمان التصديق او يؤمنهم يوم القيامة من عبذابه فهو من الامان المهيميّ معناه القائم على خلقه قال الله عز وجل (مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمنا عليه) العزيز القاهرالفالب والعزة الغلبة ومنه قوله تعالى (وعزني في الحطاب) الجبار هو الذي أجبر الحلق وقهرم على ما أراد من امر ونهي وقيل هو العالمي فوق خلقه المتكبر المتعالمي عن صفات الخلق وقيل الذي يتكبر على عتاة خلقه اذا نازعوه العظمة فيقصمهم والتاء في المتكبر المتعالمي عن صفات الخلق وقيل الذي يتكبر على عتاة خلقه اذا الكبرياء الذي هو عظمة الله تعالمي لا من الكبر الذي هو مذموم وقيل معناه ذو الكبرياء والكبرياء عندالعرب الملك قال الله تعالى (ويكون لكم الكبرياء في الارض) اي الملك الباري، هو الذي خلق الخلق لا عن مثال الا ان لهذه اللفظة من الاختصاص بالحيوان ما ليس لغيره من المخلوقات وقلما تستعمل في غير الحيوان فيقال بدأ الله النسمة وخلق السموات والارض المصور هو الذي انشأخلقه على صور مختلفة ومني التصوير التخطيط والتشكيل الغمار هو الذي يغفر ذنوب عباده مرة بسد مرة واصل الففر الستر والتفطية والله تعالى غافر لذنوب عباده مرة بسد مرة واصل الففر الستر والتفطية والله تعالى غافر الدنوب عباده ساتر لها بترك الدقو بة عليها الفتاح هو الحاكم قال الله تعالى (ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) قال الشاعر معناه ان تستقضوا فقد جاءكم القضاء ومنه قوله تعالى (ربنا افتح بينا و بين قومنا بالحق) قال الشاعر

﴿ الا ابلغ بني عصم رسولا * باني عن فتساحتكم غني ﴾

اي عن عاكمتكم وقيل هو الذي يفتح ابواب الرزق والرحمة لعباده القابض الباسط هو الذي يوسع الرزق ويقتره على ما تقتضيه الحكمة و يحسن القران في الذكر بين هذين الاسمين وكذلك في كل اسمسين بردان موردها كالحافض والرافع والمعز والمذل والضار والنافع فان ذلك انباً عن القدرة وادل على الحكمة والاوني عن وفق بحسن الادب بين يدي الله تعالى ان لا يفرد الاسم المنبيء عن القبض والحفض و افي معناها بل يضم الى ذلك ما هو اعرب عن وجه الحكمة الحافض الذي يخفض الجبارين والفراعنة اي يضعهم وبهينهم الرافع الذي يرفع اولياءه ويعزم فهو الجامع بين الاعزاز والاذلال الحكم الحاكم وحقيقته الذي سلم له الحكم ورد اليه العدل هو الذي لا تحيل به الاهواء فيجور في الحكم - مصدر اقيم مقام الاسم اللطيف الذي يوصل اليك أربك في رفق وقيل هو الذي لطف عن ان يدرك بالكيفية الحبير العالم بماكان وما يكون الففور من المئة في الغفران الشكور الذي مجازي عباده ويثيبهم على افعالهم الصالحة فشكر الله تعالى لعباده الما

الْكَبِيرُ الْحَفِيظُ الْمُقِبتُ الْحَسِيبُ الْجَلِيلُ الْكَرِيمُ الرَّفِيبُ الْمُجِيبُ الْوَاسِعُ الْحَكِيمُ الْوَدُودُ الْمجِيدُ الْبَاعِثُ الشَّهِيدُ الْحَقُّ الْوَكِيلُ الْقَوِيُّ الْمَتِينُ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ الْمُحْصِي الْمُبْدِئُ الْمُعِيدُ الْمُعْبِي الْمُمْيِتُ الْعَيْ الْقَيُّومُ الْوَاجِدُ الْمَاجِدُ الْوَاحِدُ ٱلْأَحَدُ الصَّمَدُ الْقَادِرُ الْمُقْتَدِرُ الْمُقَدِّمُ الْمُؤَخِّرُ الْأُوَّلُ الظَّاهِرُ الْبَاطِنُ الْوَالِي الْمُتَعَالِي الْبَرُّ التَّوَّابُ الْمُنْتَقِمُ الْعَفُو الرَّوْفُ مَالِكُ ٱلْمُلْكِ ذُو ٱلْجَلاَلِ وَٱلْإِكْرَامِ الْمُقْسِطُ الْجَامِعُ الْغَنِيُّ ٱلْمُغْنِي الْمَانِعُ الضَّارُ هو مغفرته لهم وقبوله لعبادتهم الكبير هو الموصوفبالجلال وكبر الشأن المقيت هو المقتدر وقيل هوالذي يعطي أقوات الخلائق الحسيب هو الكافي وقيل هو المحاسب (وكفي بالله حسيباً) اي رقيبا محاسبهم الرقيب هو الحافظ الذي لا يغيب عنه شيء الحبيب هو الذي يقبل دعات الناس ويستجيب لهم الواسع الذي وسع غناه كل فقر ورحمته كل شيء الودود هو الحب لعباده فيكون بمعنى الواد وفيه وجه آخر وهو ان يكون بمعنى المفعول أي المودود في قاوب اواياءه بما ساق اليهم من المعسارف واظهر لهم من الالطاف المجيدذو المجدوالكرم الباعث الىباعث الرسل الى الامم بالاحكام او الذي يبعث من في القبور وقيل هو الذي يبعث الرزق الى عبده من حيث لامحتسب الشهيد. هو الذي لا يغيب عنه شيء والعبرة فيه لمعنى الحضور اي الحساضر السذي لا يعزب عنه شيء الحق هو المتحقق كونه ووجوده لانه الموجد للشيء على مــا تقتضيه الحكمة الوكيل هو الكفيل بأرزاق العبادوحقيقته آنه الذي يستقل نامرالموكول اليه ومنه قوله تعالى (حسبنا الله و نعمالوكيل) القوي القادر وقيل هو ﴿ التَّامِ القَدْرَةُ وَالقَوْةُ الذِّي لا يُعْجِزُهُ شيء المُتينَ هُو الشَّدِيدِ القوى الذِّي لا تلحقه في افعاله المشقة الولي الناصروقيل المتولي للائمورالقائم بهاكولي اليتبم الحميد المحمودالذي استحق الحمد المحصي وهوالذي احصىكل شيء بعلمه ولايعزب عنه مثقال ذرة المبدىء الذي أنشأ الاشياء واخترعها ابتداء المعيد هو الذي يعيد الخلق بعد الحياة الى المات وبعد المهات الى الحياة الواجد هو الغني الذي لا يفتقر وهو من الجــدة الغنى الواحــد هو المنفرد بالذات الاحد وهو المنفرد بالمني الصمد هو السيد الذي يصمد اليه الحلق في حواعجهم اي يقصدونه المقتدر مفتمل من القدرة وهو ابلغ من قادر المقدم الذي يقدم الاشياء فيضعها في مواضعها المؤخّر الدي يؤخرها الى اماكنهافمن استحق التقديم قدمه ومن استحق التأخير أخره الاول هو الذي لاشيء قبله ولامعه والاخر الباقي بعدفناء الخلق المتمالي في اوليته عن الابتداء كاهو المتمالي في آخريته عن الانتهاء الظاهر با آياته الباهرة الدالة على وحدا نيته وربوبيته وعتمل ان يكون من الظهور الذي هو عدى العاو و الغلبة و يدل عليه قوله عليها انت الظاهر فليس فوقك شيء الباطن هو المتحجب عن أيصار الحلائق الوالي مالك الاشياء المتصرف فيها المتعالي هو المنزه عن صفات المخلوةين تمالي أن يوصف مها وجل البر هو العطوف على عباده ببره ولطفه المنتقم هو المبالسغ في العقو بةلن يشاء المقسط هو العادل الذي لايجور قال تعالى أن الله يحبُّ المُقسطين الجامع الذي يجمع الحلائق ليوم لاريب فيه الما نع هـــو ألناصر الذي يمنع اواياءه ان يؤذيهم احد النور هو الذي يبصر بنوره ذوو العاية ويرشد بهداه ذوو الغواية

النَّافِعُ النُّورُ الْهَادِي الْبَدِيعُ الْبَاقِي الْوَارِثُ الرَّشِيدُ الصَّبُورُ رَوَاهُ البَرْمِذِيُّ وَالْبَبَهُ عَنِي الْمَافِي الْوَارِثُ الرَّشِيدُ الصَّبُورُ رَوَاهُ البَرْمِذِي وَالْمَالِي الْبَرْمِذِي هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ ﴿ وَعَنِ ﴾ بُرَيْدَةً أَنَّ وَالْبَهُمُ إِنِي اللهُ ا

الوارث هو الباقي بعد فناء الحلق الرشيد هو الذي يرشد الحلق الى مصالحهم وقد يكون يمعنى الحكم اي ذو الرشد لاستقامة تدبيره الصبور هو الذي لايعاجل بعقوبة العصاة لاستغناءه عن التسرع حذرا عن الفوات ثم لاستواء القريب والبعيد في حكمه وهو قريب المدنى من الحليم الا أن أسم الحليم مشعر بسلامة المذنب عن العقوبة ولا كذلك في الصبور والله اعلم (ملخص من شرح الصابيح للتوربشتي رحمــه الله تعالى) وتيسير الوصول وبالله التوفيق قوله رواه الترمذي والبيهتي في الدعوات الكبير ورواه ابن ماجة ايضا ولكن بتقديم وتاخير وتبديل وتغيير ــاختلف الحفاظ في ان سرد الاسماءهل،هو موقوف على الراوي او مرفوع ورجيح الاول وان تعدادها مدرج من كلام الراوي لكرت ليس لهذا الاختلاف كبير جدوى فان الموقوف كذلك حكمه المرفوع لان مثله لايقال رأيا (كذا في شرح الاذكار لا بن علان) وان شئت تفصيل المقام و توضيح المرام فارجع الى شرح البخاري للحافظ العلام قوله دعا الله باسمه الاعظم في شرج السنة في هذا الحديث دلالة على ان لله تعالى اسما اعظم اذا دعى به اجاب وان ذلك هو المذكور فيها وهو حجة على من قال ليس الاسمالاعظم اسما معينا بلكل اسم ذكر باخلاص تام مع الاعراض عما سوى الله هو الاسم الاعظم لان شرفالاسم بشرف المسمى لابواسطة الحروف المخصوصة اله قال ابو جعفر الطبري اختلفت الآثار في تعيين الاسم الاعظم والذي عندي ار__ الاقوال كلها صحيحة اذ لم يرد في خبر منه انه الاسم الاعظم ولا شيء اعظم منه فكانه يقول كل اسم من اسمائه تعالى يجوز وصفه بكونه اعظم فيرجع الى معنى عظيم كما تقدم وقال ابن حبان الاعظمية الواردة في الاحبار أنما براد بها مزيد ثواب القارىء وقبل المراد بالاسم الاعظم كل اسم من أسماء الله تعالى دعا العبد به ربه مستفرقا بحيث لايكون في فكره حالتئذ غير الله تعالى فان من تأتى له ذلك استجيب له ونقل معنى هذا عن جعفر الصادق وعن الجنيد وعن غيرهما وقال آخرون استأثر الله تعالى بعلم الاسم الاعظم ولم يطلع عليه احدا من خلقه واثبته آخرون معينا واضطربوا في ذلك وحملةماوقفت عليه من ذلك اربعة عشر قولاً (الاول)الاسمالاعظملفظة هونقله الفخر الرازيعن، فضاهل الكشف واحتج له باذمن اراد ان يعبر عن كلام معظم محضرته لم يقل له انت قلت كذا وأنما يقول هو يقول تأدبا معه (الثاني) الله لا نه اسم لم يطلق على إرغيره ولا أنه الاصل في الاسماء الحسنى ومن ثم اضيفت اليه (الثالث)الله الرحمن الرحيم ولعل مستنده ما اخرجه ابن ماجه عن عائشة أنها سألت الذي صلى الله عليه وسلم ان يعلمها الاسم الاعظم فلم يفعل فصلت ودعت اللهم آني ادعوك الله وادعوك الرحمن وادعوك الرحم وادعوك باسمائك الحسني كلها ماعلمت منها ومالم اعلم الحديث وفيه أنه صلى الله عليه وسلم قال لها أنه لفي الاسماء ألتي دعوت بها (قلت) وسند، ضعيف وفي الاستدلال به نظر لايخفى (الرابع)الرحمن الرحم الحي القيوم لما اخرج الترمذي من حديث اسماء بنت يزيدانالني صلى الله عليه وسلم قال اسم الله الاعظم في هاتين الا يتين والهسكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم وفاتحة سورة آل

اللَّذِي إِذَا سُيُلَ بِهِ أَعْطَى وَإِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ رَوَاهُ النِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ ﴿ وعن ﴾ أَنَس قَالَ كُنْتُ جَالِسًا مَعَ النَّبِيِّ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ٱلْمَسْجِدِ وَرَجُلُ يُصَلِّي

فَقَالَ ٱللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَ لُكَ بِأَنَّ لَكَ ٱلْحَمْدَ لَا إِلَّهَ إِلاَّ أَنْتَ ٱلْحَنَّانُ ٱلْمَنَّانُ بَدِيعُ ٱلسَّمُ وَاتَّ وَٱلْأَرْضِ

عمران الله لا اله الا هو الحي القيوم اخرجه اصحاب السنن الا النساءي وحسنه الترمذي وفي نسخة صحيحه وفيه نظر لانه من رواية شهر بن حوشب (الحامس)الحي القيوم اخرج ابن ماجه من حديث ابي امامة الاسم الاعظم في ثلاث سور البقرة وآل عمران وطه قال القاسم الراوي عن أبى أمامة التمسته منها فعرفت أنه الحيي القيوم وقواه الفخر الرازي واحتج بانهما يدلان من صفاتالعظيمة بالربوبية ما لا يدل علىذلك غيرهما كدلالتهما (السادس)الحنان المنان بديسعالسمُوات والارض ذو الجلال والاكرام الحي القيومورد ذلك مجموعاً فيحديث انس عند أحمد والحاكم وأصَّله عند أي داؤد والنسائي وصححه أبن حبان (الساسع) بديع السموات والارض ذو الجلال والاكرام اخرجه ابو يعلى من طريق السري بن يحيى عن رجل من طي واثنى عليه قال كنت اسأل الله ان يرين الاسم الاعظم فاثريته مكتوبا في الكواكب في الساء (الثامن) ذوالجلال والأكرام اخرج الترمذي من حديث معاذ بن جبل قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يقول يا ذا الجلال والاكرام فقال قد استجيب لك فسل واحتج له الفخر بانه يشمل جميسع الصفات المعتبرة في الالهية لان في الجلال اشارة الى جميع السلوب وفي الاكرام اشارة الى جميع الاضافات (التاسع)الله اله الا هو الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد اخرجه ابو داؤد والترمذي وانهاجة وابن حبان والحاكممن حديث بريدة وهو ارجح من حيث السند من جميدع ماورد في ذلك(العاشر)ربرباخرجه الحاكم من حديث ابي الدرداء وابن عباس بلفظ اسم الله الاكبر رب رب واخرج بن ابي الدنياعن عائشةاذا قال العبد يارب يارب قال الله تعالى ابيك عبدي سل تعط رواهم فوعا وموقوفا (الحادى عشر)دعوةذي النون آخرج النسائي والحاكم عن فضالة بن عبيد رفعه دعوة ذي النون في بطن الحوت لا اله الا أنت سبحانك آني كنت من الظالمين لم يدع بها رجل مسلم قط الا التجاب الله له (الثاني عشر) نقل الفخر الرازي عن زين العابدين انه سأل الله أن يعلمه الاسم الاعظم فرأى في النوم هو الله الله الله الا اله الا هو رب العرش العظم (الثالث عشر) هو مخفى فيالاسماء الحسني ويؤيده حديث عائشة المتقدملادعت ببعضالاسماءوبالاسماء الحسني فقال لها وكالله انه لفي الاسماء التي دعوت بها (الرابع عشر)كلة التوحيد(كذا فيفتح الباري) قلت روى محمد من الحسنُّ عن الامام الاعظم ابي حنيفة النعان رضي الله تعالى عنه ان الاسم الاعظم هو لفظ الله كما ذكره الطحاوي في مشكل الآثار ولا يوجد حديث في الاسم الاعظم الا ولفظ الله مذكور في الكلفيستدل بذلك على انه الاسم الاعظموهو قول الجمهور وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سرء أعلمان الاسم الاعظم الذي اذاسئل به اعطى واذا دعي به اجاب هو الاسم الذي يدل على اجمع تدل من تدليات الحق والذي تداوله الملاءُ الاعطى النثر تداول ونطقت به التراجمة في كل عصر وقد ذكرنا أن زيداً الشاعر السكاتب له صورة انه شاعر وصورة انه كاتب و لذلك للحق تدليات في موطن من المثال وهذا معنى يصدق على أنت الله لا اله الا انت الاحدالصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد وعلىلك الحدلاله الاانت الحنان المنان بديـع السموات والارض ياذا الجلال والاكرام يا حي ياقيوم ويصدق على اسماء تضاهي ذلك (كذا في حجة الله البالغة)قوله الذي اذا سئل به اعطى واذا دعي به أجاب فان قلت ما الفرق بين قوله اذاسئل به أعطى و بين قوله اذا

عَاذَا ٱلْجَلَالِ وَٱلْإِكْرَامِ يَاحَيُّ يَافَيُّومُ أَسْلُكَ فَقَالَ ٱلنَّيِّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَا ٱللهَ بِالْعَلَى وَوَاهُ ٱلنَّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَٱلنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَه ﴿ وَعَن ﴾ أَسْمَا عَبِنْتَ يَزِيدَ أَنَّ ٱلنَّيِّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ٱسْمُ ٱللهِ أَلْأَعْظَمُ فِي هَانَيْنِ ٱلاَيَتَيْنِ وَإِلْهُ كُمْ إِلَهُ وَاحِدُ لاَ إِلَّا هُوَ ٱلرَّحْمَ ٱلرَّحِيمُ وَفَاتِحَةُ آلِ عَمْرَانَ اللهِ أَللهُ لاَ إِلَّا هُو ٱللهَ إِلاَّ هُو ٱلدَّرِعِيُ وَأَبُنُ مَاجَهُ وَٱلدَّارِعِي عَمْرَانَ اللهِ أَللهُ لاَ إِلهَ إِلاَّ هُو ٱلْحَيُّ ٱلْقَيْومُ رَوَاهُ ٱلدِّرْمَذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَٱبْنُ مَاجَهُ وَٱلدَّارِعِي عَمْرَانَ اللهِ أَللهُ لاَ إِلهَ إِلاَّ هُو ٱللهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُوهُ ذِي ٱلنَّونِ إِذَا دَعَا رَبّهُ وَهُو فَي بَطْنِ ٱلْحُوتِ لاَ إِلهَ إِلاَ اللهَ اللهُ أَنْتَ سَبْحَانَكَ إِنِي كُنْتُ مِنَ ٱلظَّالِمِينَ لَمْ بَدْعُ بِهَا رَجُلُ مُسْلِمٌ فِي بَطْنِ ٱلْحُوتِ لاَ إِلهَ إِلاَ اللهَ اللهُ أَنْتَ سَبْحَانَكَ إِنِي كُنْتُ مِنَ ٱلظَّالِمِينَ لَمْ بَدْعُ بِهَا رَجُلُ مُسْلِمٌ فِي شَيْءَ إِلاَ ٱسْتَجَابَ لَهُ رَوَاهُ أَحْدُ وَٱلدِّرْمِذِيُ

الفصل الثالث به عَنَا قَا ذَا رَجُلُ يَقُرُ أَ وَيَرْفَعُ صَوْنَهُ فَقُلْتُ يَارَسُولَ ٱللهِ أَنْقُولُ هَذَا مُرَاهُ قَالَ الْمُسْجِدَ عِشَا قَا ذَا رَجُلُ يَقُرُ أَ وَيَرْفَعُ صَوْنَهُ فَقُلْتُ يَارَسُولَ ٱللهِ أَنْقُولُ هَذَا مُرَاهُ قَالَ بَلْهُ مُوْمِنْ مُنِيبٌ قَالَ وَأَبُو مُوسَىٰ ٱلْأَشْعَرِيُ يَقُرا أَ وَيَرْفَعُ صَوْنَهُ فَجَعَلَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنَسَمَّعُ لَقِرَا وَيهُ ثُمَّ جَلَسَ أَبُو مُوسَىٰ يَدْعُو فَقَالَ أَللهُم ۚ إِنِي أَشْهِدُكَ أَنَّكَ أَنْتَ اللهُ لاَ إِلهَ إِلاَّ أَنْتَ أَحَدًا صَمَدًا لَمْ بَلِيدٌ وَلَمْ يُولَدٌ وَلَمْ بَكُنْ لَهُ كُفُوا أَحَدُ فَقَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ سَأَلُ ٱللهَ بِاسْمِهِ ٱلَّذِي إِذَا سُيُلَ بِهِ أَعْطَىٰ وَإِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ صَلَىٰ اللهُ عَلَى مَسُولَ ٱللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ سَأَلُ ٱللهَ بِاسْمِهِ ٱلَّذِي إِذَا سُيُلَ بِهِ أَعْطَىٰ وَإِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ وَسَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ سَأَلُ ٱللهَ بِاسْمِهِ ٱلَّذِي إِذَا سُيُلَ بِهِ أَعْطَىٰ وَإِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ وَسَلَّى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ أَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي أَنْتَ ٱلْمُولُ ٱللهِ عَلَى مَا عَلَى اللهُ عَقَالَ لِي أَنْتَ ٱلْمُونُ مَ لِي أَنْ صَدِينٌ حَدَّنَتَنِي بِحَدِيثِ رَسُولِ ٱللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي أَنْتَ ٱلْمُولُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُهُ اللهُ اللهُه

دعي به اجاب قلت الثاني الملخ لان اجابة الدعاء بدل على شرف الداعي ووجاهته عند الحجيب فتضمن ايضا قضاء حاجته غلاف السؤال فانه قديكون مذموما ولذلك ذم السائل في كثير من الاحاديث ومدح المتعف عنه على از في الحديث دلالة على فضل الدعاء على السؤال والله اعلم قاله الطبي وقيل السؤال ان يقول العبدا عطني فيعطى والدعاء ينادي ويقول بارب فيحيب الرب تعالى ويقول لبيك عبدي في مقابلة السؤال الاعطاء في مقابلة الدعاء الاجابة قوله اتقول اي اترى و تظن هذا اى هذا الرجل مراء اى منافق يقرأ للسمعة والرياء بقرينة رفع صوته وكان ذلك الرجل هو اباموسى فلمل بريدة لم يعرفه قال اى بريدة وابو موسى الاشعرى يقرأ قوله احدا صمدا منصوبان على الاختصاص وفي شرح السنة معرفان من فوعان على انها صفتان لله تعالى وقوله حدثتني محديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه اشعار بان الباعث له على مواخاته هو تحديث رسول الله عليه وسلم لا تضمنه لمدحه ولو كان ذلك ايضا لابائس فيه لان تبشيره به من لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم سعادة عظيمة ليس فيه عل عجب او تزكية النفس (لمات)

﴾ باب ثواب النَّسبيح والتَّحميد والتهليل والتَّكبير ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴿ سَمْرَةَ بَنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

؎ﷺ باب ثواب التسبيح والتحميد والتكبير والتهليل ﷺ⊸

قال الله عز وجل (فسبح مجمد ربك واستففره) وقال تعالى (واذكر ربك كثيراً وسبح بالعشي والابكار) وقال تعالى (وسبح مجمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ومن آناء الليل فسبح واطراف النهار لعلك ترضي) وقال تعالى (فاوحى اليهم ان سبحوا بكرة وعشيا) وقال تعالى (يا ايهما الذين امنوا اذكروا الله ذكراً كثيرا وسبحه ليلا طويلا) وقال تعالى (فسبحه وادبار السجود) وقال تعالى (وسبحه وادبار النجوم) وقال تعالى (وسبحه ليلا طويلا) وقال تعالى (يسبحون الليل والنهار لا يفترون) وقال تعالى (ان الذين عند ربك لايستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون) وقال تعالى (فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار وجم لا إيامون) وقال تعالى (اما سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق والمطير عضورة كل له اواب) وقال تعالى (الم تر ان الله يسبح له من في الدوات والارض والعلير صافات كل قسد علم صلاته و تسبيحه) وقال تعالى (ويسبح الرعد عمده) وقال تعالى (وان من شيء الا يسبح محمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم) وقال تعالى (الم تركيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في الساء المكلمة الطيبة هي لا اله الا الذ) وقال تعالى (اليه يصعد السكام الطيب والعمل الصالح برفعه) وقال تعالى) والزمهم كلمة التقوى) وقال تعالى (فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى) وقال تعالى (وهدوا الى الطيب من القول)

🔌 بيان ان اسماء الله الحسني التسعة والتسمين مندرجة في اربع كلمات 🦋

قال الامام الهيام عز الدين بن عبد السلام رحمه الله تعالى اعلم ان اسماء الله الحسنى مندرجة في اربع كايات هن الباقيات الصالحات (السكامة الاولى) قوله سبحان الله ومعناهما في كلام العرب التبزيه والسلب فهى مشتملة على سلب النقص والعيب عن ذات الله تعالى و دفات فياكان من اسمائه سابا فهو مندرج تحتهذه السكامة الكانية) قوله الحمد لله وهي كالمقدوس وهو الطاهر من كل عيب والسلام وهو الذي سلم من كل آفة (السكامة الثانية) قوله الحمد لله وهي مشتملة على اثبات ضروب الكيال لذاته وصفائه فماكان من اسمائه متضمنا للاثبات كالعلم والقسدير والسميدم والبصير فهو مندرج تحت السكامة الثانية فقد نفينا بقولنا سبحان الله كل عيب عقلناه وكل نقص فهمناه واثبتنا واثبتناه وكل نقص فهمناه واثبتنا من جهة الاجهال بقولنا الله اكبر وهي (الكلمة اثنائه) بمعنى انه اجل مما نفيناه واثبتناه وذلك معنى قوله صلى الله عليه وسلم لا احمى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك فماكن من اسمائه متضمن المدح فوق مسا عرفناه وادر كناه كالاطي والمتعالى فهو مندرج تحت قولنا الله الا الله الا الله وهي (الكلمة الرابعة) فان الالوهية يكون في الوجود من هذا شأنه نفينا ان يكون في الوجود من هذا شأنه نفينا ان يكون في الوجود من هذا شأنه نفينا ان يكون في الوجود من إلى الدودية ولا يستحق العبودية الا من اتصف مجميع ما ذكرناه فماكان من اسمائه متضمنا للجميع على الاجهال كالواحد الاحد ذي الجلال والاكرام فهو مندرج تحت قولنا لا اله الا اله الا اله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الله الاله الله الاله الاله الله الاله الله الاله الاله الاله الكان من اسمائه متضمنا للجميع على الاجهال كالواحد الاحد ذي الجلال والاكرام فهو مندرج تحت قولنا لا اله الاله الاله الاله الاله الاله الاله الاله المناه المتحق

🦼 قوة كلة التوحيد ودرجات نورها وتأثيره في النفس ≽

اعلم ان اشعة لا اله الا الله تقطع من ضباب الذنوب وغيمها بقدر قوةذلكالشعاع وضعفه فلها نوروتفاوت اهلها في ذلك النور قوة وضعفا لايحصيه الا الله تعالى فمن الناس من نور هذه الكلمة في قلبه كالشمس ومنهم من نورها في قلبه كالكوكب الدري ومنهم من نورها في قلبه كالمشعل العظم وآخر كالسراج المضيء وآخر كالسراج الضعيف ولهذا تظهر الانوار يوم القيامة باعانهم وبين ايدمهم على هذا المقدار بحسب ماني قلوبهم من نور هذه الكلمة علماً وعملاً ومعرفة وحالاً وكلاً عظم نور الكلمة واشتد أحرق من الشبهات والشهوات بحسب قوته وشدته حتى انه ربما وصل الى حال لايصادف شبهة ولا شهوة ولا ذنبا الااحرقهوهذا حالىالصادق في توحيده الذي لم يشرك بالله شيئا فاي ذنب او شهوة او شبهة دنت من هذا النور احرقها فسهاء اعمانه قدحرست بالنجوم من كل سارق لحسناته فلا ينال منها السارق الاعلى غرة وغفلة لابد منها للبشر فاذا استيقظ وعلم ما سرق منه استنقذه من سارقه او حصل اضعافه بكسبه فهو هكذا ابداً مع لصوص الجن والانس ليس كمن فتح لهم خزانته وولى الباب ظهره وايس التوحيد عبرد اقرار العبيدبانه لاخالق الاالة وان الدربكل شيء ومليكه كماكان عباد الاصنام مقرين بذلك وم مشركون بل التوحيد يتضمن من محبة الله والخضوع له والذل له وكمال الانقياد لطاءته واخلاص العبادة له وارادة وجهه الاطي مجميدع الاقوال والاعمال والمنسع والعطاء والحب والبغض مايحول بين صاحبه وبين الاسباب المداعية الى المعاصي والاصرار عليها ومن عرف ان قول النبي صلى الله عليه وسلم أن الله حرم على النار من قال لا اله الا الله يبنغي بذلك وجه الله وقوله لايدخل النار من قال لا اله الا الله وما جاء من هذا الضرب من الاحاديث التي اشكلت على كثير من الناس حتى ظن بعضهم قبــل ورود الاوامر والنواهي واستقرار الشرع وحملها بعضهم على نار المشركين والكفار واوس بعضهم الدخول بالخلود ، وقال المعنى لايدخلها خالدا ونحو ذلك من التأويلات المستكرهة والشارع صلاة الله وسلامه عليه لم يجعل ذلك حاصلا بمجرد قول اللسان فقط فان هذا خلاف المعلوم بالاضطرار مرم دين الاسلام فان المافقين يقولونها بالسنتهم وه تحت الجاحدين لها في الدرك الاسفل من النار فلا بد منةول القلب وقول اللسانــوقول القلب يتضمن من معرفتها والتصديق بها ومعرفة حقيقة ماتضمنته من النفي والاثبات ومعرفة حقيقة الالهية المنفية عن غير الله المختصة به التي يستحيل ثبوتها لغيره وقيام هذا المعنى بالقاب علماً ومعرفة ويقينا وحالا ما يوجب تحريم قائليها على النار ــوكل قول رتب الشارع مارتب عليه من الثواب فأنما هوالقول التام كقوله من قال في يوم سبحان الله محمده مانة مرة حطت عنه خطاياه او غفرت له ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر ـــ وليس هذا مرتباً على مجرد قول اللسان — نعم من قالها بلسانه غافلاً عن معناها معرضاً عن تدبرها ولم يواطىء قلبه لسانه ولا عرف قدرها وحقيقتها راجيا مع ذلك ثوامها حطت من خطاياه بحسب ما في قلبه فان الاعمال لاتتفاضل بصورها وعددها وآنما تنفاضل بتفاضل مآفي القاوب فتكون صورة العملين واحدة وبينهما فيالانماضل كما بين السهاء والارض والرجلان يكون مقامها في الصف واحدًا وبين صلاتيهما كما بين السهاء والارضوءآمل حديث البطاقة التي توضع في كفة ويقابلها تسعة وتسعون سجلاكل سجل منهامد البصر فتثقل البطاقة وتطيش السجلات فلا يعذب ومعلوم ان كل موحد له مثل هذه البطاقة وكثير منهم يدخل النار بذنوبه ولكن السر

أَفْضَلُ الْكَلَامِ أَرْبَعْ سُبْحَانَ اللهِ وَالْحَمَدُ للهِ وَلاَ إِلهَ إِلاَّ اللهُ وَاللهُ أَكْبَرُ وَفِي رَوَابَةِ أَحَبُ الْكَلَامِ إِلَى اللهِ أَرْبَعْ سُبْحَانَ اللهِ وَالْحَمَدُ للهِ وَلاَ إِلهَ إِلاَّ اللهُ وَاللهُ أَكْبَرُ لاَ يَضُرُّكَ بِأَ يَهِنَّ بَدَأْتَ رَوَاهُ مُسْلَمْ ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَىٰ اللهُ اللهُ وَاللهِ وَسَلَمْ اللهِ وَالْحَمَدُ للهِ وَلاَ إِلهَ إِلاَّ اللهُ وَاللهُ أَلَا اللهُ وَاللهِ مَنْ قَالَ عَلَيْهِ وَسَلَمْ مَنْ قَالَ مَا لَهُ وَاللهِ مَا اللهِ وَالْمَ اللهِ وَاللهِ اللهُ وَاللهِ اللهُ اللهُ وَاللهُ مَنْ قَالَ مَا لَهُ وَاللهِ مَا اللهِ وَاللهِ مَا اللهِ وَاللهِ مَا اللهِ مَنْ قَالَ مَا لَهُ وَاللهِ مَا اللهِ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهِ مَا اللهِ مَا اللهِ مَا اللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ اللهُ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهِ وَاللهِ اللهُ وَاللهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْ فَالْ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمَوْلُولُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْوَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمَالَةُ وَاللّهُ وَالْمَالُولُ وَاللّهُ وَاللّهُ

الذي ثقل بطاقة ذلك الرجل وطاشت لاجله السجلات لما لم يحصل لغيره من ارباب البطاقات انفردت بطاقته بالثقل والرزانة واذا اردت زيادة لايضاح هذا المعنى فانظر الى ذكر من قليه ملآن بمحبتك وذكر 👵 هو معرض عنك غافلساه مشغول بغيرك قد انجذبت دواعي قلبه الى محبة غيرك وابثاره عايك هل يكون ذكرهما واحداً ام هل يكون ولداك اللذان هما بهذه المثابة أو عبداك أو زوجتاك عندك سواء وتأمل ماقام بقات قاتل المائة من حقائق الايمان التي لم تشغله عند السياق عن السير الى القرية وحملته وهو في تلك الحال على ان جمل ينوء بصدره ويعالج سكرات الموت فهذا ام آخر وايمان آخر ولا جرم أن الحق بالقرية الصالحة وجعل من اهلها وقريب من هذا ما قام بقلب البغي التي رأت ذلك الكلب وقد اشتد به العطش ياكل الثرى فقام بقلبها ذلك الوقت مع عدم الا له وعدم المعين وعدم من تراثيه بعملها ما حملها على أن غررت بنفسها في تزول البشر وملء الماء في خفها ولم تعباء تعرضه للتلف وحملها خفها بفيها وهو ملآن حتى امكنها الرقي من البئر ثم تواضعها لهذا المخلوق الذي جرت عادة الناس بضربه وطرده فامسكت له الحف بيدها حتى شرب من غير ان ترجو منه جزاء ولا شكورا فاحرقت انوار هــذا القدر من التوحيد ماتقدم منها من البغاء فغفر لها فهكذا الاعمال والعال عند الله والغافل في غفلة من هذا الاكسير الكماوي الذي اذا وضع منه مثقال ذرة علىقناطير من نعاس الاعمال قلبها ذهبا والله المستعان (كذا مدارج السالكين) قوله افضل الكلام أربع اى افضل كلام البشر لان الرابعة لم توجد في القرآن ولا يفضل ماليس فيه على ماهو فيه ولقوله عليه العلاة والسلام عي افضل الكلام بعد القرآن وهي من القرآن اي غالبها ويحتمل ان يتناول كلام الله ايضا فانها موجودة فيه لفظا الا الرابعة فانها موجودة معنى وافضليتها مطلقا لانها هي الجامعة لمعانى التنزيه والتوحيد واقسام الثناءوالتحميد وفي معناه حديث ابي ذر رضي الله عنه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن افضل الكلام فقال ما اصطفى الله لملائكته سنحان الله ومحمده واما افراز ذلك من جملته لانه في النظم مخالف لنظم الكتاب وان كانتبافراد كلياتها داخلة في جملة الوحى أذ العبرة في ذلك بالنظم فلما فارقت الكتاب في النظم لم يكن حكمها في الفضل والكرم كحكم الكتاب ويدل على صحة هذا المعنى قوله صلى الله عليــه وسلم اربع هن من القرآن وليس بالقرآن سبحان الله والحد لله ولا اله الا الله والله اكـبر اي هي موجودة في القرآن وليس بالقرآن من جبة النظم وقال صلى الله عليه وسلم افضل الذكر بعدكتاب الله سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر قوله أحب الي مما طلعت عليه الشمس أي من الدنيا وما فيها من الاموال وغيرها قوله في يوم أي في يوم مطلق لم يعلم في اي وقت من اوقاته فلا يقيد بشيءٌ منها وقوله مثل زبد البحر هذا وامثاله بحو ما طلعت عليه الشمس

﴿ وعنه ﴿ إِنَّ عَلَيْهِ مَا ثَهَ مَرَ قَ لَمْ يَأْتُ أَحَدُ بَوْمَ الْقِيَامَةُ إِنَّا فَضَلَ مَا جَا َ بِهِ إِلاَّ أَحَدُ قَالَ مِثْلُمَا قَالَ اللهِ وَبَعَمُدُهِ مِا ثَةَ مَرَ قَ لَمْ يَأْتُ أَحَدُ بَوْمَ الْقِيَامَةُ إِنَّا فَضَلَ مَا جَا َ بِهِ إِلاَّ أَحَدُ قَالَ مِثْلُمَا قَالَ أَوْ وَبَعَمُ وَسَلَّمَ كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

كنايات عبر بها عن الكثرة عرفا (ط) قوله كلمتان خبر مقدم ما بعده صفة بعد صفة والمبتدأ سبحان الله الحره – والنكتة في تقديم الخبر تشويق السامع الى المبتدأ وكلما طال الكلام في وصف الخبر حسن تقديمه لان كثرة الاوصاف الجيلة تزيد السامع شوقا كما قال الشاعر :

﴿ ثلاثة تشرق الدنيا ببهجتها ﴿ شمس الضحى وابو اسحاق والقمر ﴾

لكن رجع المحقق الكمال ابن الهام رحمه الله تعالى ان سحان الله هو الجبر لانه مؤخر لفظا والاصلعدم عالفة اللفظ عله الا عوجب يوجبه ولانه محط الفائدة بنفسه محلاف كلمتان فانه اتما يكون محطالافائدة باعتبار وصفه بالحفة على اللسان والثقل في المرزان والمحبة للرحمن الا ترى ان جمل كلمتان الحبر غير بين لانه ليس متعلق الفرض الاخبار منه صلى الله عليه وسلم عن سبحان الله الى آخره الها كانتان بل بملاحظة وصف الحبر مقدم اعني خفيفتان ثقيلتان حبيبتان فكان اعتبار سبحان الله الى آخره خبرا اولى خفيفتان على اللسان وفي رواية بتقدم حبيبتان وتأخير تقيلتان وانما صارت خفيفتين على اللسان للين حروفها وسهولة خروجها فالنطق مهما سريح وذلك لانه ليس فيها من حروف الشدة المعروفة عندا على السان للين حروفها وسهولة والماء المنتاة الفوقية والحجم والدال والطاء المهملنان والقاف والسكاف ولا من حروف الاستعلاء ايضا وهي الخياء المعجمة والصاد والضاد والطاء والظاء والفين المعجمة والقاف وتما يستثقل ايضا من الحروف الثام المثلثة والسين المعجمة فيها شيء من ذلك وقد اجتمعت فيها حروف اللين الثلاثة الالف والواو والباء وبالجلة فالحروف السهاة الحقيقة فيهما اكثر من العكس قال الطبي الحفة مستمارة السهولة شبه سهولة جريان السكامتين على اللسان عمل مخف فيهما اكثر من العكس قال الطبي الحفة مستمارة السهولة شبه سهولة جريان السكامتين على اللسان عمل عفل الحامل من بعض الامتعة فلا تتعبه كالشيء الثقيل فذ كر المشبه به واراد المشبه واما الثقل فعلى الخفس عند علماء اهل السنة اذ الاعمال تنجسم في الميزان وفيه اشارة الى ان سائر التكاليف صعبة شاقة على النفس عند علماء اهل السنة اذ الاعمال تنجسم في الميزان وفيه اشارة الى ان سائر التكاليف صعبة شاقة على النفس

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْكَلَا مِ أَفْضَلُ قَالَ مَا اَصْطَفَى اللهُ لَمَلا ثِكَتَيه سَبْحَانَ اللهِ وَبِحَمْدهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَن ﴾ جُويْرِيَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ خَرَجَ مِنْ عِنْدهَا بُكْرَةً حِينَ صَلَّى الصَّبْحَ وَهِيَ جَالِسَةٌ قَالَ مَا زِلْتَ عَلَى الْحَالِ صَلَّى الصَّبْحَ وَهِيَ جَالِسَةٌ قَالَ مَا زِلْتَ عَلَى الْحَالِ اللهِ السَّبْحَ وَهِيَ جَالِسَةٌ قَالَ مَا زِلْتَ عَلَى الْحَالِ اللهِ وَاللهِ اللهُ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ قُاتُ بَعْدَكَ أَرْبَعَ كَلِمَاتَ اللهِ قَالَتُ نَعَمْ قَالَ النَّيْ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ قُاتُ بَعْدَكُ عَلَيْهِ وَمِحَمْدِهِ عَدَدَخَلَقِهِ وَرَضَاءً لَللهَ مَرَّاتِ لَوْ وُزِنَتْ بَا قُلْتَ مُنْذُ الْبُومُ مَ لَوَزَنَهُ يُّ سُبْحَانَ اللهِ وَبِحَمْدِهِ عَدَدَخَلَقِهِ وَرَضَاءً نَفْسِهِ وَزِنَةَ عَرْشِهِ وَمِدَادَ كَلَيا نَهِ رَوَاهُ مُسْلَمٌ ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي هُرَيْنَ الله وَبِحَمْدِهِ عَدَدَخَلَقِهِ وَرَضَاءً نَفْسِه وَزِنَةَ عَرْشِهِ وَمِدَادَ كَلَيا نَه رَوَاهُ مُسْلَم ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي هُرَينَ لَهُ الله الله الله إلا الله إلا الله وَحَدَهُ لاَ عَشْرِ رِقَابُ وَكُولَهُ اللهُ الله عَلْمُ كُلُ شَيْءً قَدِيرٌ فِي بَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةً كَانَتْ لَهُ عَدْلُ عَشْرِ رِقَابُ وَ كُتِبَتْ لَهُ مَائَةُ حَسَنَةً عَرْسُهِ عَدْيرٌ فِي بَوْمٍ مِائَةً مَرَّةً كَانَتْ لَهُ عَدْلُ عَشْرِ رِقَابُ وَ كُتِبَتْ لَهُ مَائَةُ حَسَنَةً وَسَلَمَ مَنْ قَالَ لَا اللهُ عَلْمُ كُلُ عَشْرِ رِقَابُ وَ كُتِبَتْ لَهُ مَائَةً حَسَنَةً وَسَلَعَ مَا مَائَةً مَائَةً وَلَا اللهُ اللهُ عَدْلُ عَشْرِ رِقَابُ وَ كُتُبَتْ لَهُ عَالَهُ عَمْ اللّهُ اللّهُ مَا لَهُ عَلَى كُلُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَدْلُ عَشْرِ رِقَابُ وَالْمَا لَا عَشْرَ رِقَابُ وَالْمَالِهُ اللهُ اللهُ عَلْمَ اللهُ عَلْلُ عَلْمَ لَا الْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

ثقيلة وهذه سهلة عليها مع مع انها تثقل الميزان كنقل الشاق من التكليف وروى في الا ثار اله سئل عيسي عليه الصلاة والسلام مأل بال الحسنة تثقل والسيئة تخف فقال لان الحسنة حضرت مرارتها وغارت حلاوتها فتفلت فلا محملنك ثقلها على تركها والسيئة حضرت حلاوتها وغابت مرارتها فلذلك خفت فلا محملتك خفتهما على ارتكامها (كذا في الفتح والارشاد) قوله ما اصطفى الله لملائكنه لمح به الى قوله تعالى نحن نسبح محمدك ونقدس لك وعكن أن يجعل هذه الحكامة غنصرة من قوله سبحان الله والحمــد لله ولا اله الا الله والله أكبر لما سبق أن سبحان الله تنزيه لذاته عما لا يليق بجلاله وتقديس لصفاته من النقـــــا لص فيدرج فيه معنى قول لا اله الا الله وقوله ومحمده صريح في معنى الحد لله لان الاضافة عمني اللام في الحمد ومستلزم عمني الله اكبر لانه اذا كان كل الفضل والافضال لله تعالى ومن الله وايس من غيره فلا يكون احد اكبر منه (فانقلت)يلزم من هذا أن يكون التسبيح أفضل من التهليل (قلت) لا يلزم ذلك أذ التهليل تصريح في التوحيد والتسبيح متضمن له ولان نفي الالاهية في قوله لا اله نفي لمسححها من الخالفية والرازقية وكونه مثيبا ومعاقباً من الغير وقوله الا الله اثبات له ويلزم من ذلك نفي ما يضاد الالهية ونخالفها من النقائص فم طوق سبحاب الله تنزيه ومفهومه توحيد ومنطوق لا آله الا الله توحيد ومفهومه تقديس فاذا اجتمعتا دخلا في اسلوب الطردوالعكس والله يقول الحق وهو بهدي السبيل والله اعلم(طبي اطاب الله ثراه) قوله في مسجدها اي موضع سجودها للصلاة بعدان اضحى اي دخل في الضحي واربع كلمات نصب على المصدر اي تنكامت بعد مفــارقتك اربيع كلمات ـــ قوله لوز نتهن قال التوريشتي رحمه الله تعالى اي ساوتهن اي لو قوبلت عا قات لساوتهن ـــ و محتمل ان يراد الرجحان أي ربت عليهن في الوزن كما يقال حاجني فحججته أي غلبت عليه في الحجة (طبيي أطاب الله ثراه) قوله مداد كيَّاته قال النووي هو بكسر الميم قبل معناه مثلها في العدد وقيل مثلها في المهالا تنفد وقبل فيالثواب والمداد هينا مصدر عمني المدد وهو ما كثرت به الشيء قال العلماء واستعماله هينا مجاز لان كليات الله تعسالي لا تحصر بعدد ولا غيره والمراد المبالغة في الكثرة لانه ذكر او لا ما محصره العدد الكثير من عدد الحلق ثم زنة العرش ثم ارتقى الى ما هو اعظم من ذلك وعبر عنه بهذا اللي عال يحصيه عدد كما لا تعصى

وَمُحِيَتُ عَنْهُ مَا ثَهُ سَيِّئَةً وَكَانَتُ لَهُ حَرْزًا مِنَ ٱلشَّيْطَانِ يَوْمَهُ ذَٰلِكَ حَتَى يُمْسِيَ وَلَمْ يَأْتُ أَحَدُ بِأَ فَضَلَ مِمَّا جَاءً بِهِ إِلاَّ رَجُلُ عَمِلَ أَكْثَرَ مِنْهُ مُتُفَّقُ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبِي مُوسَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَجَعَلَ ٱلنَّاسُ يَجْهَرُونَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْهَا النَّاسُ ارْبَعُوا عَلَى أَنفُسِكُم لِإِنَّكُم لاَ التَّكْبِيرِ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْهَا النَّاسُ ارْبَعُوا عَلَى أَنفُسِكُم لِإِنَّكُم لاَ يَعْدُونَ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْهَا النَّاسُ ارْبَعُوا عَلَى أَنفُسِكُم لِإِنَّكُم لاَ اللهِ عَنْهُ أَنْهُ النَّاسُ ارْبَعُوا عَلَى أَنفُسِكُم لاَ يَكُم لاَ اللهِ عَنْهَ أَنْهُ اللهِ وَهُو مَعَكُم وَ الَّذِي تَدْعُونَهُ أَوْرَبُ لاَ عَرْفَ اللهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَنْهُ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَنْهُ اللهِ اللهِ عَنْهُ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اله

الفصل الثانى ﴿ عن ﴾ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمْ مَنْ قَالَ

كلات الله تعالى قوله ومحيت عنه مائة سيئة قال الطبيء مل في هذا الحديث النهليل ما حيا من السيئات مقدار أمعلوما وفيحديث التسبيح جمل التسبيح ماحيالها مقدارز بدالبحر فيلزمان يكون التسببح افضل وقدقال فيحديث التهليل لم يأت احدبأ فضل مماجاء به اجاب القاضي عياض ان التهليل المذكور في هذا الحديث افضل لان جزاءه مشتمل على محو السيئات وعلى عتق عشر رقاب وعلى اثبات مائة حسنة والحرز من الشيطان(ط) قولهار بعواعلىانفسكمهمزوصلوبفتح الماء الموحدة معناه ارفقوا بانفسكم واخفضوا اصواتكم فان رفع الصوت اعما يفعله الانسان لبعد من يخاطبه ليسمعه وانتم تدعون الله تعالى وليس هو بأصم ولا غائب بل هو سميـع قريب وهو معـكم بالعلم والاحاطة ففيه الندب ألي خفض الصوت بالله كر أذا لم تدع حاجة إلى رفعه فأنه آذا خفضه كان ابلخ في توقيره وتعظيمه فان دءت حاجة الى الرفع رفع كما جاءت به احاديث كذا في شرح الامام النووي رحمه الله تعالى وقال الشيخ الدهاوي رحمه الله تعالى قولهار بعوا على أنفكم فيه اشارة الى ان المنعمن الجهرللتيسير والارفاق لالكون الجهر غير مشروع ثم اكد بقوله انكم لاتدعون ووجه زيادة قوله بصيرا مسع انه لاحاجة اليه لمنابة قول، سميعاً فانهما مذكوران معا في اكثر المواضع او لارادة انه لاحاجة لكم الى الجهر ورفع الصوت ومنع وجود ذلك يبصر بالكم ويعلم حالكم (كذا في اللعات) قولــه اقربالي احدكم من عنق راحلته وهو كقواه تعالى وعن اقرب اليه من حبل الوريد والمراد تحقيق سماع الدعاء قوله لا حول ولا قوة الا بالله قال الحافظ التوريشتي رحمــه الله تعالى الاصل في الحول تغير الشيء وانصفاله عن غيره ويفسر بالحيلة وهي ما يتوصل به الى حاله ما في خفية وقيل الحيلة هي الحول قلب واوه ياء لانكسار ما قبله ومنه رجل حولوالمعني لا توصل الى تــدبير امر او تغيير حال الا يمشيئتك ومعونتك وامــا قولهم بحول الله وقوته فقد يفسر بالقوة وليس بسديد لان القوة معطوفة عليه والوجهفيه ان يقال بقدرتهالتي يحول سها بين المرء وقلبه ونحو ذلك من المعاني والحول الحركة يقال حال الشيء اذا تحرك ومنه قوله صلى الله عليه وسلم بك احول وبك اصول اي بك اتحرك وبك اصول على العدو والمهنى في حديثاني موسى لا حركة

سُبْحَانَ ٱللهِ ٱلْعَظيمِ وَبِحَمْدِهِ غُرِسَتْ لَهُ نَخْلَةٌ فِي ٱلْجَنَّةِ مَرَوَاهُ ٱلمُّرْمَدِيُ ﴿ وَعَنَ ﴾ ٱازَّبَيْرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّىٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ صَبَاحٍ يُصْيِحُ ٱلْعِبَادُ فِيهِ إِلَّا مُنَاد بُنَادي سَبَّحُوا ٱلْمَلِكَ ۚ ٱلْقُدُّوسَ رَوَاهُ إِلَّا مُنَاد بُنَادي ﴿ وعن ﴾ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ ٱلذَّكُرُ لَا إِلٰهَ إِلَّا ٱللهُ وَأَفْضَلُ ٱلدُّعَاء ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَوَاهُ ٱلرِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَه ﴿ وَعَن ﴾ عَبْدِ ٱلله بْن عَمْرُو قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَـلَني ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ٱلْحَمَدُ لِلَّهِ رَأْسُ ٱلشَّكُر مَاشَكُرَ ٱللَّهَ عَبْدٌ لاَ يَحْمَدُ ﴿ وَعَن ﴾ أبن عَبَّاس قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُ مَنْ يُدْعَىٰ إِلَىٰ ٱلْجَنَّـةِ يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ ولا استطاعة الابمشيئة الله وحول منصوب بلا النفي ويسميه بعضهم التبرئة ويكون الجار والمجرور خبراً له وبجوز فيها الرفع وفيها وجوء غير ذلك والا قوم والا كثر نصب الكامتين وفيه (كنز من كنوز الحنة) اي يعد لقائله ويدخر له من الثواب ما يقع له في الجنة موقع الكنر في الدنيا لان من شأن الكانزين ان يستعدوا به ويستظهروا بوجدان ذلك عند الحاجة اليه (شرح المصابيح) قوله غرست اي بكل مرة له تخلة عظيمة في الجنة اي المعدة لقائلها خصت لكثرة منفعتها وطيب ثمرتها ولذلك ضرب الله مثل المؤمن وأيمانهوتمرته في قوله (ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلة طيبة) وهي كلة التوحيد (كشجرة طيبة وهي) النخلة (ق) قوله ما من صباح يصبح العباد فيه قال الطبي صباح نكرة وقعت في سياق النفى وضمت اليها من الاستغراقية لاعادة الشمول ثم جيء به بقوله يصبح صفة مؤكدة لمزبد الاحاطة كقوله تعالى (وما من دابة في الارض الا علىالله رزقهـــا) ولا طائر يطير بجناحيه الا مناد ينادي سبحوا الملك القــدوس اي قولوا سبحان الله الملك القــدوس او قولوا سبوح قدوس رب الملائكة والروح (ط) قوله أفضل الذَّكَر لا اله الا الله قــال بعض المحتقــين انمــا جمل التهليلُ افضل الذكر لان للتهليل تأثيرًا في تطهير الباطن عن الاوصاف الذميمة التي هي معبودات في باطن الذاكر قال تعالى (أفرأيت من اتخذ الحه هوماه) فيفيد نفي عمــوم الالحة بقوله (لا اله) ويثبت الواحــد بتموله (الا الله) ويعود الذكر من ظاهر لسانه الى باطن قلبــه فيتمكن فيــه ويستولي على جوارحه وجــد حلاوة هذا من ذاق- واطلاق الدعاء على الحد من باب الحباز ولعله جمل انضل الدعاء من حيث انه وال لطيف يدق مسلكه ومن ذلك قول امية بن ابي الصلت حين خرج الى بعض الماوك يطلب نائلة :

و اذا اثنى عليك المرء يوما و كفاه من تعرضه الثناء كو السادة الى قوله تعالى (اهدنا الصراط المستقيم) أقول يمكن ان يكون قوله الحد لله من باب التغييج والاشارة الى قوله تعالى (اهدنا الصراط المستقيم) واي دعاه افضل والرمل والجمع من ذلك وقال المظهر الماكان التهليل افضل الذكر لانه لا يصح الايمان الا به والما جعل الحد لله افضل الدعاء كان الدعاء عبارة عن ذكر الله وان يطلب منه حاجته والحد لله يشملها فان من حمد الله أنما محمده على نعمته والحمد على النعمة طلب مزيد قال تعالى (لئن شكرتم لا زيدنكم) والله اعلم (طبي أطاب الله ثراه) قوله الحمد لله رأس الشكر لان الشكر تعظيم المعم وفعل اللسان اظهر وأدل على الله واما فعل القلب فخفي وفي دلالة افعال الجوارح قصور والله اعلم (لمعات) قوله ما شكر الله عبد لا يحمده

الذين يَحْمَدُونَ اللهَ فِي السَّرَّاءُ وَالضَّرَّاءُ رَوَاهُمَا الْبَيْهَةِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي سَعِيدِ الْخُدُرِيِ قَالَ مَوْسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَعِيدِ الْخُدُرِيِ قَالَ مَوْسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللهَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللهَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللهَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللهَ عَلَيْهِ السَّلَّ عَلَيْهِ السَّلَّ عَلَيْهِ اللهَ اللهُ اللهَ اللهُ ا

قال القاضي لما جعل الحدد رأس الشكر واصله والعمدة فيهحتي انعكس عليه لم يعتسد لغيره من الشعب عند فقده وكائن النارك له كالمعرض عن الشكر رأسا (ط) قوله في السراء والضراء اي في حسالة الرخاء والشــدة والاحوال كلها اذالانسان لا يخاو عن مسرة او مضرة والمفابل للسراء الحزن وللضراء النفع وفي أيقاع التقابل بين السراء والضراء مزيد التعمم والاحاطة لشمول نقيضيها كانــه قال في السرور والحزن والنفع والضر لان ذكر كل يقتضي ذكر مقابله فيتضمن ذكر الكل مع اختصار وهذا طريق في البيان يسلكه الفصحاء وله نظائر والله اعلم (لمعات) قوله فقال يا موسى قل لا اله الا الله قال الطبي فان قلت طلب موسى عليه السلام ما به يفوق على غيره من الذكر او الدعاء فما مطابقة الجواب للسؤال كانه قال طلبت شيئا محالاً اذلاً ذكر ولا دعاء أفضل من هذا اذ المطلوب من الذكر والدعاء الثواب ولا ثواب اعظم من ثوابهما (ط) وقال حجةالله علىالعالمين الشهير بولي ابن عبد الرحم قدس الله سره كلة لا اله الا الله له بطون كثيرة فالبطن الاول طرد الشرك الجلي والثاني لمرد الشرك الخفي والثالث طرد الحجب المانعة عن الوصول الى معرفة الله واليه الاشارة في قوله صلى الله عليه وسلم لاالهالاالقاليس لهاحجاب دون القحق تخلص اليه وكان موسىء لميه السلام يعرف من بطونها البطنين الاواين فاستبعد ان يكون الذكر الذي يخصه الله به يكون ذاك فأوحى الله اليه جلية الحال وكشف عليه انه طار دكل ما سوى الله تعالى عن التمثيل بين عينيه وانه لووضع جميع ماسواه في كفةوهذه في كفة لمالت بهن فانه يطردهن ويحقرهن (حجة الدالبالغة) قوله وعامرهن بالنصب عطم على السموات قيل عامر الشيء حافظه ومصلحه ومدبره الذي يمسكه من الحلل ولذلك سمى سأكن البلد والمقيم بها عامره من عمرت المكان اذا الهت فيه والمراد المعنى الاعم الذي هوالاصل ليصح استثناءه تعالى منه بقول غيري قاله الطيبي وقال غيره اي ساكنهن والاستثناء منقطع او محسكهن والاستثناء متصل لقوله تعالى أن الله يمسك السموات والارض أن تزولا وقيل المراد ههنا جنس من يعمرها من الملك وغيره والله تعالى عامها خلقاً وحفظاً وقد دخل فيه من حيث انه يتوقف عليه صلاحها توقفهن على ا الساكن ولهذا استثني وقال غيري والله تعالى اعلم (ق) قوله لمالت بهن اي لرجحت عليهن وغلبتهن لا أن جميع ماسوى الله عز وجل بالنظر الى وجوده تعالى كالمعدوم اذكل شيء هالك الا وجهه والمعدوم لايوازن الثابت الموجود وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم في حديث البطاقة ولا يثقل مع اسم الله شيء لا اله الا الله من باب وضع الظاهر موضع الضمير (ق) قوله صدقه ربـه اى قرره وهو ابلغ من ان يقول صدقتوقوله وَإِذَا قَالَ لاَ إِلٰهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ بَعُولُ اللهُ لاَ إِلٰهَ إِلاَّ أَنَا وَحَدِي لاَ شَرِيكَ لَهُ بَعُولُ اللهُ لاَ إِلٰهَ إِلاَّ أَنَا وَلاَ وَلاَ أَنْهُ وَلاَ أَنْهُ لَكُ وَلَهُ الْحَمْدُ قَالَ لاَ إِلٰهَ إِلاَّ أَنَا وَلاَ حَوْلَ وَلاَ قُوَّةً إِلاَّ بِي قَالَ لاَ إِلٰهَ إِلاَّ أَنَا وَلاَ حَوْلَ وَلاَ قُوَّةً إِلاَّ بِي قَالَ لاَ إِلٰهَ إِلاَّ أَنَا وَلاَ حَوْلَ وَلاَ قُوّةً إِلاَّ بِي قَالَ لاَ إِلٰهَ إِلاَّ أَنَا وَلاَ حَوْلَ وَلاَ قُوّةً إِلاَّ بِي قَالَ لاَ إِلٰهَ إِلاَّ أَنَا وَلاَ حَوْلَ وَلاَ قُوّةً إِلاَّ بِي قَالَ لاَ إِلٰهَ إِلاَّ أَنَا وَلاَ حَوْلَ وَلاَ وَلاَ قُوّةً إِلاَّ بِي وَقَاصٍ أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ النَّيْ صَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ عَلَى أَمْرَأَةً وَوَبَانَ بَعُولُ مَنْ قَالَا أَوْ أَنْهُ مَعْدَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي السَّمَاءُ وَسُبْحَانَ اللهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي السَّمَاءُ وَسُبْحَانَ اللهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي السَّمَاءُ وَاللهُ اللهُ إِللهُ إِللهُ اللهُ مِنْ ذَلِكَ وَالْحَمْدُ لللهِ مِنْ اللهُ إِللهُ إِللهُ اللهُ اللهُ مِنْ اللهُ اللهُ مِنْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ مِنْ اللهُ عَدَدَ مَا حَلَى اللهُ وَعَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الل

لم تطعمه البار أي لم تمسه أو لم تحرقه قال الطبي لم تأكله استعار الطعم للاحراق مبالغة (ق) قوله أنه دخلمع النبي صلى الله عليه وسلّم على أمرأة أي عرم له أو كان دلك قبل نزول الحجاب على أنه لا لمزم من الدخول الرؤية ولامن وجود الرؤية حصول الشهوة وبين يدمها الواو للحال نوى جميع نواة وهي عظم التمر او حصى شك من الراوي تسبح اي المرأة به اي بما ذكر من النوي او الحصى وهسدا اصل صحيح لتجويز السبحة بتقريره صلى الله عليه وسلم فانه في معناها اذ لافرق بين المنظومة والمنثورة فلما يعد بــه ولا يعتد بقول من عدها بدعة وقد قال المشايخ انها سوط الشيطان وروى انه رأى مع الجنيد سبحة في يده حال انتهاءه فسئل عنه فقال شيء وصلنا به الى الله كيف نتركه فقال اي النبي صلى الله عليه و لم الا آخبرك، الهو آيسر اى اسهل واخف عليك من هذا اي من هذا الجميسع والتعداد او افضل قال الطبي رحمه الله تعالى قال المظهر شك الراوي اي قال رسول الله صلى الله عليك ايسر عليك او قال افضل عليك اقول و مكن ان يكون او بمعنى بل وأنماكان أفضل لانه اعتراف بالقصور وأنه لايقدر أن يحصى ثناءه وتسبيحه على العد بالنوىاقدام على انه قادر على الاحساء كما قال لا احصى ثناء عليك انت كا اثنيت على نفسك انتهى كلامه (ق) قوله وسبحان الله عدد ماهو خالق اي خالفه او خالق له فيما بعد واختاره ابن حجر وهو الاظهر ولكن الادق الاخفي ما قال الطبي اي ماهو خالق له الازل الي الابد والمراد الاستمرار فهو احجال بعد تفصيل لاعن اسم الفاعل اذا اسند الله تعالى يفيد الاستمرار من بدء الحلق الى الابدكا تقول الله قادر عالم فلا تقصد زمانا دون زمان والله أكبر مثل ذلك قال الطيبي منصوب نصب عدد في القراء فن السابقة على المصدر وقال بعض الشراح بنصب مثل اي الله اكبر عدد ماهو خالقه اي بعدده فجعل مرجع الاشارة اقرب ماذكر والظاهر ان المشار اليه جميع ماذكر فيكون التقدير الله الكبر عدد ماخلق في الساء والله الكبر عدد ماخلق في الارض والله اكبر عدد ما بين ذلك والله اكبر عدد ما هو خالق والحد لله مثل ذلك اي على هذا المنوال والاظهر ان هذا من

جد و قال قال رَسُولُ اللهِ صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَبَّحَ اللهَ مِائَةً بِالْعَشِيّ كَانَ كَمَنْ حَلَى عَلَمِ اللهَ عَلَى اللهَ عَائَةً بِالْعَدَاةِ وَمَائَةً بِالْعَشِيّ كَانَ كَمَنْ حَلَى عَلَمَ اللهَ عَلَمُ اللهَ عَلَمُ اللهَ عَلَمُ اللهَ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ اللهُ اللهُ

اختصار الراوي فنقل آخر الحديث بالمعنى خشية بالملالة للاطالةويدل علىماءلمنا بعض الا ثار ايضا والله اعلم(ق) قوله من ولد اسمعيل تتمم ومبالغة في معنى العتق لان فك الرقاب اعظم مطلوب وكونه من عنصر اسمعيل الذي هو اشرف الحلق نسبا اعظم وامثل والله اعلم ﴿ ط ﴾ قوله التسبيح نصف المزآن قال التوربشتي رحمهالله تعالى التسبيح اخذمن السبح وهو المر فاستعمل التسبيح في المر السريح في عبادة الله اه وقال الطيبي رحمه الله تعالى قوله صلى الله عليه وسلم التسبيح نصف الميزان والحمد لله يملاءً قالوا فيهوجهان(احدهما) ان براد التسوية • بين التسبيح والتحميد بان كل واحد منها يأخذ نصف الميزان فتملآن الميزان معاً وذلك لان الاذكار التي هي ام العبادات البدنية تنحصر في نوعين احدهما التنزيه والآخر التحميد والتسبيح يستوعب القسم الاولـ والتحميد يتضمن القسم (الثاني) وثانيها أن يراد بيان تفضيل الحمد على التسبيح وأن ثوابه ضعف ثواب التسبيح لان التسبيح نصف الميزان والتحميد وحده يملاءُه وذلك لاءُن الحمد المطلق آنما يستحقه من كان مبرأ عن النقايص منعوءًا بنعوت الجلال وصفات الاكرام فيكون الحمد شاملا للامرين واطي القسمين والي الوجه الاول الاشارة بقوله صلوات الله عليه كلتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان والى الثاني بقوله صلوات الله عليه بيدي لواء اشتملت على التنزبه والتمجيد لله تعالى كما مروعلى نفي ذلك عما سواء صريحا ومن ثم جمل منجنس آخر لان الاولين دخلا في معني الوزن والمقدار في الاعمال وهذا حصل منه القرب الى الله تعالى من غير حاجن ولا مانسع (طيبي طيب الله ثراه) قوله حتى يفضي الى العرش قال الطيبي الحديث السابق دل على تجاوزه من العرش حى انتهى الى الله تعالى والمراد من ذلك سرعة القبول والاجتناب عن الكبائر شرط للسرعة لا لا ُجلالثواب والقبول اه أو لا حل كال الثواب واهل مراتب القبول لا أن السيئة لا عبط الحسنة بل الحسنة تذهب السيئة

النَّرْمِذِئُ وَقَالَ هَذَا حَدِيثُ غَرِيبٌ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيْدًا وَسَلَّمَ لَقَيْدًا أَفْرِئُ أَمَّتَكَ مِنِي السَّلَامَ وَأَخْبِرُهُمْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَيْدًا اللهِ وَالْحَمَدُ اللهِ وَالْحَمَدُ اللهِ وَالْحَمَدُ اللهِ وَلَا إِلٰهَ أَنَّ اللهِ وَاللهَ مَا عَلَيْهِ وَلَا إِلٰهَ اللهُ وَاللهَ وَالْحَمَدُ اللهِ وَلَا إِلٰهَ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهَ اللهُ وَاللهَ اللهِ وَاللهَ اللهُ وَاللهَ اللهُ وَاللهَ اللهُ وَاللهَ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللهُوا وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَالله

قال تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات (ط) قوله يامجمد أقرىء امتك اي بلغهم وأوصابهم مني السلام أي من جابى في النهاية يتمال اقرأ فلان فلانا السلام واقرأ عليه السلام كانه حين يباغه سلامه يحمله على ان يقرأ السلام ورحمة الله وبركاته وأخبرهم ان الجنة طيبة التربة وهي التراب فان ترامها المسك والزعفران ولا اطيب منهما عذبه الماء اي حاو ولذيذ والما اي الجنة قيعان بكسر القاف جمع قاع وهي الارض المستوية الحاليةمن الشجرةم والغراس بكسر الغين جماع غرس بالفتح مايغرس قال الطيبي في هذا الحديث اشكال لانه إبدل على ان ارض الجنة خالية عن الاشجار والقصور ويدل قوله تعالى جنات تجري من تحتها الانهار على انها غيرخالية عنها لانها آنما سميت جنة لاشجارها المتكاثفة المظلة بالتفاف اغصانها(والجواب)انهاكانت قيمانا ثم أن الله تعالى أوجد فيها بفضله اشجارا وقصورا محسب اعمال العاملين لكل عامل ما يختص به بسبب عمله ثم انه تعالى لما يسره لما خلق له من العمل لينال بذلك الثواب جمله كالغارس لتلك الاشجار مجازا اطلاقا للسبب على المسبب(واجيب)ايضا بانه لا دلالة في الحديث على الحلو الكلمي من الاشجار والقصور لان معنى كونها قيمانا أن أكثرهامغروس وما عداه منها امكنة واسعة بلا غرس لينغرس بتلك الكلمات ويتمنز غرسها الاصلي الذي بلا سببوغرسها المسبب عن تلك الكلمات قال ابن حجر والحاصل ان أكثرها مغروساليكونمقابلا للاعمال الصالحة غير تلك الكلمات وبتميتها تغرس بتلك الكلمات ليمتاز ثواب هذه الكلمات لعظم فضلها كما علم من الاحاديث السابقة من ثواب غيرها اه ويخطر بالبال والله اعلم ان اقل اهل الجنة من له جنتان كما قال تعالى ولمن خاف مقام ر به جنتان فيقال جنة فيها اشجار وانهار وحور وقصور خلقت طريق الفضل وجنة يوجد فيها ماذكر بسبب حدوثالاعمال والاذكار من باب العدل وهذا مهني قول بعض الصوفية في تفسير الاّية جنة في الدنيا وجنة في العقبي والله اعلم (ق) قوله بالتسبيح والنهليل والتقديس اي قول سبحان الملك القدوس او سبوح قدوسربالملائكةوالروح ويمكن ان يراد بالتقديس التكبيرويدل عليه ذكره في المعدودات على وفق نظائره من الروايات قال ابنحجر" هذا عادة العرب أن الكلمة أذا تكررت على السنتهم اختصروها ليسهلل تكررها بضم بعض حروف أحداها الى الاخرى كالحوقلة والحيعلة والبسمله و كالتهليل فانه مأخوذ من لا اله الا الله يقال هيلل الرجل وهلل اذا قال ذلك والله أعلم (ق) قوله واعقدن بكسر القاف أي أعددن عدد مرأت التسبيح وما عطف عليه بالأنامل اي بِمقدها اي برؤسها قال عقد الشيء بالانامل عده وقول ان حجر اي عدهن والتقدير اعددن لاوحه للفرق بينهما قار الطيبي حرضهن صلى الله عليه وسلم على ان يحصين تلك الكلمات باناملهن ليحط عنها بذلك ما اجترحته من الدنوب ويدل على انهن كن يعرفن عقد الحساب قوله فانهن اي الانامل كسائر الاعضاءمسؤلات مُسْتَنْطَقَاتٌ وَلاَ تَغْفُلُنَ فَتُنْسَدِينَ ٱلرَّ حَمَّةَ رَوَاهُ ٱلدِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

الفصل المثالث ﴿ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَلَيْهِي كَلَامًا أَقُولُهُ قَالَ قُلْ لاَ إِلهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ أَلَٰهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا وَالْحَمْدُ لِلْهِ كَثِيرًا وَسُبْحَانَ اللهِ وَبَ الْهَالَمِينَ لاَ حَوْلَ وَلاَ قُوةً إِلاَ بِاللهِ اللهُ أَلْهُ وَحُولَ وَلاَ قُوةً إِلاَ بِاللهِ اللهُ أَلَهُ وَالْمَالَمِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَالْمَالَمِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَالْمَدِينِ وَالْمَدِينِ وَالْمُ مُسلِم وَعَنَ اللهُ عَلَيْهِ وَالْمَدِينِ وَالْمُ مُسلِم وَعَنَ اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَعَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَعَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَعَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَعَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَعَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلْمُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

اي يسألن بوم القيامة عما اكتسبن وباي شي استعمان مستنطقات بفتح الطاء اي متكابات بخاق النطق فيها فيشهدن لصاحبين او عليه عا اكتسبن قال تعالى يوم تشهد عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم بماكانوا يعملون وماكنتم تستترون ان يشهدعلم معمكم ولا ابصاركم ولا جلودكم وفيه حث على استمال الاعضاء فيا يرضى الرب تعالى و تعريض بالتحفظ عن الفواحش والا ثام والله اعلى (ق) قوله فتنسين الرحمة النسيات ترك ضبط ما استودع اما لضعف قلبه واما عن غفلة او قصدا اي انكن استحفظتن ذكر الرحمة وامرتن بسؤالها فاذا غفلتن فقد ضيعتن ما استودعتن كذا قاله التوريشي رحمه الله تعالى قال المظهر المعنى لا تتركن الذكر فان لا تغفلن نو تركتن الذكر لحرمتن ثواب الذكر فان الله تعالى قال فاذكروني اذكركم واقول قوله لاتغفلن نهي لامرين اي لاتغفلن عما ذكرت لكن من المذوم على الذكر والمحافظة عليه والمقد بالاصابع توثيقا وقوله فتنسين جواب لواي انكن لو تغفلن عما ذكرت لكن لم كن لتركتن سدى عن رحمة الله تعالى وهذا من باب قوله تعالى لا تطفوا فيه فيحل عليكم غضي اي لايكن منكن الففلة فيكون من الله ترك الرحمة فبر بالنسيان عن ترك الرحمة كما في قوله تعالى وكذلك اليوم تنسي والله اغرف من الله تربه ابوك عطوفا (ط) بالنسيان عن ترك الرحمة كما في قوله تعالى وكذلك اليوم تنسي والله اغرق كدة كقولك زيد ابوك عطوفا (ط) كيراً منصوب بفعل مضمر اي كبرت كبيرا وبجوز ان يكون حالا مؤكدة كقولك زيد ابوك عطوفا (ط) كيتساقط ورق هذه الشجرة قوله كما يتساقط الورق كذا حققه ولو جعل حالا من الذنوب استقام ويكون تقديره تساقط الذنوب مشبها تساقطها بتساقط الورق كذا حققه الطبي رحمه الله تعالى (ق) قوله آدناه الفقر وفي نسخة صحيحة ادناها اي ادى مراتب الانواع نوع مضرة الطبي رحمه الله تعالى (ق) قوله ادناه الفقر وفي نسخة صحيحة ادناها اي ادى مراتب الانواع نوع مضرة الطبي وحمه الله تعالى وكدون عفرة مصدر عدون لم تناقل الورق كذا حققه العلم عالى مراتب الانواع نوع مضرة

إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلِ وَمَكْحُولٌ لَمْ يَسْمَعْ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ إِلَا يَا للهِ دَوَالا مِنْ تَسْمَةً وَنَسْعِينَ دَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلا أَدُلاكَ عَلَى أَيْسُوهَا اللهِ اللهِ عَنْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلا أَدُلاكَ عَلَى كَلِيمَةً مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ مِنْ كَنْزِ الْجَنَّةِ لا حَوْلَ وَلا قُوْةً إِلاَ بِاللهِ يَتُولُ اللهُ نَعَالَى أَسْلَمَ عَبْدِي وَأَسْدَسَلَمَ رَوَاهُمَ الْبَهْقِيْ فِي الدِّعَوَاتِ الْكَبِيرِ ﴿ وَعَن ﴾ أَبْنِ عُمْرَ أَنّهُ قَالَ عَلَى اللهِ عَرَالُهُ وَلا اللهِ إِلاَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

﴿ باب الاستغفار والتَّوبة ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أبي مرَبرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الفقر والمراد الفقر القلى الذي جاء في الحديث كاد الفقر ان يكون كفرا لائن قائلها اذا تصور معني هـــذه الكلمة تقرر عنده وتيقن في قلبه أن الامركله بيد ألله وأنه لانفع ولا ضر ألا منه ولا عطاء ولا منه الآبه فصير على البلاء وشكر على النعاء وفوض امره الى رب الارض والساء ورضيبالقدر والقضاء فصار من زيدة الاولياء وعمدة الاصفياء والله أعلم (ق) قوله أدلك على كلة من تحت العرش قال الطيبي من تحت العرش صفة كلــة ويجوز أن تكون من ابتدائية أي تلك الكلمة ناشئة من تحتهو من في من كنز الجنة بيانية واذا جعل العرش سقف الجنة جاز ان يكون من كنز الجنة بدلا من قوله من تحت العرش اه والمعنى انها من الكنوز المعنوية العرشية وذخائر الجنة العالية العلوية لامن الكنوز الحسية الفانيسة به السفلية والله أعلم (ق) قوله يقول الله تعالى قال الطبي هذا جزاء شرط محذوفاى أذا قال العبد هذه الكلمة يقول الله تعالى السَّلم عبدي أي انقاد وترك العناد أو أخلص في العبودية بالتسليم لا مور الربوبية واستسلم قال الطيبي اى فوض امورالكائنات الى الله تعالى بأسرها وانقاد هو بنفسه لله مخلصاً له الدين والله اعلم (ق) قوله سبحان الله هي صلاة الخلائق اي عبادتها وانقيادها قال تعالى (وان من شيء الا يسبح محمده) وقال عز وجل (كل قد علم صلاته وتسريحه) فالتسبيح اما بالمقال او بالحال حيث يدل على الصانعوعلى قدرته وحكمته وحيث ينزه الله تعالى بما لا يجوز عليه من الشركاء وغيرها والمراد بالصلاة كونها منقادة لله تعــالي مسخرة لمـا يراد منهم وهي كالسجود في قوله تعالى (يتفيؤ ظلاله عن اليمين والشهائل سجدًا لله وهم داخرون) الكشاف اي ترجم الظلال من جانب الى جانب منقـــادة لله تعــالي فها سخرها له وهي داخرة لافعاله تعالى و لله ادلم (ط) 🧸 باب الاستغفار والتوبة 🦖

قال الله عز وجل (والذين اذا فعلوًا فاحشة او ظلموا انفسهمذ كروا لله فاستغفروا لذ:وبهم) وقال تعالى

ومن يعمل سوء او يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما) وقال تعالى (فسبيح مجمد ربك واستغفره انه كان توابا) وقال تعالى (والمستغفرين بالاسحار) وقال تعالى (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالاسحار م يستغفرون) وقال تعالى (وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون لعلكم تفلحون) وقال تعالى (ومن لم يتب فاوائك م الظالمون)

🤘 بيان وجوب التوبة 🔌

اعلم ان وجوب التوبة ظاهر بالاخبار والآيات وهو واضح بنور البصيرة عند من شرح الله بنور الايمان صدره فان من عرف ان لا سعادة في دار البقاء الا في لقاء الله تعالى وان كل محجوب عنه يشقى لا محالة محول بينه و بين ما يشتهي محترق بنار الفراق و نار الجحيم وعلم ان لا مبعد عن لقاء الله الإاتباع الشهوات ولا مقرب من لقائه الا الاقبال على الله بدوام ذكره وعلم ان الدنوب سبب كونه محجوبا مبعدا عن الله تعالى فلا يشك في ان الانصراف عن طريق البعد واجب للوصول الى القرب وانما يتم الانصراف بالعلم والندم والعزم وهكذا يكون الايمان الحاصل عن البصيرة ومن لم يترشح لهذا المقام فيلاحظ ما ورد من الآيات والآثار فقد قال تعالى (وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون لعلكم تفلحون) وهذا امر على العموم وقال تعالى (يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا) ومعنى النصوح الحالص لله تعسالى خاليا عن الشوائب ويدل على فضل التوبة قوله تعالى (ان الله يحب التوابين ويحب المطهرين) (كذا في موعظة المؤمنين)

🦗 ببان ان الاستغفار نوعان ـــ والفرق بين التوبة والاستغفار 🚁

اعلم ان الاستغفار هو نوعان مفرد ومقرون بالتوبة فالمفرد كقول نوح عليه السلام لقومه استغفروار بكم انه كالاغفارا يرسلاالساءعليكم مدراراوكقول صالح عليه السلام لقومه لو لا تستغفرون الدلعاكم ترحمون وكقوله تمالى (واستغفروا اللهان الله غفور رحيم) وقوله تعالى (وماكان الله ليمذيهم وانت فيهم وماكان الله معذيهموهم يستغفرون) والمقرون كقوله تعالى (وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه عنعكم متاعا حسنا الى اجل مسمى ويؤتكلذي فضل فضله) وقول صالح عليه السلام لقومه (استغفر واربكم ثم تو بوا اليه ان ربي قريب مجبب) وقول شعيب عليه السلام (واستغفروا ركم ثم توبوا اليه ان ربي رحم ودود)·الاستغفار المفرد كالتوبة بل هو التوبة بعينها مع تضمنه طلب المغفرة من الله وهو محو الذنب وازالة اثر. ووقاية شره لا كما ظنه بعض الناس أنها الستر ، فان الله يستر على من يغفر له ومن لا يغفر له ، ولكن الستر لازم مسها او جزؤه فدلالتها عليه اما بالتضمن واما باللزوم وحقيقتها وقاية شر الذنب ومنه المغفر لما يقى الرأس من الاذى ، والستر لازم لهذا المعنى ،والا فالعامة لاتسمى مغفراً ولا القبيع وتحوه مع ستره فلا بد في لفظ الغفر من الوقاية وهذا الاستغفار الذي عنع العذاب في قوله وماكان الله معذبهم وهم يستغفرون فان الله لا يعذب مستغفرا وامــا من اصر على الذنب وطلب من الله مغفرته قهذا ايس باسنغفار مطلق ، ولهذا لا عنع العذاب فالاستغفار يتضمن التوبة والتوبة تتضمن الاستغفسار وكل منها يدخل في مسمي الآخر عند الاطلاق ، واما عند اقتران احدى اللفظتين بالاخرى فالاستغفار طاب وقاية شر ما مضى والتوبة والرجوع طلب وقاية شر ما يخافه في المستقبل من سيئات اعماله فهاهنا ذنبان : ذنب قد مضى فالاستففار طاب وقاية شره وذنب يخاف وقوعه فالتوية العزم على أن لا يفعله والرجوع الى الله يتناول النوعين : رجوع اليه ليقيه شر ما مضى ورجوع اليه ليقيه شر ما يستقبل من شر نفسه وسيئات اعماله وايضا فان المذنب عمرلة من ارتكب طريقا تؤديه الى هلاكه ولا توصله الى المقصود فبو مأمور ان يوليهـــا

ظهره و يرجع الى الطريق التي فيها نجاته و توصله الى مقصوده وفيها فلاحه فههنا امران لا يد منها مفارقة شيء والرجوع الى غيره فخصت النوبة بالرجوع ، والاستغفار بالمفارقة وعند افراد احدها يتناول الامرين ولهذا والله اعلم جاء الامريها مرتبا بقوله استغفروا ربكم ثم توبوا اليه فانه الرجوع الى طريق الحق بعد مفارقة الباطل وايضا فالاستغفار من باب ازالة الضرر والتوية طلب جلب المنفعة فالغفرة ان يقيه شر الذنوب والتوبة ان محصل له بعد الوقاية ما محبه ، وكل منها يسلتزم الآخر عند افراده والتماعلم (كذا في مدارج السالسكين) وفرق آخر بين التوبة والاستغفار ان الاستغفار يكون لنفسه ولغيره او لغيره فقط كما قال تعالى (والذين يقولون ربنا اغفر انا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) وقال تعالى حاكيا عن الملائكة (ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر الذين تابوا) فالملائكة يستغفرون للمؤمنين خاصة ولا يستغفرون لانفسهم فانهم لا يعصون الله ما امرم ويفعلون ما يأمرون والتوبة لا تكون الالما اجترحته نفسه خاصة مى الانفسهم فانهم لا يعصون الله ما امرم ويفعلون ما يأمرون والتوبة لا تكون الالما اجترحته نفسه خاصة مى الانفسهم فانهم لا يعصون الله ما امرم ويفعلون ما يأمرون والتوبة لا تكون الالما اجترحته نفسه خاصة مى الانفسهم فانهم لا يعصون الله ما امرم ويفعلون ما يأمرون والتوبة لا تكون الالما اجترحته نفسه خاصة مى الاتهام الرار التوبة ها

قال صاحب المنازل ولطائف اسرار التوبة ثلاثة اشياء : (اولها) ان ينظر الجناية والقضية فيعرف مراد الله فيهااذ خلاك واتيانها فان الله عز وجل انماخلي العبد والذنب لاجل معنيين(احدها) ان يعرف عزته فيقضائه وبره في ستره وحلمه في أمهال راكبه وكرمه في قبول العذر منه ونضله في مغفرته (الثاني) أن يقيم على عبده ¿ حجة عدله فيعاقبه على ذنبه بحجته اعلم أن صاحب البصيرة أذا صدرت منه الخطيئة فله نظر الى خمسة أمور (احدها) ان ينظر الي امر الله ونهيه فيحدث له ذلك الاعتراف بكونها خطيئة والاقرار على نفسه بالذنب (الثاني) ان ينظر الى الوعد والوعيد فيحدث له ذلك خوفا وخشية تحمله على النوبة (الثــالث) ان ينظر الى تمكين الله له منها وتخليته بينه وبينها وتقدرها عليه وانه لو شاء لعصمه منها وحال بينه وبينها فيحدث له ذلك انواعا من العرفة بالله واسمائه وصفاته وحكمته ورحمته ومعرفته وعفوه وحلمه وكرمه وتوجب له هذه المعرفة عبودية هذه الاسهاء لا تحصل بدون لوازمها البتة ويعلم ارتباط الخلق والامر والجزاء والوعد والوعيد باسهائه وصفساته وان ذلك موجب الاسهاء والصفات واثرها في الوجود وان كل اسم وصفة مقتض لاثر. وموجبه متعلق به لابد منه وهذا المشهد يطلعه على رياض مونقة من المعارف والاعان واسرار القدر والحكمة يضيق عن التعبير عنها * نطاق السكام فمن بعضها ما ذكره الشيخ ان يعرف العبد عزته في قضائه وهو انه سبحانه العزيز الذي يقضى عا يشاء وانه لكمال عزه حكم على العبد وقضى عليه بان قلب قلمه وصرف ارادته على ما يشاء وحال بين العبد وقلبه وجمله مريدا شائيا لما شاء منه العزيز الحكم وهذا من كمال العزة اذ لا يقدر على ذلك الا الله وغــاية المخلوق أن يتصرف في بدنك وظاهرك وأما جعلك مريدا شائيا لما شاءه منك وبريده فلا يقدر عليه الاذو العزة الباهرة فاذا عرف العبد عز سيده ولاحظه بقلبه وتمكن شهوده منه كان الاشتغال به عن ذل المصية اولى به وانفع له لانه يصير مع الله لا مع نفسه ومن معرفة عزته في قضائه ان يعرف انهمدىر مقهور ناصيته بيد غيره لا عصمة له الا بعصمته ولا توفيق له الا معونته فهو ذليل حقير في قيضة عزيز حميد ومن شهود عزته أيضًا في قضائه أن يشهد أن الكمال والحمد والغناء التام والعزة كلها لله وأنالعبد نفسه أولى بالتقصير والذم والعيبوالظلم والحاجة وكما ازداد شهوده لذله ونقصه وعيبه وفقره ازداد شهوده لعزة الله وكماله وحمده وغنساه وكذلك بالعكس فنقص الذنب وذلته يطلعه على مشهد العزة (ومنها) ان العبد لا تريد معصيـة مولاه من حيث هي معصية فاذا شهد جريان الحكم عليه وجمله فاعلا لما هو غير مختار له ولا مريد بارادته ومشيئنه واختياره فكانه

غتار غبر غتار مريد غير مريد شاء غير شاء فهذا يشهد عزة الله وعظمته وكمال قدرته (ومنها) أن يعرف بره سبحانه في ستره عليه حال ارتكاب المعصية مع كمال رؤيته له ولو شاء لفضحه بين خلقه فحذروه وهذا من كمال بره ومن اسهائه البر وهذا البر من سيده به نفع كمال غناه عنه وكمال فقر العبد اليه فيشتغل بمطالعة هذه المنة ومشاهدة هذا البر والاحسان والكرم فيذهل عن ذكر الخطيئة فببةى مع الله سبحانه وذلك انفع له من الاشتغال مجنايته وشهود ذل معصيته فان الاشتغال بالله والغفلة عن ما سواء هو المطلب الاعلى والقصد الاسنى ولا يوجب هذا نسيان الخطيئة مطلقاً بل في هذه الحال فاذا فقدها فليرجع الى مطالعة الخطيئة وذكر الجناية ـ ولكل وقت ومقام عبودية تليق به (ومنها) شهود حلم الله سبحانه وتعالى في امهال راكبالحطيئة ولو شاء لعاجله بالمقويه ولكنه الحلم الذي لا يعجل فيحدث له ذلك معرفته سبحانه باسمه الحلم ومشاهدة صفة الحلم والتعبد بهذا الاسم والحكمة والمصلحة الحاصلة من ذلك بتوسط الذنب احب الى الله واصلح للعبد وانفع من فوتها ووجود الملزوم بدون لازمه ممتنع (ومنها) معرفة العبد كرم ربه في قبول العذر منه أذا أعتسذر اليه بنحو ما تقدم من الاعتذار لا بالقدر فانه مخاصمة ومحاجة كما تقدم فيقبل عذره بكرمه وجوده فيوجب له ذلك اشتغالا بذكره وشكره ومحبة اخري لم تكن حاصلة له قبل ذلك فان محبتك لمن شكرك على احسانك وجازاك به ثم غفر لك اساءتك ولم يؤاخذك بها اضعاف عبتك على شكر الاحسان وحده والواقع شاهد بذلك فعبودية التوبة بعد الذنب لوت (١) آخر (ومنها) ان يشهد فضله في مغفرته فأن المغفرة فضل من الله والا فلو واخذ بالذنبلواخذ بمحضحقه وكان عادلا محمودا وانما عفوه بفضله لا باستحقاقك فيوجب لك ذلك ايضا شكرا له ومحبة وانابة اليه وفرحا وابتهاجا به ومعرفةبله باسمه الغفارومشاهدةلهذهالصفة وتعبدا بمقتضاها وذلك اكمل في العبودية والحجة والمعرفة (ومنها)ان يكمل لعبده مراتب الـذل والحضوع والانكسار بين يديه والافتقار اليه فان النفس فيها مضاهاة الربوبية ولو قدرت لقالت كقول فرعون ولكنه قدرفأظهروغيره عجز فأضمر وانما نخلصها من هذه المضاهاة ذل العبوديةوهو اربع مراتب (المرتبة الاولى)مشتركة بينالخلق وهي ذل الحاجة والفقر الى الله فأهل السموات والارض ممتاجون اليه فقراء اليه وهو وحده الغني عنهم وكل اهل السموات والارض يسألونه وهو لا يسأل احدًا (المرتبة الثانية)ذل الطاعة والعبودية وهو ذل الاختيار وهذا خاص باهل طاعته وهو سَر العبودية (المرتبه الثالثة)ذل الحبة فان الحجب ذليل بالذات لحبوبه وطى قسدر عبته له يكون ذله فالحبة اسست على الذلة للمحموب كما قيل:

﴿ اخضع وذل لمن تحب فليس في ﴿ حَمَمَ الْمُوى انف يشال ويعقد ﴾ وقال آخر :

﴿ مَمْاكِينَاهُوالْحُبِّتِى قَبُورُمْ ﴿ عَلَيْهَا تُرَابِ اللَّهَابِ (٣) ﴾ (المرتبة الرابعة) ذل المعصية والجنايــة فاذا اجتمعت هذه المراتب الاربــع كانالذل لله والحضوغ له اكمل

⁽ ١) الظاهر ان همنا حذفا من النساخ اي (وهذا لون آخر) فان الممنى المتبادر ان عبودية التوبة بعسد والذنب لون وهذا الذي ذكره اخيرا من معرفة العبد كرم ربه النح لون آخر

⁽٧)وجدنا في هامش نسختنا هذين البيتين وليس لمها علامة في صلب الاصل :

[﴿] اذل لمن اهوى لا عكسب عزة * وكم عزة قد نالها المرء بالذل ﴾

[﴿] اذاكانمن تهوى عز يزاولم تكن * ذليلا له فاقر االسلام على الوصل ﴾

واتم أذيذل له حوفا وخشية وعمة وآنابة وطاعة وفقرا وفاقة وحقيقمة ذلك هو الفقر الذي يشير اليمه القوم وهذا المعنى اجل من أن يسمى بالفقر بل هو لب العبودية وسرها وحصوله أنفع شيء للعبـــد وأحب شيء الى الله فلا بد من تقدير لوازمه من اسباب الضعف والحاجة واسباب العبودية والطاعة واسباب الحبسة والانابسة وأسباب المعصية والمخالفة أذ وجود الملزوم بدون لازمه ممتنع وأأفاية من تقدير عدم هذاالملزوم ولازمهمصلحة وجوده خير من مصلحة فوته ومفسدة فوته اكبر من مفسدة وجوده والحكمة مبناها على دفع اعظم المفسدتين باحتمال ادناهما وتحصيل اعظم المصلحتين بتفويت ادناهما وقد فتيح لك الباب فان كنت من ادل المعرفة فادخل والا فرد الباب وارجع بسلام(ومنها) ان اسماءه الحسن تقتضي آثارها اقتضاء الاسبابالتامة لمسبباتهافا مالسمينع البصير يقتضي مسموعا ومبصرا واسم الرزاق يقتضي مرزوقا واسم الرحيم يقتضي مرحوما وكذلك اسم الغفور والعفو والتواب والحليم يقتضى من يغنر له ويتوب عليه ويعفو عنه ويحلم بسه ويستحيل تعطيل هدنمه الاسماء والصفات اذهيا سماء حسني وصفات كمال ونعوت جلال وافعال حكمة واحسان وجود فلا بد من ظهور آثارها في العالم وقد اشار الى هذا اعلم الحلق بالله صلوات الله وسلامه عليه حيث يقول لو لم تسذنبوا لذهب الله بكموالجاء بقوم يذنبون ثم يستغفرون فيغفر لهم وانت اذا فرضت الحيوان بجملته معدوما فلمن برزق الرزاق سبحانه واذا فرضت المعصية والخطيئة منتفية من العالم فلمن يغفر وعمن يعفو وعلى من يتوب وعلم واذا فرضت الفاقات كلها قد سدت والعبيد اغنياء معافون فأنن السؤال والتضرع والابتهال والاجابة وشهود الفضل والمنة والتخصيص بالانعام والاكرام فسبحان من تعرف الى خلقه بجمبع انواع التعرفات ودلهم عليه بانواع الدلالات وفتح لهم اليه جميـع الطرقات ثم نصب اليه الصراط المستقيم وعرفهم به ودلهم عليــه (ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيعن بينة وانالله سميـع عليم) (ومنها) السر الاعظم الذي لا تقتحمه العبارة ولا تجسر عليه الاشارة لولا ينــادي عليه منادي الاعــان على رؤوس الاشهاد فشهــد به قلوب خواص العبـــاد فازدادت به معرفة لربها ومحبة له وطمأنينة وشوقا اليه ولهجا بذكره وشهودا لبره ولطفه وكرمه واحسانه ومطالعة لسر العبودية وهو ما ثبت في الصحيحين من حديث انس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لله أفرح بتوبه عبده حين يتوب اليه من أحدكم كان على راحلته بارض فلاة فأنفلتت منه منه وعليها طعامه وشرابه فأيس منها فأتى شجرة فاصَّحِع في ظلها قد أيس من راحلتــه فبينها هو كذلك اذا هو بها قائمة عنده فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرخ : اللهم انت عبدي واما ربك اخطأ من شــدة الفرح هذا لفظ مسلم وفي الحــديث من قواءد العلم أن اللفظ الذي يحري على لسان العبــد خطأ من فرح شــديد أو غيظ شديد ونحوء لا يؤاخذ به ولهذا لم يكن هذا كافرا بقوله انت عبدي وانا ربك والقصد ان هذا الفرح له شأن لا ينبغي للعبد اهماله والاعراض عنه ولا يطلع عليه الا من له معرفة خاصة بالله واسمائه وصفاته ومايليق بعز جلاله وقد كان الاولى بنا طي الـكلام فيه الى ما هو اللائق بافهام بني الزمان وعلومهم ونهاية اقدامهم من المعرفة وضعف عقولهم عن احتماله غير انا نعلم ان الله عز وجل سيسوق هذه البضاعة الى تجارهـا ومن هو عارف بقدرها وان وقعت في الطريق بيد من ليس عارفا بها فرب حامل فقه ليس بفقيه ورب حامل فقه الى من هو افقه منه فاعلم ان الله سبحانه وتعالى اختص نوع الانسان من بين خلقه بان كرمــه وفضله وشرفــه وخلقه لنفسه وخلق كل شيء له وخصه من معرفته وعبته وقربه واكرامه بما لم يعطه غيره وسخر له ما في سمواته وارضه وما بينها حتى ملائكته الذين ۾ اهل قربه استخدمهم له وجعلهم حفظة له في مناسه ويقظتــه

وظمنه واقامته وآنزل اليه وعليه كتبه وارسله وارسل اليه وخاطبه وكله منه اليه واتخذ منهم الحليل والكليم والاولياء والحواس والاحبار وجعلهم معدن اسراره وعل حكمتسة وموضع حبسه وخلق لهم الجنسة والنبار فالخلق والامر والثواب والمقاب مداره على النوء الانساني فانه خلامسة الخلق وهو المقصود بالامر والنهى وعليه الثواب والعقاب فللا نسان شأن ليس لسائر المخلوقات وقد خلق اياه بيده ونفخ فيه من روحه واسجد له ملائكته وعلمه اسماء كل شيء واظهر فضله على الملائكة فمن دونهم من جميع المخاوقات وطرد ابليس عن قربه وابعده عن بابه اذلم يسجد له مع الساجدين واتخذه عدوا له فالمؤمنون من نوع الانسان خير البربة على الاطلاق وخيرة الله من العالمين فانه خلقه ليتم نعمته عليه وليتواتر احسانه اليه وليخصه من كرامته وفضله بما لم تنله امنيته ولم نخطر على باله ولم يشعر به ليسأله من المواهب والعطايا الباطنة والظاهرة العاجلة والا جلة الق لا نبال الا بمحبته ولا تنال عبته الا يطاعته وايثاره على ما سواه فاتخذه عبوباً له واعد له افضل ما يعده عب يَّغني قادر جواد لمحبوبه اذا قدم عليه وعهد اليه عهدا يقدم اليه فيه باوامره ونواهيه وأعلمه في عهــده ما يقربه اليه ولزيده محبة له وكرامة عليه وما يبعده منه ويسخطه عليه ويسقطة من عينه وللمحبوب عدو هو أبغض خلقه اليه قد جاهره بالمداوة وامر عباده أن يكون دينهم وطاعتهم وعبادتهم له دون وليهم ومعبودهم الحق واستقطع عباده واتخذ منهم حزبا ظاهروه ووالوه على ربهم وكانوا اعداء له مع هذا العدو يدعون الي سخطه ويطعنون في ربوبيته والهيته ووحدانيته ويسبونه ويكذبونه ويفتنون اولياءه ويؤذونهم بانواع الاذى وبجهدون على اعدامهم من الوجود واقامة الدولة لهم ومحوكل ما يحبه الله ويرضاه وتبديله بكل ما يسخطه ويكرهه فعرفه بهذا العدو وطرائقهم واعمالهم ومالهموحذره موالاتهم والدخول فيزمرتهم والكون معهم واخبره في عهسده آنه أجود الاجودين وأكرم الأكرمين وأرحم الراحمين وأنه سبقت رحمته غضبسه وحلمه عقوبته وعفوه وؤاخذته وانه قد افاض على خلقه النعمة ، وكتب على نفسه الرحمة وانه يحب الاحسسان والجود والعطاء والبر وان الفضل كله بيده والخير كله منه والجودكله له واحب ما اليــه ان يجود على عباده ويوسعهم فضلا ويغمره احسانا وجود او يتم عليهم نعمه ويضاعف لدمهم مننه ـــ ويتعرف اليهم باوصافه واسمائه ﴿ ويتحبب اليهم بنعمه والاثه فهو الجواد لذاته وجودكل جواد خلقه اللهو غلقه ابدأ اقلمن ذرة بالقياس الي جوده فليس الجواد على الاطلاق الا هو وجودكل جواد فمن جوده ومجبته للجود والاعطاء والاحسان والبروالانعام والافضال فوق ما يخطر ببال الحلق او يدور في اوهامهم وفرحه بعطائه وجوده وافضاله اشد من فرح الاخذ بما يعطاه ويآخذء احوج ما هو اليه واعظم ماكان قدرا فاذا اجتمع شدة الحاجة وعظم قدر العطية والنفع سها فها الظن بفرح المعطى ففرح المعطى سبحانه بعطائه اشد واعظم من فرح هذا بما يأخــذه ولله المثل الاطى اذ هذا شآن الجواد من الخلق فانه يحصل له من الفرح والسرور والابتهاج واالذة بعطائه وجوده فوق ما يحصل لمن يعطيه ولكن الآخذ غائب بلذة اخذه عن لذة المعطى وابتهاجه وسرور. هذا مع كمال حاجته الى ما "يعطيه وفقره اليه وعدم وثوقه باستخلاف مثله وخوف الحاجة اليه عند ذهابه والنعرضالدل الاستعانة بنظيره ومنهو دونه ونفسه قد طبعت على الحرص والشح فما الظن عن تقدس وتنزه عن ذلك كله ?ولو أن أهل سماواتهوارضه واول خلقه وآخرم وانسهم وجنهم ورطبهم ويابسهم قاموا في صعيد واحد فسألوء فاعطى كلا ما سأله ما نقص ذلك مما عنده مثقال ذرة وهو الجواد لذاته كما آنه الحي لذاته العلم لذاته السميع البصير لذاته فجوده العاليمن لوازم ذاته والعفو أحب اليه من الانتقام والرحمةاحب اليه من العقوبة والفضل أحب اليهمن النفع فاذا تعرض

عبده ومحبوبه الذي خلقه لنفسه وأعد له أنواع كرامته وفضله على غيره وجعله محل معرفته وأنزل اليه كتابه وارسل اليه رسوله واعتنى بامره ولم يهمله ولم يتركهسدى فتعرض لغضبه وارتكبمساخطه وما يكرههوابق منه ووالى عدوه وظاهره عليه وتحيز اليه وقطع طريق نعمه واحسانه اليه التي هي احبشيء اليه وفتحطريق العقوبة والغضب والانتقام فقد استدعى من الجواد الكرىم خلاف ما هو موصوف به من الجود والاحسان والبر ـــ وتعرض لاغضابه واسخاطه وانتقامه وان يصير غضبه وسخطه فيموضع رضاءوانتقامه وعقوبته فيموضع كرمه وبره وعطائه فاستدعى بمعصيته من افعاله ما سواه احب اليه منه وخلاف ما هو من لوازم ذاته من الجود والاحسان فبينا هو حبيبه المقرب المخصوص بالكرامة اذ انقلب آبقا شاردا رادا لكرامته ماثلا عنه الى عدوه مع شدة حاجته اليه وعدم استفنائه عنه طرفة عين فبينما ذلك الحبيب مع العدو في طاعته وخدمته ناسيسا لسيده منهمكا في موافقة عدوم قد استدعى من سيده خلاف ما هو اهله ا ذ عرضت له فكرة فتذكر بر سيده وعطفه وجوده و كرمه وعلم انه لا بد له منه وان مصيره اليه وعرضه عليه وانه ان لم يقدم عليه بنفسه قدم به علم على اسوء الاحوال ففر الى سيده من بلد عدوه وجد" في الهرب اليه حتى وصل الى بابه فوضع خده على عتبة بابه وتوسد ثري اعنابه متذللا متضرعا خاشعاً باكيساً آسفاً يتملق سيده ويسترحمه ويستعطفه ويعتذر اليه قد القي بيده اليه واستسلم له واعطاء قياده والقى اليه زمامه فعلم سيده ما في قلبه فعاد مكانالغضب عليه رضاعنه ومكان الشدة عليه رحمةً به وأبدله بالمقوبه عفوا وبالمنع عطاء وبالمؤاخذة حلماً فاستدعى بالتوبة والرجوع من سيده ما هو اهاءوما هو موجب اسماله الحسنى وصفاته العلى فكيف يكون فرحسيده وقد عاد اليه حبيبه ووليهطوعا واختياراً وراجع ما يحبه سيده منه وبرضاه وفتح طريق البر والاحسان والجود التي هي احب الى سيــده من طريق الغضب والانتقام والعقوبة ؟ وهــذا موضع الحـكاية المشهورة عن بعض العــارفين انه حصل له شرود وآباق عن سيده فرأى في بعض السكك بابا قد فتح وخرج منه صي يستغيث وببكى وامه خلفه تطرده حسق خرج فاغانقت الباب في وجهه ودخلت فذهب الصي غير بعيد ثم وقف مفكرا فلم يجدله مأوى غير البيت الذي اخرج منه ولا من يؤيه غير والدته فرجع مكسور القلب حزينا فوجد الباب مرتجًا، فتوسده ووضع خده على عتبة الباب و نام فخرجت امه فلما رأته على تلك الحالة لم تملك ان رمت نفسها عليه التزمته تقبله وتبكيوتقول يا ولدي اين تذهب عني ومن يؤويك سواي الم اقل لك لا تخالفني ولا تحملني بمعصيتك لي على خلاف ماجلت عليه من الرحمة لك والشفقة عليك وارادتى الخير لك ؟ ثم اخذته ودخلتفتأ مل قول الام (لا تحماني بمعصيتك لي على خلاف ما جبلت عليه من الرحمة والشفقة) وتأمل قوله صلى الله عليه وسلم (لله ارحم بعباده من الوالدة بولدها) وابن تقع رحمة الوالدة من رحمة الله التي وسعت كل شيء فاذا اغضبه العبد بمعصيته فقد استدعى منه صرف تلك الرحمة عنه فاذا تاب اليه فقد استدعى منه ما هو اهله واولى به فهذه نبذة يسيرة تطلعك على سسر فرح الله بتوبة عبده اعظم من فرح هذا الواجد لراحلته في الارض المهلكة بعد اليأس منها وورا. هذا ماتجفو عنه العبارة وترق عن ادراكه الاذهان وأياك وطريقة التعطيل والتمثيل فأن كلا منهما منزل ذميم ومرتع على علاته وخم ولا يحل لاحدهما ان يجد روائح هذا الامر ونفسه لان زكام التعطيل والتمثيل مفسدة لحاسة الشم كما هو مفسدة لحاسة الذوق فلا يذوق طعم الاعان ولا مجد ريحه والمحروم كل المحروم من عرض عليه الغـ في والخير فلم يقبله فلا ماني لما اعظى الله ولا معطى لما منع والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العطم (كذا في مدارج السالكين)

🦼 الفرق بين تكفير السيئات ومغفرة الذنوب 🦫

قد جاء في كتاب الله ذكرها مقترنين وذكركل منها منفردا عن الاخر فالمقترنان كقوله تعالى حاكيا عن عباده المؤمنين (ربنا اغفر لنا ذنوبنا و كفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الابرار) والمفرد كقوله تعالى (والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا عا نزل على محمد وهو الحق من ربهم كفر عنهم سيئاتهم واصلح بالهم) وقوله تعالى في المففرة (ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافا في امرنا) فالفرق بين المففرة والتكفير ان المففرة قسدتكون و بفضل الله الذي يففر لمن يشاء ما عدا الشرك به ومن اسمائه الففار والففور وان التكفير ما يكون اثرالكفارة وهي لا تكون الا محملا من مؤمن عحوبه الله عنه سيئاته كلها او بعضها كما قال تعالى (ومن يتق الله يكفر عنه أسيئاته) الآية وككفارة اليمين وكفارة صيد الحرم وكفارة الظهار وقتل الحطاء وكذا العمد في قول بعض المالماء فالتكفير العام او المطلق رتبه العام او المطلق رتبه على على على على عام انفع كقوله تعسالى في سورة المتح (ويكفر عنهم على الايمان والممل السالح والقوى مطلقا او على عمل عام انفع كقوله تعسالى في سورة المتح (ويكفر عنهم عبيئاتهم) ومنه صلاة الجمة والجاعة وصيام رمضان ويوم عرفة من مكفرات الصفائر وفي معناها الهموم والمسائب مع الصبر عليها والرضاء من الله تعالى (كذا في حاشية مدارج السالكين)

🙀 الاستغفار من الطاعة 🦖

أعلم أن رضاء العبد بطاعته دايل على حسن ظنه بنفسه وجهله محقوق العبودية وعدم عمله بما يستحقه الرب جل جلاله ويليق ان يعامل به ـــ وحاصل ذلك ان جهله بنفسه وصفاتها وآ فاتها وعيوبعلمه وجهله بربهوحقوقه وما ينبغي ان يعامل به يتولد منها رضاء بطاعته واحسان ظنه بها ويتولد منذلكمنالعجب والكبر والاقاتما هو اكبر من الكنائر الظاهرة من الزنا وشرب الخر والفرار من الزحم ونحوها فالرضاء بالطباعة من." رعونات النفس وحماقنها وارباب العزائم والبصائر اشدما يكونون استغفارا عقيب الطاعات لشهوده تقصيرهم فيها وترك القيام لله بهاكما يليق بجلاله وكبريائه وانه لولا الاس لما اقدم احدم علىمثل هذه العبودية ولارضيها لسيده وقد امر الله تعالى وفده وحجاج بيته بان يستغفروه عقيب افاضتهم منعرفاتوهو اجلالمواقفوافضلهأ يه فقال (فاذا افضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشمر الحرام واذكروه كما هداكم وانكنتم من قبله لمن الضالين ثم افيضوا من حيث افاض النــاس واستغفروا الله أن الله غفور رحم) وقال تعــالي (والمستغفرين بالاسحار) قال الحسن مدوا الصلاة الى السحر ثم جلسوا يستغفرون الله عز وجل وفي الصحيح ال النسي صلى الله عليه وسلم كان اذا سلم من الصلاة استغفر ثلاثا ثم قال اللهمانت السلام ومنك السلام تباركت ياذا الجلال والاكرام وامره الله تعالى بالاستغفار بعد اداءالرسالة والقيام بما عليه من اعبائها وقضاءفرض الحيجواقتراب اجله فقال في آخر سورة الزلت عليه (اذا حـاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يــدخلون في دين الله افواجا فسبح بحمد ربك واستغفره آنه كان توابا) ومن هاهنا فهم عمر وابن عباس آن هذا اجل رسول الله علياليه به فامره ان يستغفره عقيب اداء ما كان عليه فكان اعلام بانك قداديت ما عليك ولم يبق عليك شيء فاجعل خاتمته الاستغفار كماكان خاتمة الصلاة والحج وقيام الليلوخاتمة الوضوء ايضا ان يقول بعد فراغه (سبحانك اللهم وبحمدك اشهد أن لا أله ألا أنت استغفرك وأتوب اليك اللهم أجعلني من التوابين وأجعاني من المتطهرين) فهذا شآن من عرف ما ينبغي لله و يليق بجلاله من حقوق العبودية وشرائطها لاجهل اصحابالدعاوي وشطحائهموقال بعض العارفين متى رضيت نفسك وعملك لله فاعلم آنه غير راض به ومن عرف آن نفسه مآوي كلءيب وشر

وَٱللَّهِ إِنِي لَأَسْتَغَفِّرُ ٱللَّهَ وَأَنُوبُ إِلَيْهِ فِي ٱليوْمِ أَكَأَرَ مِنْ سَبَعَيْنَ مَرَّةً رَوَاهُ ٱلْبُخَارِيُّ ﴿ وَعَنِ ﴾ أَلْأَغَرَّ ٱلْمُزَ نِيِّ فَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللَّهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ لَيُغَانُ عَلَى قَلْمِي وَإِنِي لَأَسْتَغَفْرُ ٱللَّهَ فِي ٱلْبُوْمِ مِائَةَ مَرَّةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعِنْهِ ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ

وعمله عرضة كل آ فة ونقص كيف برضي لله نفسه وعمله ولله در الشبيخ ابي مدين حيث يقول من تحقق بالعبودية نظر افعاله بعين الرياء واحواله بعين الدعوى واقواله بعين الافتراء وكلــا عظم المطلوب في قلبك إ صغرت عندك وتضاءلت القيمة التي تبذلها في تحصيله وكلا شهدت حقيقة الربوبية وحقيقة العبودية وعرفت الله وعرفت النفس تبين لك ان ما معك من البضاعة لا يصاح للمالك الحق ولو جئت بعمل الثقاين خشيت عاقبتـــه وانما يقلمه بكرمه وجوده وتفضله ويثيبك عليه ايضا بكرمه وجوده وتفضله (كذا في مدارج السالكين) قوله والله اني لاستغفر الله فيه القسم على الشيء تأكيدًا له وان لم يكن عند السامع فيهشك وقوله لاستغفر الله وأتوب اليه ظاهره أنه يطلب المغفرة ويعزم على التوبة ومحتمل أن يكون المراد يقول هذا اللفظ بعينهوترجم الثاني ما اخرجه النسامي بسند جيد من طريق مجاهد عن ابن عمر انه سمـع النبي ملى الله عليه وسلم يقول استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم وأتوب اليه في المجلس قبل أن يقوم مائة مرة وله من رواية عمـــد بن سوقة عن نافع عن ابن عمر بالفظ انا كنا لنعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الحجلس رباغفر لي وتب على انك انت التواب الغفور مائة مرة قوله اكثر من سبعين مرة وقسع في حديث انس أبي لاستغفر الله في اليوم سبعين مرة فيحتمل أن تريد المبالغة ويحتمل أن يريد العدد بعينه وقوله أكثر مبهم فيحتمل أن يفسر بحديث ابن عمر المذكور وانه يبلخ الماثة وقد وقع في طريق آخرى عن آبي هربرة من رواية معمر عن الزهري بلفظ أني لاستغفر الله في اليوم مائة مرة لكن خالف اصحاب الزهري فيذلك نعم اخرج النسائي ايضامن رواية مجمد بن عمر وعن ابي سامة بلفظ اني لاستغفر الله واتوب اليه كل يوم مائة مرة واخرج النسائي ايضا من طريق عطاء عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عيله وسلم جمسع الناس فقال يا امها الناس توبوا الى الله فاني أتوب اليه في اليوم مائة مرة وله في حديث الآغر أنازني رفعه مثله وهو عنده وعند مسلم بلفظ أنـــه ليغان على قلى واني لاستغفر الله كل يوم مائة مرة قال عياض المراد بالغين فترات عن الله كر الذي شأنـــه ان يدام عليه فاذا فتر عنه لامر ما عد ذلك ذنبا فاستغفر عنه وقيل هو شيء يعتري القاب مما يقع من حديث النفس وقيل هو السكينة التي تغشى قلبه والاستعفار لاظهار العبودية لله والشكرلما اولاه وقبل هيحالة خشية واعظام والاستغفار شكرهاومن ثم قال المحاسبي خوف المتقربين خوف اجلال واعظام وقال الشيبخ شهاب الدين السهروردي لايعتقد أن الغين في حالة نقص بل هو كمال أو تتمة كمال ثم مثل ذلك بجفن العدين حين يسبل ليدفع القذي عن العين مثلا فانه عنه العين من الرؤية فهو من هذه الحيثية نقص وفي الحقيقة هو كمل هذا محصل كلامه بعبارة طويلة قال فهكذا بصيرة النبي صلى الله عليه وسلم متعرضة للا غيرة الثائرة من انفاس الاغيار فدعت الحاجة الى الستر على حدقة بصيرته صيانة لها ووقايةعن ذلك انتهى (وقد استشكل)وقوع الاستغفار من النبي صلى الله عليه وسلم وهو معصوم والاستغفار يستدعي وقوع معصية (واجيب) بعدة اجو بة (منها) اتقدم في تفسير الغين(ومنها)قول ابن الجوزي هفوات الطباع البشرية لآيسلم منها احد والانبياء وان عصموا من الكبائر فلم يعصموا من الصفائر كذا قالوهومفرع على خلاف المختار والراجح عصمتهم من الصفائر ايضا(ومنها)

صلى أللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا ٱلنَّاسُ نُوبُوا إِلَىٰ ٱللهِ فَا إِنِّي أَنُوبُ إِلَيْهِ فِي ٱلْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةَ رَوَاهُ

قول ابن بطال الانبياء اشد الناس اجتهادا في العبادة لما اعطام الله تعالى من المعرفة فهم دائبون في شكره معترفون له بالتقصير انتهى ومحصل جوابه ان الاستغفار من التقصير في اداء الحق الذي يجب لله تعالى ومحتمل ران يكون لاشتغاله بالامور المباحة من اكل او شرب او جماع او نوم او راحة او لمخاطبة الناس والنظر في مصالحهم ومحاربة عدوم تارة ومداراته اخرى وتأليف المؤلفة وغير ذلك نمسا يحجبه عن الاشتغال بذكر الله والنضرع اليه ومشاهدته ومراقبته فيري ذلك ذنبا بالنسبة الى المقام العلى وهو الحضور في حظيرة القدس (ومنها)ان استغفاره تشريدع لامته او منذنوب الامة فهو كالشفاعة لهم وقال الغزالي في الاحياء كان صلىالله عليه وسلم دائم الترقي فاذا ارتقى الى حال رأي ماقبلها دونها فاستغفر من الحالة السابقة وهــذا مفرع على ان العدد المذكور في استغفاره كان مفرقا محسب تعدد الاحوال وظاهر الفاظ الحديث يحالف ذلك وقال الشبيخ" السهر وردي لماكان روح النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل في الترقي الى مقامات القرب يستتبع القلب والقلب يستتسع النفس ولا ريب أن حركة الروح والقلب أسرع من نهضة النفس فكانت خطأ النفس تقصر عسن مداها في العروج فاقتضت الحكمة ابطاء حركة القلب لئلا تنقطع علاقة النفس عنه فيبقىالعباد محرومين فكان صلى الله عليه وسلم يفزع الى الاستغفار لقصور النفس عن شيءوترقي القلب والله اعلم (كذا فيفتح الباري) وقال الحافظ التوريشتي رحمه الله تعالى قال ابو عبيد في معني الحديث اي يتغشى قلبي ما لايابسه وقد بلغنا عن الاصمعي عبد الملك بن قريب آنه سئل عن هذا الحديث فقال للسائل عن قلب من يروي هذا فقال عن قلب النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو كان عن غير قلب الرسول صلى الله عليه وسلم لكنت افسره لك ولله دره في انتهاجه منهج الادب وأجلاله القلب الذيجعلهالتهموقعوحيه ومنزل تنزيله وبعد فانه مشرب سد عن اهلاللسان موارده وفتح لاهل الساوك مسالكه واحق من يعرب او يعبر عنه مشائخ الصوفية الذين نازل الحق اسرارهم ووضع الذكر عنهم او زارم ونحن بالنور المقتبس من مشنكاتهم نذهب في الوقوف عليهم مذهبين(احدهما) ان نقول لماكان النبي صلى الله عليه وسلم اتم القلوب صفاء وأكثرها ضياء واعرفها عرفانا وكان معنيا مسع ذلك بتشريــع الملة وتأسيس السنة ميسرا غير ممسر لم يكن له بد من النزول الى الرخص والالتفات الى حظوظ النفس مع ماكان ممتحنا به من احكام البشرية وكان اذا تعاطى شيئا من ذلك اسرع كدورة ما الى القلب لكمال رقته وفرط نورانيته فان الشيء كلماكان ارق واصفى كان ورود التأثيرات عليها بين واهدى وكانصلي الله عليه وسلم ادا حس بشيء من ذلك عده على النفس ذنبًا فاستغفر منه ولهذا المعنى كاناستغفاره عندخروجه من الخلاء فيقول غفرانك (والآخر) ان نقول ان الله تعالى كما اقتناه عن العالمين اراد ان يبقيه لهم لينتفعوا به فانه صلى الله علنه وسلم لو ترك وما هو عليه وفيه من الحضور والتجليات الالهية لم يكن لينفرع لتعريف الجاهد وتعلم الجاهل فاقتضت الحكمة الالهية ان يرد اليهم الفينة بعد الفينة بنوع من الحجبة والاستنار ليكمل حظهم عنه فَيرى ذلك من سيئات حاله فيستغفر منه والله اعلم (كذا في شرح المصابيح للتوربشي) قوله يا أيها ألناس توبوا الى الله الظاهر أن المراد بهم المؤمنون لقوله تعالى (وتوبوا الى الله جميعا الهاالمؤمنون لعلكم تفلحون)وفي الاية والحديث دليل وشاهد على ان كل احد في مقامه وحاله يحتاج الى الرجوع لترقية كماله وان كل احد مقصر في القيام محق عبوديته كما قضاه وقدره قال تعالى كلا لم يقض ما امره ويدل عليه ايضا قوله فاني اتوب اليه اي ارجع رجوعاً يليق به الى شهوده أو سؤاله أو أظهاره الا فتقاريين يديه في اليوم مائمة مرة فانتماولي

مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبِي ذَرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَىٰ اللهُ عَلَى نَفْسِي وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمَا اللهِ نَبَارَكَ وَنَعَالَىٰ أَنَّهُ قَالَ يَاعِبَادِي إِنِي حَرَّمْتُ ٱلظَّلْمَ عَلَى نَفْسِي وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا فَلَا تَظَالَمُوا ۚ يَاعِبَادِي كُلْكُمْ مَالَ إِلاَّ مَنْ هَدَبْتُهُ فَا سَتَهْدُونِي أَهْدِكُمْ يَاعِبَادِي كُلْكُمْ فَارِ إِلاَّ مَنْ كَسُو نُهُ عَالِمَ إِلاَّ مَنْ أَطْعَمْتُهُ فَا سَتَطْعِمُونِي أَطْعِمْكُمْ يَاعِبَادِي كُلْكُمْ عَارِ إِلاَّ مَنْ كَسُو نُهُ فَا سَتَطْعِمُونِي أَطْعِمْكُمْ يَاعِبَادِي كُلْكُمْ عَارِ إِلاَّ مَنْ كَسُو نُهُ فَا سَتَعْفِرُونِي أَعْفِرُ اللهِ وَالنَّهَارِ وَأَنَا أَغْفِرُ اللهُ نُوبَ جَمِيعاً فَا سَتَعْفِرُونِي أَعْفِي فَتَنْعُرُونِي وَلَنْ تَبْلُغُوا نَفْعِي فَتَنْفُونِي فَا سَتَعْفِرُونِي أَنْ أَعْفِرُ اللهُ وَالنَّهَارِ وَأَنَا أَغْفِرُ اللهُ وَالنَّهُ وَالْمَا مَنْ اللهُ وَالنَّهُ وَاللهُ وَالنَّهُ وَاللهُ وَالنَّهُ وَالْمُونَ عَلَى اللهُ وَالنَّهُ وَالْمُ وَالْمَا عَلَى اللهُ وَالنَّهُ وَالْمُونَ وَالْمُونُ وَالْمَالُولُونَ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُونُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُولُونَ وَالْمُ وَالْمُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ مَنْ اللهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ وَاللهُ مَا اللهُ وَاللهُ مَنْ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَالْمُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَالْمُونُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَالْمُ وَاللّهُ وَالْ

بان ترجعوا اليه في ساعة الف كرة قوله ياعبادي قال الطيبي الخطاب للثقلين لتعاقب التقوى والفجور فيهم ويحتمل ان يعم الملائكة فيكون ذكره مدرجا في الجن لشمول الاجتنان لهم وتوجه هذ الحطاب لايتوقف على صدور الفجور ولا على امكانه اله وكذا الجوع والعرى لكن الاولى الحمل على الامكان العقلي او يحمل على الخطاب التغليبي قوله فلا تظالموا بفتح التاء حذفت احدى التاءين تخفيفا اي لايظلم بعضكم بعضا فاني انتقم المظاوم من ظالمه كما في الحديث يقول الله تعالى جل جلاله لانتصرن المظاومولو بعد حين وقال تعالى ولاتحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون آنما يؤخرم تشخص فيه الابصار فهو يمهل ولامهمل يأعبادي كرره للتنبيه علىفخامته والاعتناء بشأنه قاله ابن حجر والاظهر انه ايماء الى مقتضى العبودية من الافتقار الى مراعاة حق الربوبية كلكم ضال الحب عن كل كمال وسعادة دينية ودنيوية الا من هديته قيل المراد به وصفهم بما كانوا عليه قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم لا أنهم خلقوا في الضلالة والاظهر ان يراد أنهم لو تركوا بمــا في طباعهم لضلوا وهذا معني قوله عليه الصلاة والسلام كل مولود يولد على الفطرة فان المراد بالفطرة التوحيد والمراد بالضلالة جهالة تفصيل احكام الاعمان وحدود الاسلام ومنه قوله تعالى (وجدك ضالا فهدى) فاستهدوني آي اطلموا الهداية مني أي نوع منها أهدكم أذ لاحادي الآ ألله ولولا ألله ما أهتدينا ولما فرغ من الامتنان بالامور الدينية شرع في الامور الدنيوية تكميلا للمرتبتين مقتصرا على الامرين الاهمين منها وهو الاكلواللبسكفوله تعالى في وصف الجنة ان لك ان لاتجوع فيها ولا تعري وانك لاتظماً فيها ولا تضحىولمل ثرك الظمأ اكتفاء بدلاله المقابلة نحو قوله تعالى سرابيل تقيكم الحراى والبرد وترك المأوى لشمولالكسوةالتي هيالسترةلها يماءاو اشارة ياعبادي كلكم جائع الي آخر وقوله على اتقى قلب رجل واحد منكماي لوكنتم على غاية التقوى بان تكونو اجميعا على تقوى اتقى قلبرجل و احدمنكم و قال القاضي اي على تقوى اتق احو ال قلبرجل اي كان كل و احدمنكم على هذه الصفة

قوله في صعيد اي مقام واحد قال ابن حجر الصعيد يطلق على التراب وعلى وجه الارض وهو المراد هنا قلت فهو المراد في الآية ايضا مطابقة لما بينها لان بعضها يفسر بعضا فسألوني اي كلهم اجمعون قال الطبيي رحمه الله قيد السؤال بالاجتماع في مقام واحد لان تزاحم السؤال وازدحامهم مما يدهش المسؤول ومهم ويعسر عليهانجاح ما آرمهم واسعاف مطالبهم فأعطيت كل انسان مسألته اي في آن واحدد وفي مكان واحدد مسا نقص ذلك اي الاعطاء بما عندى قال تعالى (وان من شيء الا عندنا خزائنه) الا كما ينقص اي كالنقص او الشيء الذي ينقصه المخيط بكسر الميم وسكون الحاء اي الاءرة أذا أدخل البحر بالنصب على أنه مفعول ثأن للادخال قال الطبي لما لم يكن ما ينقصه المخيط محسوسا ولا معتدا به عند العقل بل كان في حكم العدم كان اقرب المحسوسات واشبهها باعطاء حواثيج الحلق كافة فانه لا ينقص مما عنده شيئًا وقسال ابن الملك او يقسال انه من باب الفرض والتقدير يعني لو فرض النقص في ملك الله لـكان بهذا المقدار يا عبادي أنما هي أي القصة أعمالكم أحصيها أي احنظها واكتبها عليكم كذا في الاصول المعتمدة بلفظ عليكم وهو المناسب للمقام ووقع في اصل ابن حجر لكم وقال وفي نسخة عليكم ثم اوفيكم اياها التوفية اعطاء حق واحد على المَّام اي اعطيكم جزاء اعمالكم وافيا تاما ان خيرا فخير وان شرا فشر فمن وجد خيرا اي توفيق خــير من ربه او عمل خير من نفسه فليحمد الله اي على توفيقه آياه للخير لانه الهادي ومن وجد غير ذلك اي شرا او اعم منه فلا يلومن الا نفسه لانه صــدر مـــــ نفسه او لانه باق على ضلاله الذي اشير اليه بقوله كلكم ضال وكان ابو ادريس الخولاني اذا حــدث بهــذا الحديث جثا على ركبتيه تعظما (ق) قوله ثم خرج اي من بينهم بعد يأسه منهم مترددا يسأل اي يستفتي الناس عن قبول توبته فأتى راهبا فسأله فقال اي القائل اله اي لهــذا الفعل او لهــذا الفاعل توبــة اي صحيحة قيل ليس في البخاري الهمزة وذكر الشيخ ان قوله له توبة حذف منه اداة الاستفهام وفيه تجريدلان حق القياس أن يقول الى توبة وروى هل لي توبة وفي نسخة كما في نسخة المصابيـــ الى توبة قـــال أي الراهب في جوابه لا اي لا توبة له قال الطبي فيه اشكال لانا ان قلنا لا فقــد خالفنا نصوصنا او ندم خالفنــا ايضا اصل الشرع فان حقوق بني آدم لا تسقط بالتو به بل تو بتها اداؤها الي مستحقيها او الاستحلال منها فالجواب ان الله تعالى اذا رضي عنه وقبل توبته برضي خصمه فناء آي نهض ومال بصدره لان المبدار عليه في الاستقبال

نَحْوَهَا فَأَخْتَصَمَتْ فِيهِ مَلاَئِكَةُ ٱلرَّحْةِ وَمَلاَئِكَةُ ٱلمَذَابِ فَأَوْحَى ٱللهُ إِلَى هَذِهِ أَنْ تَقَرَّبِ فَاللهُ إِلَى هَذِهِ أَقْرَبَ بِشَبْرِ فَعُهْرَ لَهُ مُتَّفَقَ عَلَيْهِ وَإِلَىٰ هَذِهِ أَقْرَبَ بِشَبْرِ فَعُهْرَ لَهُ مُتَّفَقَ عَلَيْهِ وَإِلَىٰ هَذِهِ أَقْرَبَ بِشَبْرِ فَعُهْرَ لَهُ مُتَّفَقَ عَلَيْهِ وَإِلَىٰ هَذِهِ أَنْ تَبَاعِدِي فَقَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَٱلنَّذِي نَفْسِي بِيدِهِ لَوْلَمُ ثَذُنْهُ وَالذَهْبَ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَٱلنَّذِي مَوْسَى مَالَمَ مَا لَهُ مَسْلِمَ وَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ ٱللهُ مَسْلِمَ وَاللهُ اللهِ مَا يَدُومَ لَهُ اللهِ مَا لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ ٱللهُ مَا لَهُ مَسْلِمَ إِلَى مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عليهِ وَسَلَّمَ إِنَّ ٱللهُ بَيْسُطُ يَدَهُ بِٱللَّهُ لِلْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ ٱللهُ بَيْسُطُ يَدَهُ بِٱللّٰهِ لَا لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ ٱللهُ بَيْسُطُ يَدَهُ بِٱللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ ٱللهُ بَيْسُطُ يَدَهُ بِٱللّٰهِ لَا لَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ ٱللهُ بَيْمُ مُلِيْمَ عَلَى مَوسَلَى قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عليهِ وَسَلَمَ إِنَّ ٱلللهُ بَيْمُ مُ اللهُ يَدَهُ بِٱللّٰهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ إِنَّ ٱلللهُ مَنْ اللهُ عَلَى مُوسَلَى قَالَ وَسُولُ ٱلللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ إِنَّ ٱلللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ إِنَّ اللهُ اللهُ عَلَى مُوسَلَى اللهُ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ إِنَّ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ إِنَّا اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ إِنَّا لَهُ الللّٰهُ الللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى مَا عَلَى اللهُ عَلَى الللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّٰهُ اللهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّٰهُ الللهُ اللهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللهُ اللّٰهُ الللهُ اللّٰهُ الللهُ اللهُ اللّٰهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللهُ اللّٰهُ الللهُ الللللّٰهُ الللللهُ الللهُ اللّٰهُ الللهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللللهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللهُ الللهُ اللّٰهُ الللهُ اللللهُ الللهُ اللّٰهُ اللللهُ الللهُ الللللهُ الللهُ اللّٰهُ الللهُ اللّٰهُ اللهُ اللّٰهُ الللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللللهُ الل

فجعله نحوها اي نحو القرية الفلانية قوله فأوحى الله اي ألهم الي هذه اي الفرية التي توجه اليها للتوبة وامرها ان تقربي بفتح التاء ويحتمل ان تكون مفسرة لما في الوحي من معني القول اي تقربي الى الميت والى هذه اي القرية التي هاجر منها قاله الطبيي او القرية التي قتل فيها الراهب وهو الظاهر ان تباعدي بفتح التــاء اي عن الميت فهذا فضل في صورة عدل وفيه إيماء إلى أن نية المؤمن خير من عمله ومن قال هي أشارة إلى الملائكة فقد خالف الرواية والدراية فقال اي الله كما في نسخة قيسوا الخطاب للملائكة المتخاصمين اي قدروا ما بينهما اي بين القريتين فالي اي قرية اقرب فالحاقه باهلها اوجب فوجد اي الميت المتنازع فيه الي هذه اي القرية التي توجه اليها وهي قرية الصالحين اقرب بشبر فغفر له دل على سعة رحمة الله تعالي لطالب النوبة فضلا عن النائب رزقنا الله تعالي توبة نصوحا قال الطبي اذا رضي الله عن عبده ارضى عنه خصومه ورد مظالمه ففي الحديث ترغيب في التوبة ومنع الناس عن اليأس متفق عليه قال البغوي وفي روايــة لمسلم فدل على رجل عالم فقال انه قتل مائة نفس هل له من توبة قال نعم ومن محول بينه وبين التوبة انطلق الى ارض كذا وكــذا فان بهــا اناسا يعبدون الله فاعبــد الله معهم ولا ترجـع الى ارضك فانهــا ارض سوء فانطلق حتى نصف الطريق اتــاه الموت فاختصمت ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فاتام ملك في صورة آدي فجعلوه بينهم فقال قيسوا ما بين الارضين فالى ايتهما ادنى فهو له فوجدوه ادنى الى الارض التي اراد فقيضته ملائكــة الرحمــة (اه) وفيــه تفضيل السالم على العابد (ق) قوله لو لم تذنبوا لجاء بقوم يذنبون لم يرد هذا الحديث مورد تسلية المنهمكين في الذنوب وتوهين امرها على النفوس وقلة الاحتفال منهم عواقمتها على مــا يتوهمــه اهل الغرة بالله فأن الانبيـاء **﴿ صاوات الله عليهم آنما بعثوا ليردعوا الناس عن غشان الذنوب واسترسال نفوسهم فيها بل ورد مورد البيسان** لعفو الله عن المذنبين وحسن التجاوز عنهم ليعظموا الرغبة في التوبة والاستغفــار والمعنى المراد من الحــديث هو ان الله تعالى كما احب ان يجسن الى الحسن احب ان يتجاوز عن المسيء وقد دل على ذلك غير واحد من إسمائه ولماكان من اشمائه الغفار الحليم التواب العفو" لم يكن ليجعل العبــاد شأنا واحدا كالملائكــة مجبولين على التنزه من الذنوب بل يخلق فيهم من يكون بطبعه ميالا الى الهوى مفتتنا بما تقتضيه ثم يكانمه النوقيءنه ويحذره عن مداناته اي قربه ويعرفه التوبة بعد الابتلاء فان وفي فأجره على الله وان اخطأ الطريق فالتوبة بين يسديه فاراد النبي صلى الله علميه وسلم انكم لو كانتم مجبولين على ما جبلت علميه الملائكة لجاء الله بقوم يأتي منهم الذنب فيتجلى عليهم بتلك الصفات طى مقتضى الحكمة فان الغفار يستدعي مغفوراكما ان الرزاق يستسدعي مرزوقها (كذا في شرح المصابيح للنوربشي) قوله أن الله يبسط يده قيل بسظ اليد عبارة عن الطلب لان عادة الناس

لَيْتُوبَ مُسِيُّ ٱلنَّهَارِ وَبَبْسُطُ بَدَهُ بِٱلنَّهَارِ لِيَتُوبَمُسِيُّ ٱللَّهِ حَلَىٰ لَللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ ٱلْهُبْدَ إِذَا ٱعْتَرَفَ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنَ ﴾ عَائِشَةً قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ ٱللهُ عَلَيْهِ مَتَّافِ وَالَ اللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ مَنْ تَابَ ٱللهُ عَلَيْهِ مَنْ تَابَ ٱللهُ عَلَيْهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنَ ﴾ أنس وَسَلَّمَ مَنْ تَابَ اللهُ عَلَيْهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنَ ﴾ أنس قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ أَسْدُ فَرَحًا بِتَوْ بَةٍ عَبْدِهِ حِينَ بَتُوبُ إِلَيْهِ مِنْ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ أَسْدُ فَرَحًا بِتَوْ بَةٍ عَبْدِهِ حِينَ بَتُوبُ إِلَيْهِ مِنْ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ أَسْدُ فَرَحًا بِتَوْ بَةٍ عَبْدِهِ حِينَ بَتُوبُ إِلَيْهِ مِنْ قَالَ وَاللّهُ وَاللّهُ مَا لَهُ مَا لَهُ وَسَلّمَ اللهُ أَسْدُ فَرَحًا بِتَوْ بَةٍ عَبْدِهِ حِينَ بَتُوبُ إِلَيْهِ مِنْ قَالَ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللهُ عَلْهُ وَسَلّمَ اللهُ أَسْدُ فَرَحًا بِتَوْ بَةٍ عَبْدِهِ حِينَ بَتُوبُ إِلَيْهِ مِنْ اللهِ عَلْهُ وَسَلّمَ اللهُ أَسْدُ فَرَحًا بِتَوْ بَةٍ عَبْدِهِ حِينَ بَتُوبُ إِلَيْهِ مِنْ اللّهُ وَاللّهُ اللهِ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ ا

أذا طلب احدم شيئا من أحد بسط اليه كفه وقال النووي البسط كناية عن قبول التوبة وعرضهاوقيل البسط عبارة عن التوسع في الجود والعطاء والتنزه عن المنع وفي الحديث تنبيه على سعة رحمته وكثرة تجــاوزه عن الذنوب وقال الطيبي تمثيل يدل على ان التوبة مطاوبة عنده مجبوبة لديه كانه يتقاضاهما من المسيء (ق) قوله حى تطلع الشمس من مفرَّبها اختلفت الا ثمة في هذا فقال جماعة انه لا يقبل التوبة بعد طلوع الشمس من المغرب الى يوم القيامة ودليلهم مفهوم هذا الحديث واشباهه من الاحاديث الكثيرة الواردة في هذا الممني وقال جماعة بل هو مخصوص بمن شاهد طاوع الشمس من المغرب فمن شاهد لا يقبل توبته ان كان مذنبـــا ولا يقبل أيمانه اذاكان كافرا لان الايمان والتوبة بالغيب مقبولواما بالمشاهدة غير مقبول فان جميسع الامم التياهلكت بالعذاب كقوم ثمود وصالح ولوط وغيرم آمنوا حيز رأوا عذاب الله ولكن لم يقبل اعالمهم وقد آمن فرعون حين غرق في البحر ولكن لم يقبل أيمانه بل أجيب بقوله تعالى (آلاتن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين) وتقديره الآن تؤمن وقد عصيت قبل فعند القائلين بان هذا مخصوص بمــن رأوا طلوع الشمس من المفرب لو ولد بعد ذلك شخص او كان في ذلك الوقت شخص غير بالغ وكان كافراً فا من اومذنبافتاب يقبل ايمانه و توبته لانه لم يشاهد طاوع الشمس من المغرب حتى يكون ايمانه وتوبته عن مشاهدة وقــد جاء في بعض الروايات ان الشمس تطلع من المغرب ثلاثة ايام والاصح انها تطلع يوما واحدا ثم تطلع من المشرق على حالهـــا الى يوم القيامة ولم يكن بعد طاوعها من المغرب وبين القيامة زمان طويل فلم يثبت حسديث متواتر بحيث يحصل العسلم واليقين به ولكن جاء في بعض الروايات ان رجلين شبيبين يلتقيــان فيقول احدهمــا للاخر متى ولدت فيقول حين طلعت الشمس من المغرب والمختار من هذين القولين أن من رأى طاوع الشمس من المغرب أو ولد بعد ذلك وبلغوسمع من جماعة وحصلله يقين بقولهم ان الشمس طلعت من المغرب لا يقبل أيما نه ولا تو بته ومن لم بر طاوع الشمس من المفرب ولم يسمع طاوعها من المغرب من جماعة حصل له يقين بقولهم يقبل ايمانه و تو بته (كذا في شرح المصابيح المغلهر) قوله تأب الله عليه أي قبل تو بته لقوله تعالى (وهو الذي يقبل التو بة عن عباده) وقال الطبي و حقيقته ال الله يرجع عليه برحمته قوله من تأب قبل ان تطلع الشمس من مغربها تاب الله عليه قال الطيبي هذا حد لقبول التو بةقال تعالى يوم يآتي بعض آيات ربك لاينفع نفسا ايمانها ولقبولها حد آخروهوان يتوب قبل ان يغرغر ويرى بأس الله لاأن المعتبر هو الايمان بالغيب (كذا في المرقاة) قوله لله أشد فرحاً اللام فيه هي اللام المفتوحة التي تدخل على كلـة للتوكيد وقد فسروا الفرح هنا بالرضا واستدلوا بقول بعض اهل التفسير في قوله سبحانه كل حزب بما لدمهم فرحوناي راضون (فانقال)قائلفلم يأت بالبيان على صيغته نقد امكنه ان يقول لله اشد رضى ثم ان استدلاً لم يقول أهل النفسير قول غير مقسع لانه في الآية عدول عن الظاهر من عير ضرورة (قلنا) عن نسلك في بيان

أَ حَدِ كُمْ كَأَنَتْ رَاحِلَتُهُ ۚ بِأَرْضَ فَلاَةٍ فَٱ نَفْلَتَتْ مِنْهُ وَعَلَيْهَا طَعَامُهُ وَشَرَابُهُ فَأَ بِسَ مِنْهَا فَأَ تَىٰ شَجَرَةً فَأَضْطَجَعَ فِي ظِلْهَا قَدْ أَيِسَ مِنْ رَاحِلَتِهِ فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَٰلِكَ إِذْ هُوَ بِهَا قَاتَمَةً عِنْهَ دُهُ فَأُ خَذَ بِخِطَامِهِ أَثُمُّ قَالَ مِنْ شِدَّةِ ٱلْفَرَحِ ٱللَّهُمَّ أَنْتَ عَبْدِي وَأَنَا رَبُّكَ أَخْطأ مِنْ شدَّةِ ٱلْفَرَح رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنَ ﴿ أَبِي هُرَ بُرَةً قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عَبْدًا أَذْنَبَ ذَنْبًا فَتَالَ إِرَبِّ أَذْنَبْتُ فَأَغَفِرْهُ فَقَالَ رَبُّهُ أَعَلِمَ عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغَفُرُ ٱلذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ غَنَرَتُ لِعَبَدِي ثُمُّ مَكَتَ مَا شَاءَ ٱللهُ نُمُّ أَذْنَبَ ذَنْبًا فَقَالَ رَبِّ أَذْنَبَتُ ذَنْبًا فَأَغْفِرُهُ فَقَالَ أَعَلِمَ عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ ٱلذُّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ عَنْرْتُ لِعَبْدِي نُثُمَّ مَكَثَ مَا شَاءَ ٱللهُ 'ثُمَّ أَذْنَبَ ذَنْبًا فَقَالَ رَبِّ أَذْنَبْتُ ذَنْبًا آخَرَ فَأَغْفِرْهُ لِيفَقَالَ أَعَلَمَ عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفُرُ ٱلذُّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ غَفَرْتُ لِعَبْدِي فَلْيَفْعَلْ مَا شَـاءَ مُتَّفِّقَ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴿ جُندُبِ الحديث غير هذا المسلك وهو أنا نقول هذا القول وأمثاله أذا أضيف ألى ألله سبحانه وقد عرف!نه مما يتمارفه الناس في نعوت بني آدم على ماتقدم في غبر هذا الموضع أن النبي صلى الله عليه وسلم أذا أراد بيان|المعاني|الغيبية -ولم يطاوعه فيه لفظ موضوع لذلك فله ان يأتي فيه بما يتضح دونه المعنى المراد ولما اراد ان يبين للعباد انالتو بة منهم يقع عند الله باحسن موقع عبر عنه بالفرح الذي عرفوه من انفسهم في اسنى الاشياء واحبها اليهم ليهتدوا الى الممني المراد منه ذوقا وحالا وذلك بعد ان عرفهم ان اطلاق تلك الالفاظـفيصفاتاللهــيحانه على مايتعارفونه في نعوتهم غير جائز وهذا باب يعرف به كثير من وجوه المتشابهات ولا يجوز لاحد ان يتعاطى هـــذا النوع ــ في كلامه ويتسع فيه الاللنبي صلى الله عليه وسلم فانه يجوز له ما لابجوز لغيره ابراءة نطقه عن اله ى ولانه لا يقدم على ذلك الا باذن من الله وهذه رتبة لاينبغي الاله صلى الله عليه وسلم (كذا في شرح المصابيح للنور بشق رحمه الله تعالى) قوله بارض فلاة اي بمفازة بعيدة فانفلتت اي نفرتوفرت وعليها طعامه وشرابه يعني زاده وماؤه على ظهرها يعني بكون حزنه على غاية الشدة بذهاب الراحلة وخوف هلاك نفسه من عــدم الزاد والماء آذهو بها قائمة أذ للمفاجأة وقائمة حال من الراحلة يهني حضر الرجل بتلك الراحلة في حال كونها قائمة عناء من غير تردد في طلبها بخطامها اي بزمامها اخطأ من شدة الفرح يعني اراد يحمد الله بما انعم عليه من رد راحله اليه وقصد أن يقول اللهم أنت ربي وأنا عبدك فسبق لسأنه وأخطأ وقال اللهم عبدي وأنا ربك من غاية الفرح فكما ان فرح هذا الرجل على غاية الشدة فكذلك رضاء الله في توبة عبد. قوله فليفعل ماشاء وفي نسخة فليعمل قال الطيبيرحمــه الله تعالى اي اعمل ما شئت ما دمت تذنب ثم تتوب فاني اغفر لك ـــ اهـ وقـــال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى قوله فليفعل ما شاء كلام يستعمل تارة في معرض السخط والنكير وطورا في صورة التاطف والحفاوة وايس المراد منه في كلتا الصورتين الحث على الفعل او الـترخص فيه بل التعريض بالـترك له والتنبيه على الردع عنــه واكثر ما يوجد ذلك في التهديد والاعراض عن المخاطب وقلة الاحتفال به وعلى هذا الوجه ياءُول قوله سبحانه اعملوا ماشئتم انه بما

أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ وَلِللهِ حَدَّتَ أَنَّ رَجُلاً قَالَ وَٱللهِ لاَ يَغْفِرُ ٱللهُ لِفَلاَنِ وَإِنَّ ٱللهَ تَعَالَىٰ قَالَ مَنْ ذَا اللهِ عَنَا أَنْ عَلَىٰ أَوْ كَا قَالَ رَوَاهُ اللهِ عَنَا أَنْ عَلَىٰ أَوْ كَا قَالَ رَوَاهُ اللهِ عَنَا لَيْ عَلَىٰ وَأَخْدِ اللهِ عَنَا اللهِ عَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيِّدُ ٱلإِسْتَغْفَارِ أَنْ مَسْدًا لاَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيِّدُ ٱلإِسْتَغْفَارِ أَنْ مَسْدًا لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيِّدُ الإِسْتَغْفَارِ أَنْ تَعْدُلُ وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا ٱسْتَطَعْتُ نَتْ مَنْ لَا اللهُ عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا ٱسْتَطَعْتُ اللهُ اللهُ عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا ٱسْتَطَعْتُ

تعملون بصير واما في هذا الحديث فانه ورد مورد الحفاوة بالمخاطب وحسن العناية بسه وذلك مثل قولك لمن توده وترى منه الجفاء اصنع ما شئت فلست بتارك لك وعلى هذا المني محمل قوله صلى الله عليه وسلم في حديث حاطب ابن ابي بلعتة لعل الله اطلع على اهل بدر فقال اعماوا ما شئتم فقد غفرت لكم (كذا في شرخ المصابيع من غـيره قال والله لايففر الله لفلان قال استكثار او استكبارا لذنبه وتعظما لمفسه حينجي عليه كما يصدر عن بعض جهلة الصوفية وان الله تعالى بفتح الهدرة اي وحدث ان الله تعالى وبكسرها اي والحال ان الله تعالى قال من ذاالدي يناء لى على بفتح الهمزة وتشديد اللام المفتوحة اى يتحكم على ويحالف بأسمي آي لا اغفر لهلان فاني قد غفرت لفلان ايرغما لانفك واحبطت عملك قال المظهر اي ابطلت قسمك وجعات حالهك كاذبالما ورد في حديث آخر من يتألى على الله يكذبه قوله سيد الاستغفار قال الطيبي استعير لفظ السيد من الرئيس المقدم الذي يعمد اليه في الحواثج لهذا الذي جامع لمعاني النوبة كلها وقد سبقان النوبة غاية الاعتذار اه وقال الحافظ ابن القم رحمه الله تعالى اعلم ان من كان له بصيرة بنفسه وبصيرة محقوق الله وهو صادق في طلبه لم يبق له نظره في سيئاته حسنة البنة فلا يلقى الله الا بالافلاس الحض والفقر الصرف لانه اذا قتش عن عيوب نفسه وعيوب عمله عام انها لاتصاح لله وان تلك البضاعة لاتشترى به النجاة من عذاب الله فضلا عن الفوز بعظم ثواب الله فان خاص له عمل وحال مع الله وصفاله معه وقت شاهد منة الله علميه به ومجرد فضلهوا نهليس من تفسه ولاهي اهل لذلك فهو دائمًا مشاهد لمنة الله عليه ولعيوب نفسه وعمله لانه من تطلبها ﴿ آهَا وَهُذَا مَنْ اجل أنواع المعارف وأنفعها للعبد ولذاك كان سيد الاستغفار اللهم أنت ربي لا أله ألا أنت ألى آخره فتضمن هذا الاستغفار الاعتراف من العبد بربوبيته والوهيته وتوحيده والاعتراف بانه خالقه العالم به والاعتراف بانه عبده الذي ناصيته بيده وفي قبضته لا مهرب له منه ولاولي له سواه ثم الترام الدخول تحت عهــده وهو امره ونهيه الذي عهد اليه على لسان رسوله وان ذاك بحسب استطاءتي لا نحسب اداء حقك فانه غير مقــدور للبشر وانما هو جهد المقل وقدر الطاقة ومع ذاك فاني مصدق بوعدك الذي وعدته لاهل طاعتك بالثواب ولاهل معصيتك بالعقاب فانا مقيم على عهدك مصدق بوعدك ثم الاستعاذة والاعتصام بك من شر ما فرطت فيه من امرك ونهيك فانك أن لم تعذي من شره والا أحاطت في الهلكة فأن أضاءة حقك سبب الهلاك وأنا أقر لك والترم بنعمتك على واقر والترم وانخع بذنبي فمنك النعمة والاحسان والفضل ومني الدنب والاساءة فاسألك ان تغفر لي بمحو ذنبي وان تعفيني من شرم انه لا يغفر الذنوبالا انت فلمذا كان هذاالدعاءسيد الاستغفار وهومتضهين لمحض العبودية فاى حسنة تبقى لاحير مع مشاهدته عيوب نفسه وعمله ومنة اللهعليه فهذا الذي يعطيه نظره الى نفسه ونقصه والله والله اعلم (كذا في مدارح السالكين) قوله وانا على عهــدك ووعدك اى انامقم طيالوفاء بعبد الميشاق وأنا موقن بوعدك يوم الحشر والتلاق ما استطعت أي بقدر طاقتي وقيل أحبيك على ما عاهدتك

أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ أَبُوا لَكَ بِنِعْ قَلَى وَأَبُوا بِذَنْبِي فَا عَهْرٌ لِي فَا إِنَّهُ لَآ يَغْفِرُ ٱلذَّنُوبَ إِلاَّ أَنْتَ قَالَ وَمَنْ قَالَهَا مِنَ ٱلنَّهَارِ مُوقِنَا بِهَا فَمَاتَ مِنْ بَوْمِهِ قَبْلَ أَنْ بُمِسِيَ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ ٱلْجَنَّةِ وَمَنْ قَالَهَا مِنَ ٱلنَّهَارِ مُوقِنَا بِهَا فَمَاتَ مِنْ بَوْمِهِ قَبْلَ أَنْ بُمِسِيَ فَهُو مِنْ أَهْلِ ٱلْجَنَّةِ رَوَاهُ ٱلْبُخَارِيُ وَمَنْ قَالَهَا مِنَ ٱلذَّلِي وَهُوَ مُوقِنَ بِهَا فَمَاتَ قَبْلَ أَنْ يُصْبِحَ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ ٱلْجَنَّةِ رَوَاهُ ٱلْبُخَارِي

﴿ وَعَنَ ﴾ أَبْنَ عَبَّاسٍ عَنْ رَسُولِ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ ٱللهُ تَعَالَىٰ مَنْ عَلِمَ أَنِّي ذُو قُدْرَةٍ عَلَى مَغْفِرَةِ ٱللهُ نُوبِ غَفَرْتُ لَهُ وَلاَ أَبَالِي مَا لَمْ يُشْرِكُ بِي شَيْئًا رَوَاهُ فِي شَرْحِ ٱلسَّنَةِ فَوَ قُدْرَةٍ عَلَى مَغْفِرَةِ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَزِمَ ٱلْإِسْتَغْفَارَ جَعَلَ ٱللهُ لَهُ مِنْ ﴿ وَعَنَهُ ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَزِمَ ٱلْإِسْتَغْفَارَ جَعَلَ ٱللهُ لَهُ مِنْ كُلِّ ضِيقٍ مَغْرَجًا وَمِنْ كُلِّ هُمَ إِفَرَجًا وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لاَ يَحْتَسِبُ رَوَاهُ أَ مُحَدُ وَأَبُو دَاوُدَ كُلُ ضِيقٍ مَغْرَجًا وَمِنْ كُلِّ هُمْ إِفْرَجًا وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لاَ يَحْتَسِبُ رَوَاهُ أَ مُحَدُ وَأَبُو دَاوُدَ

ووعدتك من الاعان بك والاخلاص من طاعتك وانا مقم على ما عاهدت الى من أمرك ومتمسك به ومنجز وعدك في المثوبة والاجرعليه واشتراط الاستطاعة اعتراف بالعجر والقصور عن كنه الواجب في حقه تعمللي اي لا اقدر أن اعبدك حق عبادتك ولكن اجتهد بقدر طاقتي ويجوز أن يراد بالعهد والوعد ما في قوله تعالى (واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذربتهم واشهدهم على انفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا) قوله أبو لك احيك السترم وارجع واقر واصل البوء الازوم (طيسبي اطاب الله ثراه) قوله ما دعوتني ورجو مفدرتي ورحمي ولا تقنط من رحمي فلا يا يا المقدم على اغفر لك ولا الجالي اي ولا يعظم على مغفرتك وان كانتذوبك كثيرة قوله ماكان فيك أى اغفرك على ماكان فيك أى اغفرك على ماكان فيك من الدنوب قوله لو بلفت ذنوبك عنان السماء العنان جمع عنى وهو ما ظهر منها يهني لو كانت منا بكن السماء والارض أي ملا الارض قوله من علم الي ذو قدرة على مغفرة الدنوب هذا يشير الى أن اعتراف العبد بكون الله قادرا على مغفرة الدنوب سبب اخفران الدنوب وهذا نظير قوله انا عند يشير الى أن اعتراف العبد بكون الله قادرا على مغفرة الدنوب سبب اخفران الدنوب وهذا نظير قوله انا عند ظن عدى بي وقد تقدم شرحه في باب ذكر الله قوله من كل أم عسير فرجا أي خلاصا واذهاب غمه من ظن عدى بي وقد تقدم شرحه في باب ذكر الله قوله من كل أم عسير فرجا أي خلاصا واذهاب غمه من حيث لا يحبو أو لا يجري في خاطره والحديث مقتبس من قوله تعالى (ومن يتقالله حيث لا يحتسب أي من حيث لا يرجو أو لا يجري في خاطره والحديث مقتبس من قوله تعالى (ومن يتقالله عيرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه) روي عن الحسن أن رجلا شكا

وَأَبْنُ مَاجَه ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبِي بَكُرُ الصِّدِّ بِنِي قَالَ قَالَ وَسُولُ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَصَرَّ مَنِ ٱسْتَغَفَّرَ وَ إِنْ عَادَ فِي ٱلْيُوْمِ سَبِّمِينَ مَرَّةً رَوَاهُ ٱلـتِّرْمِذِيُّ وَأَبُودَاوُدَ ﴿ وعن ﴾ أَنَس قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللَّهِ صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۖ كُلُّ بَنِي آدَمَ خَطَّاهِ وَخَيْرٌ ٱلْخُطَّائِينَ ٱلتَّوَّابُونَ رَوَّاهُ ٱلبِّرَ مِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهِ وَٱلدَّارِمِيُّ ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ ُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ ٱلْمُوْمِنَ ۚ إِذَا أَذْنَبَ كَأَنَتْ نُكْتَةٌ سَوْدَامُ فِي قَاٰبِهِ فَإِنْ تَابَ وَٱسْتَغَفَّرَ صُقِلَ تَلْبُهُ ۚ وَإِنْ زَادَ زَادَتْ حَتَّى تَعْلُوَ قَلْبَهُ فَذَاكُمُ ٱلرَّانُ ٱلَّذِي ذَكَّرَ ٱللهُ تَعَالَىٰ كَلاَّ بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَأَنُوا يَكُسِبُونَ رَوَاهُ أَ هُمَدُ وَٱلدِّيْرَمْذِيُّ وَٱبْنُ مَاجَهِ وَقَالَ ٱلدِّرْمَذِيُّ هَٰذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبْنَ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ ٱللهَ بَقْبَلُ تُوْبَةً ٱلْعَبْدِ مَالَمٌ ۚ يُغَرُّغُو ْرَوَاهُ ٱلتِّرْمِذِيُّ وَٱبْنُ مَاجَه ﴿ وَعَ ﴾ أبي سَعيدِ قَالَ اليم الجدب فقال استغفر الله وشكا اليه آخر الفقر وآخر قلة النسل وآخر قلة ريدح أرضه فأمرم كابهم بالاستغفار فقيل له شكو اليك انواعا فامرتهم كلهم بالاستغفار فتلا هذه الآية : (فتملت استغفروا ربكم انه كان غذارا برسل السهاء عليكم مدرارا ويمددكم باموال وبنين ويجمل لكم جنات ويجعل لكم انهارا) قوله ما اصرمن استغفر وآن عاد في اليوم سبعين مرة الاصرار والثبات والدوام على المعصية بعني من عمـل معصية ثم استغفر وندم على ذلك خرج عن كونه مصرا على المصية لان المصر هو السادي لم يستغفر ولم يندم على الدنب قوله ان المؤمن اذا اذنب كانت نكنة سوداء في قلبه كان تامة هنا ومعناه حدثت والنكتة الاثر الذي محدث من الذنب في القلب اثر اسود مثل قطر مداد يقطر في القرطاس فان تاب واستغفر صقل قلب. اي ازيل تلك النكتة عنقلبه وان لم يتب يظهر بكل ذنب نكنة حتى يعلو قلبه اي حتى يغلب سواد تلك النكتــة على ور قلبه ويستر ظامة تلك النكتة نور قلبه فاذا صار نور قلبه مستورا عمي قلبه ولا يبصر شيئا من العلم والحكمة ولا يفهم خيرا ونزول عن قابه الرحمة والشفقة ويثبت في قلبه الظلم والفتن وايذاء الناس والجرأة على المعساصي قوله فذلكم الران الضمير المخاطب في فذلكم للصحابة يعني اخاطبكم واخبركم بان ستر سواد نكت الذنوب نور القلب هو الران الذي ذكره الله في قوله (كلا بل ران على قلومهم ما كانوا يكسبون) ران ترين رينــا اذا غلب الذنب على القلب وهذه الآية مذكورة في حق الكفار ولكن ذكرها رسول الله ﷺ في هذا الحديث تخويفا للمؤمنين لكى يحترزوا عن كثرة الذنوب كيلا يسود قاوبهم كما اسودت قاوب الكفار فان المؤمن لا يصير كافرا بكثرة الذنوب ولكن يصير قلبه مسودا بكثرة الذنوب واذا صار قلبه مسودا فقــد شابه المكافر في اسوداد القلبولم يشابهه في الكفر قوله الت الله يقبل توبسة العب مالم يغرغر ما للدوام وغرغر اذاتردد الروحني الحلق اي ما لم يصل روحه الى حلقه وقبض الروحبيتدأ من اصاب عرجليه ويبزع الي حلقه حتى يحرج من رأسهوا عاببتدأ فيقبض الروحمن الرجل ليكون لسانه ذاكرا اوليتوب اوليوصى ويستحله ف الناسءن المظالمو الغيبة ليكون آخر عمره بالخير فان الرجل اذا عرف امارة الموت لا شك انه يفزع الى التوبة والاستحلال والوصية -

قَالَ رَسُولَ أَنْهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ ٱلشَّيْطَانَ قَالَ وَعِزَّ لِكَ يَارَبِ لاَ أَبْرَحُ

وذكر الله تعالى قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه يقبل التوبة مما لم يعاين الرجل ملك الموت يعني ما لم يتيةن الموت فاذا تيقن الموت بان رأى ملك الوت او علم خروج الروح من بعض اعضائه لا يقبل توبته وهذا مثل البحث المذكور في طاوع الشمس من مغربها فقد تقدم في هذا الباب قال محي السنة في معالم التنزيل في قوله ـ تمالي (وليست التوبة) الي آخر الآية انه لا يقبل توبة عاص ولا اعان كافر اذا تيقن الموت قسال الله تعالى ــ (فلم يك ينفهم أيمانهم لما رأوا باساً) ركذاك لم يقبل|يمان فرعون حين ادركه الفرق وهكذا فيتفسيراللباب والوسيط وقيل يقبل النوبة ما لم يبلغ الروح الحلقوم وهذا الحلاف في النوبة من الذنوب اما لو استحل احدا عليه له مظمة فحلله يصح تحليله بلا خلاف وكذا لو اوصى بشيء او نصب احدا على اطفاله او شغل خيرصحت وصيته بلا خلاف وتا ويل ما لم يغر غر على قول ابن عباس ومن تابعه انه ما لم يتيقن الموت لان كثيرا مرب الناس لم يروا ملك الموت ولم يعلموا خروج الروح من اعضائهم حتى يبلغ الروح الحلقوم فمن لم يعرف قبض روحه يقبل توبته وأيمانه بلا خلاف ما لم يتيقن الموت وأن بلغت الروح الحلقوم (كذا في شــرح المصابيــح للمظهر ﴾ وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى الغرغرة تردد الماء وغيره في الحلق والفرغرة صوت معه بجهج ويقال الراعي يغرغره بصوته اي بردده في حلقه ويتغرغر صوته في حلقه اي يتردد ومعناه في الحــديث تردد النفس في الحلق عند نزع الروح وذلك في اول ما يأخذ في سياق الموت وفسره بعض اهل الحديث فقال قبل ان يغرغر اي قبل ان يغرغر اي ان يبلغ الحلق وفيه نظر لانه تفسير غير مشهود به من ظاهر اللغة بل هو غير ا سديد لمخالفته ظاهر النص قال الله تعالى (وليست التوبة الذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال آني تبت الان ولا الذين عوتون وم كفار) دلت الاتية على ان التوبة نمن حضره الموت من ذوي المعاصي غير – معتد سها.كالايمان عن أهل الكفر عند معاينة الموت ولا يصح ذلك للمعنى الذي لا يصح له الايمان ثم أن التوبة آنما تحقق من امكان التائب من العمل الذي يعزم على تركه لله وبقاءالطمع في الحياة فاما اذا تحقق،الموت وايقن بانقطاع المدة فتوبته غير معتد مها للممنى الذى ذكرناه وقد حمل بعض المفسرين قوله للذين يعملون السيئات على اهل النفاق تحقيقا لصحة توبة المؤمن عند مشاهدة الوت ولم يصنع شيئا لانه عدول عن ظاهر النص بغير دليل ثم ان قوله تعالى (ولا الذين يموتون وم كفار) ينقض عليه دعواه لكون اهل النفاق من جملتهم وانما حمل الذاهب الى هذا القول مع وهنه التشدد في العصبية مع من يفرط في الطرف الآخر من المعسّرلة والحق اولى ان يتبح والاخذ بالقول الجامع بين ظاهر الآية والحديث اولى من الذهاب الى قول يفرق بين الآيةوالحديث واذا فسرنا الغرغرة بتردد النفس في الحلق عند النزع فلا تنافي بينه وبين الآية ويكون معنى قوله ما لم يغرغر ما لم يحضره الموت فانه أذا حضره الموت يغرغر بتردد النفس في الحاق ونحن نسمى في عافظة نص الكتابو قرس معنى الحديث على الوجه الذي يوافق الكتاب بعد ان عرفنا صحة ما نذهب اليه بالشواهد التي ذكرناها ثم آنا وان انكرنا صحة التوبة ممن حضره الموت فايقن بالهلاك وتحقق بفوات امكان المراجعة فانا لا نقول والحمد تله لسد باب الرحمة عنه وتحرم المفرة عليه بل نخ ف منه ونرجو له العفو من الله فان الله تعالى يقول (ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر" به ما دون ذلك لمن يشاء (كذا في شرح ألصابيح) قوله أن الشيطان أي ابليس كما في رواية قال بعزتك با رَبُّ اي اقسم بعزتك التي لا ترام وفي روايه زيادة وجلالك وفيه أيماء الى أنهر ئيس الضلال ومظهر الجلال كما ان نبينا صطالته عليه وسلم مظهر العناية والجمال وسيد اهل الهداية والكمال لا ابرح

أَغْوِيعِبَادَكَ مَا دَامَتْ أَرْوَ اَحْهُمْ فِي أَجْسَادِهِمْ فَقَالَ ٱلرَّبُّ عَرٍ وَجَلَّ وَعِزَّتِي وَجَلَالِي وَارْتَفَاعِ مَكَا فِي لاَ أَزَالُ أَغْفِرُ لَهُمْ مَا اُسْتَغْفَرُ وَنِي رَوَاهُ أَحْدَ ﴿ وَعَن ﴿ صَغُو اَنَ بْنِ عَسَالِ وَارْتَفَاعِ مَكَا فِي لاَ أَزَالُ أَغْفِرُ لَهُمْ مَسَالًا قَمَالًا جَمَلَ بِالْمَغْرِبِ بَابًا عَرْضُهُ مَسِيرَةً قَلَلَ وَلَا وَقُلْ اللهِ عَزَّوَجَلَّ بَوْمَ مَا اللهِ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ إِنَّ اللهَ تَمَالًى جَمَلَ بِالْمَغْرِبِ بَابًا عَرْضُهُ مَسِيرَةً سَبْعِينَ عَامًا لِلتَّوْبَةِ لاَيْغُلْقُ مَالَمٌ تَطْلُع الشَّمْسُ مِنْ قَبَلِهِ وَذَلِكَ قَوْلُ اللهِ عَزَّوَجَلَّ بَوْمَ مَا أَيْ يَعْفَى مَا أَمْ تَطَلِّعَ الشَّمْسُ مِنْ قَبَلُهِ وَذَلِكَ قَوْلُ اللهِ عَنْ وَابُنُ مَا جَهَ لَا يَنْفَعِلَ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَ تَنْفَطِعُ الْبِحْرَةُ حَتَّى تَنْفَطِعَ اللهِ وَاللهُ وَسَلَّمَ لاَ تَنْفَطِعُ الْبِحْرَةُ حَتَّى تَنْفَطِعَ اللهِ وَذَلِكَ وَاللهُ وَسَلَّمَ لاَ تَنْفَطِعُ اللهِ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَ تَنْفَطِعُ النَّوْبَةُ حَتَى تَظُلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا رَوَاهُ أَوْمَهُ وَالْمَ وَالدُورِ وَالدَّارِ مِي اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللهُ وَسَلَمْ أَوْلُو وَاللهُ وَاللهُ وَسَلَّمَ إِلَا قَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهُ وَسَلَّمَ إِنَّ رَجُلَيْنِ كَانًا فِي اللهُ عَالَ قَالَ وَالْ قَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَا قَالَ وَالْ قَالَ وَالْ اللهُ اللهُ الْعَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ وَاللّهُ وَسَلَمْ إِلَا عَلَى اللْهُ الْوَلِهُ الْمُؤْمِلِهُ اللهُ ا

اي لا ازال أغوي عبادك بني آدم بضم الهمزة وكسر الواو اي اضلهم ما دامت ارواحهم في اجسادهم فقــال الرب عز وجل وعزتيوجلالي وارتفاع مكاني اي علومرتبتي ورفعة مكانتي لا ازال وفي رواية لا ابرحوالاولى اولى للنفنن وللتبيين أغفر لهم مااستغفروني قال الطبي رحمه الله تعالى فان قلت كيف المطابقة بين هذا الحديث وبين قوله تعالى (لاغوينهم الجمعين الا عبادك منهم المخلصين قال فالحق والحق اقوللا ملائن جهنم منك وممن تبعث منهم اجمعين)فان الاية دلت على ان المخلصين هم الناجون فحسب والحديث دال على ان غير المخلصين هم ايضا ناجون قلت قيد قوله تعالى (ممن تبعك اخرج العاصين المستغفرين منهم لان المعنى ممن تبعيك واستمر على المتابعة ولم يرجع الى الله ولم يستغفر اه (ق) قوله ان الله تعالى جعل بالمفرب بابا عرضه اللخ قال الطبيي يعني ان باب التوبة مفتوح على الناس وهم في فسحة ووسعة عنها ما لم تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت ســـد عليهم فلم يقبل منهم أيمان ولا توبة لانهم أذا عاينوا ذلك وأضطروا إلى الايمان والتوبة فلد ينفسه ذلك كما لا ينفع المحتضر ولمساكات سد الباب من قبل المغرب جعل فتح الباب من قبله ايضا وقوله مسيرة سبعين عاما مبالغة في التوسعة أو تقدير لعرض الباب عقدار ما يسده جرم الشمس الطالع من المغرب (ق)وقال الحافظ التوريشي رحمه الله تعالى المراد منه والله أعلم أن أمر قبول التوبة هين والناس عنه في فسحة وسعسة ما لم تطلع الشمس من مفربها فان باباً ينتهي عرضه الى مسيرة سبعين عاماً لا يكاد يتضايق عن الناس الا ان يغلق واغلاقه بطلوع الشمس من مغربها وذلك أن الناس يرفع عنهم الامانة فيصرون على المعاصي ويكثر فيهم الحنث فسلا يؤثر فيهم الذنارات فيفجا ُهم الله تعالى بهذه الآية الملجَّة الى التوبة فيضطرون إلى الاعان والتوبة في غيراوانالتكليف إ فلا ينفعهم ذلك ويحتمل أن يكون الباب الموصوف عرضه بمسيرة سبعين عاما هوالمقدارالذي يتسع لجرمالشمس وطلوعها (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله لانقطع الهجرة قال الطيبيلم يرد بها الهجرة من مكة الى المدينة لانها انقطعت ولا الهجرة من الذنوب والخطاياكما ورد المهاجر من هجر الذنوب والحطايا لانها عين التوبة فيلزم التكرار فيجب أن يحمل على الهجرة من مقام لايتمكن فيه من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واقامة حدود الله قال الله تعالى الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها اه انتهى كلامهوقال الشييخ

يَنِي إِسْرَائِيلَ مُتَحَابَّيْنِ أَحَدُهُمَا مُجْتَيِدُ فِي ٱلْعِبَادَةِوَ ٱلآخَرُ بَقُولُ مُذْنِبِ ٱسْتَعْظَمَهُ فَقَالَ آقْصِرْ فَقَالَ عَمَّا أَنْتَ فِيهِ فَيَقُولُ خَلِنِي وَرَبِي حَتَى وَجَدَهُ بَوْمًا عَلَى ذَنْ اسْتَعْظَمَهُ فَقَالَ آقْصِرْ فَقَالَ خَلِّنِي وَرَبِي أَبِعَثْتَ عَلَيَّ رَقِيبًا فَقَالَ وَٱللهِ لاَ يَغْفِرُ ٱللهُ لَكَ أَبَدًا وَلاَ يُدْخِلُكَ ٱلْجَنَّةَ فَبَعَثَ اللهِ إِلَيْهِمَا مَلَكًا فَقَبَضَ أَرْوَاحَهُمَا فَأَجْتَمَعًا عَنْدَهُ فَقَالَ الْمُدْنِبِ ٱدْخُلِ الْجَنَّةَ بِرَ حَمَتِي وَقَالَ اللهِ إِلَيْهُ اللهِ اللهُ وَمَلَّ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ وَمَا عَلَى اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

الدهاوي رحمه الله تعالى المراد بالهجرة ههنا مهاجرة الذنوب والا ثام والاخلاق الدميمة بالخروج عن موطن الطبيعة ومستقر النفس المراد بقوله حتى ينقطع التوبة اي ينتهي حكم الله تعالى وشريعته بقبول التوبة وذلك عند طلوع الشمس من مغربها والله اعلم (كذا في اللمعات) قوله والاخر يقول مذنب اي انا مذنب اعتراف بذنوبه وانكسارامن جهة ذلك وترجيا في مغفرة الله وفضله وقيل ويمكن أن يكون المعنى يقول النبي صلىالله عليه وسلم الاخر مذنب قوله فجعل يقول اي حبيبه له أقصر أي امسك عما انت فيه من ارتسكاب الذنوب والاقصار الكف عن الشيء مع القدرة عليه فان عجز عنه يقول قصرت عنه بلا الف كذا فيجمع البحار وقوله فيقول خانيور بى وكان الرجل يستغفر ربه ويعتذر له وغفر له و مهذا يناسب الترجمة وظاهر الحديث انه ادخل الجنة برحمته ومحض فضله فالمناسب أن يذكره في باب سعةرحمةالله الاتي وقوله أن تحظر بالظاء المعجمة عمني المنسع والتحريم وقوله اذهبوا به الى النار خطاب للملائكة وادخاله بمجازاته على قسمه وحكمه على الله تعالى بانه لايغفر الذنوب المسنائرم لانكار صفة التداما عموما وخصوصا وهو اماكفر او معصية قولهُ ان الله يغفر الذنوب جميَّها أن أربد وجوب المغفرة قيد بالتوبةوان أريد جوازها فالمغفرة عن الكفر مقيد بها لا عن المعاصى هذا مايقتضيه الكتابوالنصوص الواردة في الباب وفيه كلام مذكور في التفاسير وقوله ولا يبالي من قول الرسول صلى الله عليه وسلم زيادة على الاسمية اي لايبالي بمغفرة الذنوب جميعا لسعة رحمته وعـــــــدم مبالاته من احد وتمكن ان يكون قول الراوي اي يقرأ هذهالاية رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يبالي احدا والظ هو الاول قوله الا اللمم في القاموس اللمم محركة الجنون وصفارالذنوب وقال القاضي في قوله تعالى الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللم ان ربك واسع المغفرة الاية الا اللم الا ما قل وصغر والجم بفتح الجم وتشديد المم بمعنى الكبير العظم والبيت لاعمية بن ابي الصليت انشده النبي صلى الله عليه وسلم والمنفي عنه صلى الله عليه وسلم انشاء الثغر لا انشاده وهو الصحيح أي من شأنك غفران الذنوب الكثيرة فضلا عن الصفائر لانها لا يُخلُو عنها احد وانها مكفرة بالحسنات (كذا في اللعات)

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ تَغْفِرِ ٱللَّهُمَّ تَغْفِرْ جَمَّا وَأَيُّ عَبْدِ لَكَ لَا أَلَمَّا رَوَاهُ ٱلبَّرْمذِيُّ وَقَالَ هٰذَا حَدِيثٌ حَسَنُ صَحِيحٌ غَرِيبٌ ﴿ وَعَن ﴾ أَ بِي ذَرِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ٱللهُ تَمَالَىٰ يَاءِبَادِي كُلُّكُمْ صَالَّ إِلاَّ مَنْ هَدَيْتُ إِنَّا سَا ْلُونِي ٱلْهُدٰى أَهْدِ كُمْ وَكُلُّكُمْ فُقَرَاءُ إِلاَّ مَنْ أَغْنَيْتُ فَأَسْأَ لُونِي أَرْزُقُكُمْ ۚ وَكُلُّكُمْ مُذْنِبٌ إِلاَّ مَنْ عَافَيْتُ فَمَنْ عَلِمَ مَنِكُمْ ۚ أَنِي ذُو قُدْرَةً عَلَىٰ أَلْمَغْفِرَةً فَٱسْتَغْفَرَنِي غَفَرْتُ لَهُ وَلاَ أَبَالِي وَلَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَ آخِرَ كُمْ وَحَيَّكُمْ وَمَيْتَكُمْ وَرَطْبَكُمْ وَيَابِسَكُمْ أَجْتَمَعُوا عَلَى أَنْقَىٰ قَلْب عَبْدِ مِنْ عَبَادِي مَّازَادَ ذَلِكَ فِي مُلْـكِي جَنَاحَ بَعُوضَةً وَآوْ أَنَّ أَوَّلَـكُمْ وَآخِرَ كُمْ وَحَيِّـكُمْ وَمَيِّنَكُمْ وَرَطْبَكُمْ وَيَابِسَكُمُ ٱجْتَمَعُوا عَلَى أَشْقَىٰ قَلْبِ عَبْدٍ مِنْ عَبَادِي مَانَقَصَ ذَلكَ مِنْ مُذْكِي جَنَاحً بَعُوضَة وَلَوْ أَنَّ أُوَّلَكُمْ وَ آخِرَ كُمْ وَحَيَّكُمْ وَمَيَّتَكُمْ وَرَطْبَكُمْ وَيَابِسَكُمْ أَجْتَمَعُوا فِي صَعِيد وَاحِدِ فَسَأَلَ كُلُّ إِنْسَانِ مِنْكُمْ مَابَلَغَتْ أَمْنِيَّتُهُ ۚ فَأَعْطَيْتُ كُلَّ سَائِلِ مِنْكُمْ مَانَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُذْكِي إِلاَّ كُمَّا لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ مَرَّ بِٱلْبَحْرِ فَغَمَسَ فِيهِ إِبْرَةً ثُمُّ رَفَعَهَا ذَلِكَ بِأَ يِّي جَوَّادٌ ۖ مَاجِدٌ أَفْعَلُ مَا أُرِيدُ عَطَائِي كَلاَمٌ وَعَذَا بِي كَلاَمْ إِنَّمَا أَمْرِي لِشَيْءُ إِذَا أَرَدْتُ أَنْ أَقُولَ لَهُ كُنَّ فَيَكُونُ رَوَاهُ أَ هَدُ وَٱلْـ يَرْمَذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَه ﴿ وَءَن ﴾ أَنَسٍ عَن ٱلنِّبِيِّ صَلَّى ٱللهُ ۖ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَرَأً هُو َ أَهْلُ ٱلتقوىٰ وَأَهْلُ ٱلْمَغَفْرَة قَالَ قَالَ رَبُّكُمْ أَنَا أَهْلُ أَنْ أُنَّقَىٰ فَمَن ٱتَّقَانِي فَأَنَّا أَهْلُ أَنْ أَغْفِرَ لَهُ رَوَاهُ ٱلدِّرْمِذِيُّ وَٱبْنُ مَاجَه وَٱلدَّارِمِيُّ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبْنَ عُمْرَ قَالَ إِنْ كُنَّا آنَعُدُ لرَسُولِ ٱلله صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيٱلْمَجَلِس يَقُولُ رَبّ أَغْفِرْ لِي وَنُبٌ عَلَىٰ إِنَّكَ أَنْتَ ٱلدُّوَّابُ ٱلْغَفُورُ مِائَةَ مَرَّة رَوَاهُ أَحْمَدُ وَٱلدَّرْمِذِي وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَه ﴿ وَعَن ﴾ بِلاَلِ بْنِ يَسَارِ بْنِ زَيْدٍ مَوْلَى ٱلنِّبِيُّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْه وَسَلَّمَ قَالَ حَدَّ نَنِي أَ بِي عَنْ جِدِّ عِأَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قَالَ أَسْتِغَفْرُ ٱللهَ ٱلَّذِي قوله آنه قرأً ايقوله تعالى في آخر سورة المدثر هو اهلالتقوى واهل المغفرة قال ايالنبي قال ربكم ا نااهل ان ا تقى باضافةاهلوصيغة المجهولاي اناحقيق وجديربان يتقيمن الشرك ي فمن اتقاني زاد الترمذي فلم يجعل معي الها فأنآ أهل أنَّ اغفر له أي لمن اتقى فهو مضمون قوله تعالى أن الله لايغفر أن يشرك به ويغفر مادون ذلك لمن يشاء قوله أن كنا خففة من المثقلة كنا لنعداللامفارقة لرسول الله صلى الله عليه وسلم متعلق بنعد في المجلس أي الواحدكما في رواية الحصن يقول بالرفع وينصب بتقدير ان اي قوله رب أغفر لي. قوله استعفر الله النسبيك

لاَ إِلٰهَ إِلاَّ هُوَ ٱلْحَيِّ ٱلْقَيْوُمُ وَأَنُوبُ إِلَيْهِ غَفِرَ لَهُ وَإِنْ كَانَ قَدْ فَرَّ مِنَ ٱلزَّحْفِ رَوَاهُ ٱلتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ هِلاَلُ بْنُ يَسَارٍ وَقَالَ ٱلتِّرْمِذِيُّ هٰذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

الفصل المثالث ﴿ عن ﴾ أي هُرَةُ قَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَرَّ وَجَلَّ لَيَرْفَعُ الدَّرَجَةَ الْعَبْدِ الصَّالِحِ فِي الْجَنَّةِ فَيَقُولُ يَارَبِ أَنَى لِي هٰذِهِ فَيَقُولُ بِاسْتِغْفَارِ وَلَدِكَ لَكَرَوَاهُ أَحْمَدُ ﴿ وعن ﴾ عَبْدِ اللهِ بنِ عبَّسِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا الْمَيْتُ فِي الْقَبْرِ إِلاَّ كَالْفَرِيقِ الْمُتَغَوِّ ثِيَنْتَظُرُ وَعْوَةً تَلْحَقُهُ مِنْ أَبِأُو أُمْ أَوْ أَحْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا الْمَيْتُ فِي الْقَبْرِ إِلاَّ كَالْفَرِيقِ الْمُتَغَوِّ ثِينَتَظُرُ وَعْوَةً تَلْحَقُهُ مِنْ أَبِأُو أُمْ أَوْ أَحْ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

لا اله الا هوالحي القيوم روى بالنصب على الوصف الفظ الله وبالرفع لكونها بدلين او بيانين لتوله هو والاول هو الا كثر والاشهر وقال الطيبي بجوز في الحي القيوم النصب صفة تد او مدحا والرفع بدلا من الضمير او على انه خبر مبتدأ محذوف قوله من الزحف قال الطيبي الزحف الجيش الكثير الذي برى لكثرته كا نه يزحف قال في النهاية من زحف الصبي اذا دب على استه قليلا قليلا وفي تخصيص ذكر الفرار ادماج لمعنى ان هدنا الذنب من اعظم الكبائر قوله ان الله ليرفع النح دل الحديث السابق على ان الاستففار يحط من الدنوب اعظمها وهذا يدل على انه يرفع درجة غير المستففر الى ما لم يبلغها بعمله فحا ظنك بالعامل المستففر ولو لم يكن في النسكاح فضيلة غير هذا لكفي به فضلا والله اعلم (ط) قوله ما الميت في القسبر آي في حال من احوال الشدة الاكافريق أي المشرف على الغرق المتفوث أي المستفيث المستمين المستجير الرافع صوت باقصى ماعنده بالنداء لمن يخلصه المتعلق بكل شيء رجاء لحلاصه وفي المثل الغربق يتعلق بكل حشيش قال قال رسول الله على الله عليه وسلم طوى أي المحافرة المتفار المشية أو الشجرة المشهورة في الجنة العالية لمن وجد أي صادف في صحيفته أي في الاخرة استففارا كثيرا أي مقبولا لان استغمار نا محتاج الى استغفار كثير كما قالت وابعة العدوية قال الطيبي فان قبل لم لم يقل طوى لمن استغفار كثيرا وما فائدة العدول قلت هو كثاية عنه فيدل على حصول ذلك جزما وعلى الاخلاص لانه لم يكرف علما فيه كان هباء منثورا فلم بحد في أسحيفته الا مايكون حجة عليه ووبالا له قوله اذا حسنوا أي العلم والعمل استبسروا أي فرحوا بالتوفيق قال

في الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ ﴿ وعن ﴾ الْحَارِثِ بَنِ سُوَيْدَ قَالَ حَدَّنَنَا عَبْدُ اللهِ بَنُ مَسْفُودِ حَدِيثَيْنِ أَحَدُ هُمَا عَنْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَاسْلَمْ وَالْآخَرُ عَنْ نَفْسِهِ قَالَ إِنَّ الْمُوْمِنَ بَرَى ذُنُوبَهُ كَذُبَابِ مَرَّ عَلَى أَنْهِهُ كَأَنَّهُ قَاعِدٌ تَحْتَجَبَلِ يَخَافُ أَنْ يَقَعَ عَلَيْهِ وَإِنَّ الْفَاجِرَ يَرَى ذُنُوبَهُ كَذُبَابِ مَرَّ عَلَى أَنْهُ فَقَالَ بِهِ هَكَذَا أَيْ بَيدِهِ فَذَبَّهُ عَنْهُ ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَ الْعَهْ وَسَلَّمَ بَعْ وَاللّهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ الْمَوْمِنِ مِنْ رَجُلُ نَوْلَ فِي أَرْضِ دَوِيَّةً مُهُلّكَةً مَعَهُ رَاحِلَتُهُ عَلَيْهِ السَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ الْمَوْمُ مِنْ رَجُلُ نَوْلَ فِي أَرْضِ دَوِيَّةً مُهُلّكَةً مَعَهُ رَاحِلَتُهُ عَلَيْهِ الْمَوْمُ مَنْ مَعْ اللهُ عَلَيْهِ الْمَوْمُ مَنْ مَعْ اللهُ عَلَيْهِ الْمَوْمُ مَنْ اللهُ عَلَيْهُ الْمَوْمُ مَنْ مَا عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ الْمَوْمُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ الْمَوْمُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ الْمُولِ اللهُ عَلَيْهِ الْمَوْمُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ الْمَوْمُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى الْمَعْ فَعَالَ الْمُ عَلَى عَلَيْهِ الْمَوْمُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ الْمُ عَلَى عَلَى اللهُ الْمُولِ اللهُ اللهُ الْمُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

تمالي قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا قال الطيبي اي أذا أتوا بعمل خير قرنوه بالاخلاص فيترتب عليه الجزاء فيستحقوا الجنة ويستبشروا بهاكما قال تعالى وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون فهوكناية تلومحية وقوله آذا أساؤا استغفروا عبارة ان لايبتليه بالاستدراج ويرى عمله حسنا فيهلك كما قال تعالى افمن زين له سوءعمله فرآه حسنا فان الله يضل من يشاء اله قوله يرى ذنوبه قال الطيبي ذنوبه المفعول الاول والمفعول الثاني محذوف اى كالجيال بدليل قوله كذاب و بجوز ان يكون هذا قول ابن مسعود اي عظيمة ثقيلة بدليل قوله كانه قاعد تحت جبل نخاف ان يقع عليه وهو تشبيه تمثيل شبه حاله بالقياس الى ذنو به وانه يرى انها مهاكمة له بحاله اذا كان تحت جبل يخافه فدل الحديث على ان المؤمن في غاية الحوف والاحتراز من الذنوب ولا ينافيه الاعتدال المطاوب بين الخوف والرجاء في المحبوب لان رجاء المؤمن وحسن ظنه في ربه في غاية ونهاية وان الفاجر اي المنافق او الفاسق يتساهل حيث يرى ذنو به اي سهلة خفيفة كذباب مرعلي انفه فقال به اي اشار اليه اوفعل به هكذا اي بيده تفسير للاشارة اي دفع الدباب بيده فذبه عنه تفسير لما قبله اي دفع الدباب عن نفسه به سمى الذباب ذبابا لانه كلما ذب آب اي كما دفع رحع ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لله بفتح اللام آفرح اي ارضى بتوبةعبده المؤمن اي من العصية الى الطاعة قال الطيبي لمــا صور حال المذنب بتلك الصورة الفظيعة اشار الى أن الماجأً هو التوبة والرجوع الى الله تعالى أه يعني فحصلت المناسبة بين الحديثير من الموقوف المرفوع من رجل متعلق بافرح تزل بارض دوية بتشديد الواو والياء نسبة للدوأى الهلاك وفي رواية داوية بقلب احدى الواوين الفا والدوة المفازة الخالية (ط) قوله او ماشاء الله قال الطيبي اما شك من الراوي والتقدير قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك او قال ماشاء الله او تنويح اي اشتد الحراو ما شاء الله من العذَّاب اله كلامه في المختصر والاظهران او بمعني الواو وهو تعميم بعد تخصيص اي وما شاء الله بعد ذلك اذ القول بالتنويسع يوهم ان الحر والعطش خارجان مما شاء الله وحاشا الله قوله فالله اشد فرحا بتويه العبد المؤمن من هذا أي من فرح هــذا الرجل براحلته وزاده فهذا فذاكة القصة اعيدت لتأكيد القضية

رَسُولِ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُ فَحَسَبُ وَرَوٰى الْبُخَارِيُ الْمُوْقُوفَ عَلَى اَبْنِ مَسَعُودِ أَيْضًا ﴿ وَعَنَ ﴾ عَلَيْ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللهَ بُحِبُ الْعَبْدَ الْمُوْمِنَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا أُحِبُ أَنْ لِيَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا أُحِبُ أَنْ لِيَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا أُحِبُ أَنْ لَيْهَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا أُحِبُ أَنْ لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ اللهُ وَمَنَ أَلْهُ وَمَنَ أَلْهُ وَمَنَ أَشْرَكَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ عَلَيْ قَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ وَمَا عَلْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللّهُ اللهُ ا

وفي الحديث اشارة الى قوله تعالى ان الله يحب التوابين وانهم بمكان عظيم عند رب كريم رؤف رحم قال الامام الغزالي نور الله مرقده العالمي بلغنا عن الاستاذ اي اسحق الاسفرا بني رحمه الله و كان من الراسخين في العلم العاملين به انه قال دعوت الله سبحانه وتعالى ثلاثين سنة ان يرزقني توبة نصوحاً فلم يستجب لي ثم تعجبت في نفسي وقلت سبحان الله حاجة دعوت الله فيها ثلاثين سنة فها قضيت لي ألى الان فرآيت فما برى النائم كان قائلًا يقول لي انتعجب من ذلك اندري ماذا تسأل آنما تسأل الله تعالى أن يحبك أما سمعت الله سبحانــــه وتعالى يقول الله يحب التوابين ويحب المتطهرين اهذه حاجة هينه (كذا في المرقاة قوله المفتن بتشديد التاء المفتوحة اي المبتلي كثيرا بالسيئات او بالغفلات او بالحجب عن الحضرات لئلا يبتلي بالعجب والغرور الذن هما من اعظم الذنوب واكثر العيوب التواب اي كثير الرجوع الى الله تعالى فتارة بالتوبة من المعصية الى الطاعة واخرى بالاوبة من الغفلة الى الذكر واخري من الغيبة الى الحضور والمشاهدة قوله ما أحب أن لي الدنيّا أي جميـــع مافيها بان اتصدق بخيراتها او اتلذذ بلذاتها بهذه الاية اي بدلها فان الاية مشعرة بحصول المغفرة التامة والرحمة العامة لهذه الامة التي هي خير امة قال الطيسي هي ارجي آية في القرآن وكذلك اطهان اليها وحشى قاتل حمزة رحمه الله دون سائر الايات اله وقدذكر البغوي في المعالم ان عطاء ابن ابي رماح روى عن ابن عباس انرسول الله صلى الله عليه وسلم ارسل الى وحشي يدعوه الى الا-لام فارسل اليه كريف تدعوني الى دينك وانت تزعم ان من قتل او زنى او اشرك يلق اثاما يضاءف له العذاب وأنا قد فعلت هذا كله فألزل الله تعالى الا من تاب وآمن وعمل عملاصالحا فقال وحشى هذا شرط شديد لعلى لا أقدر عليه فهل غير ذلك فانزل الله عز وجل ان الله لايففر أن يشرك به ويغفر مادون ذلك لمن يشاء فقال وحشى أراني بعد في شبهة فلا أدري يغفر لي أملا فأنزل الله قل ياعبادي الذمن اسرفوا على انفسهم لاتقنطوا من رحمة الله أن الله يغفر الذنوب جميعا أنــه هو الغفور الرحيم قال وحشي نعم هذا نجاء وأسلم فقال المسامون هذا له خاصة ام للمسلمين عامة فقال بل المسلمين عامـــة فقال رجل فمن اشرك اي اهو داخل في الاية ام خارج عنها فسكت النبي سلى الله علنه وسلم اي ادبا مع الله تعالى وانتظارا لامره او تفكرا او تأملا في اداء جوابه ثم قــال اما بالوحي او الاجتهاد الا بالتخفيف ومن اشرك اي بالتوبة كذا قيل وهو غير ظاهر اذهذا معلوم من الدين بالضرورة فلا يتأتى فيه السؤال والجواب والله أعلم بالصواب وقال الطبيبي أجاب بأنه داخل فيكون منهيا عن القنوط والواو في ومن مأنعسة من حمل الاعلى الاستثناء وموجبة لحلماً على التنبيه اه وفي كلامة اشكال لانه أن حملناه على غير التأثب فبظاهره مخالف لقوله تعالى أن الله لايغفر أن يشرك به اللمم ألا أن يقال في السؤال فمن أشرك من الموجودين ماحكمه فقال الا ومن اشرك فحكمه مبهم الان اما يتوب عليه بالايمان او يعذبه بالطغيان واشار بعدمالحكم اما الى ابهامه

ثَلاَتَ مَرَّاتِ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبِي ذَرِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ ٱللهُ تَمَالُ اللهِ عَلَيْهِ وَمَا ٱلْحِجَابُ قَالَ أَنْ تَمُوتَ ٱلنَّهْسُ وَهِيَ لَيَغْفِرُ لِعَبْدِهِ مَا لَمْ بَقَعِ ٱلْحَجَابُ قَالَ أَنْ تَمُوتَ ٱلنَّهْسُ وَهِيَ مُشْرِكَةٌ رَوْى ٱلْآخِدِرَ فِي كَتَابِ ٱلْبَعْثِ وَٱلنَّشُورِ مَشْرِكَةٌ رَوْى ٱلْآخِدِرَ فِي كَتَابِ ٱلْبَعْثِ وَٱلنَّشُورِ مَشْرِكَةٌ رَوْى ٱللهِ عَلَىٰ وَسَلَّمَ مَنْ لَتِي ٱللهَ لاَ بَدْلِلُ بِهِ شَبْنًا فِي اللهُ نَمْ كَانَ عَلَيْهِ مِثْلَ جِبَالِ ذُنُوبٌ غَفَرَ ٱللهُ لَهُ رَوَاهُ ٱلْبَيْهَتِيُّ فِي كَتَابِ ٱلْبَعْثِ وَٱللَّهُ وَاللَّهُ وَمَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَتِي اللهَ لاَ بَدْلِلْ بِهِ شَبْنًا فِي اللهُ عَلَيْهِ مِثْلَ جِبَالِي ذُنُوبٌ غَفَرَ ٱللهُ لَهُ رَوَاهُ ٱلْبَيْهَتِيُّ فِي كَتَابِ ٱلْبَعْثِ وَٱللَّهُ وَاللَّهُ لَهُ رَوَاهُ ٱلللهِ عَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّائِبُ مِنَ إَللَّهُ مَنْ لَا خَنْبِ اللهِ عَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّائِبُ مِنَ إِللهُ اللهُ مَا لَا اللهُ مَا اللهُ مَنْ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ مَا اللهُ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ مَا اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ مَنْ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ مَنْ اللهُ اللهُ مَا لَهُ مَنْ اللهُ مَا اللهُ اللهُ مَا اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ ا

واما بعدم الجواب الى أعظامه وقال الطببي عكن أن ينزل السؤال على قوله ياعبادي يعني المشرك أداخل في هذا المفهوم وينادي بياعبادي فقيل نعم أو على الذين اسرفوا أي هل يصلح أن يقال لهم أسرفوا على أنفسهم فقيل اربعة احتمالات الاول والرابع منها ما محتاج كل الى تأويل ايضا والثاني غير لائق بالسؤال والثالث هو معنى معنى ماذكرته من الاحتمال والله اعلم بالحال ثلاث مرآت ظرف لقال والتكرار لتأكيد الحكم او اشارة الى إرآنهم عن رمهم يومئذ لمحجو بون قوله لايعدل به شيئا اي لايوازي ولا يساوي بالله شيئا بالاشراك فالباء للتعدية وقال الطبهي ويجوز ان المهنى لايتجاوزه الى شيءفشيئا منصوب على نزع الحافض وقوله غفر الله له اي ان شاء قوله كمن لأذَّب له في عدم تضرره واختلفوا في أن التائب أنضل أم الناشيء من الأول على الصلاح والتحقيق ان الحيثية مختلفة (كذا في اللمعات) وقال الحافظ ابن القم ان العبد اذا تاب من الذنب فهل يرجع الى ما كان يَعليه قبل الذنب من الدرجة التي حطه عنها الذنب أو لايرجع اليها(اختلف) في ذلك (فقالت طائفة) يرجع الى درجته لان التوبة تجب الذنب بالكلية وتصيره كانه لم يكن والمقتضى لدرجته مامعه من الاعان والعمل الصالح فعاد اليها بالتوبة ـ قالوا ولان التوبة حسنة عظيمة وعمل صالح فاذا كان ذنبه قد حطه عن درجته فحسنته بالتوبة رقته اليها وهذا كمن سقط في بثر وله صاحب شفيق أدلى اليه حبلا تمسك به حق رقيمنه الى موضعه فهكذا التوبة والعمل الصالِح مثل هذا القرين الصالِح والاخ الشفيق (وقالت طائفة) لايعود الى درجته وحاله لانه لم يكن في وقوف وأنما كان في صعود فبالذنب صار في نزول وهبوط فاذا تاب نقص عليه ذاك القدر الذي كان مستعداً له للترقي قالوا ومثل هذا مثل رجلين سائرين على طربق سيرا واحدا ثم عرض لاحــدهما مارده على عقبه او اوقفه وصاحبه سائر فاذا استقال هذا رجوعه ووقفته وسار بآثر صاحبه لم يلحقه ابدا لانه كلــا سار مرحلة تقدم ذاك اخرى قالوا والاول يسير بقوة اعماله وايمانه وكلما ازداد سيرا ازدادت قوته وذلك الواقف الذي رجمع قد ضعفت قوة سيره وأيمانه بالوقوف والرجوع وسمعتشبيخ الاسلام الن تيمية محكىهذا الخلاف

﴿ باب ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴿ أَبِي مُرَيْرَةً قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ وَعَلَيْ لَمَّا قَضَىٰ ٱللهُ ٱلْخَلْقَ

ثمقال والصحيحان من التأثبين من لايعود الى درجته ومنهم من يعو داليها ومنهم من بعود الى اعلى منها فيصير خيرا مماكان قبل الذنب وكان داود عليه السلام بعد التوبة خيرا منه قبل الحطيئة قال وهذا بحسب حال التاثب بعد توبتة وجده وعزمه وحذره وتشميره فان كان ذلك اعظم مما كان له قبل الذنب عاد خيرا نما كان واعلا درجة وان كان مثله عاد الى مثل حاله وان كان دونه لم يعد الى درجته وكان منحطا عنها وهذا الذي ذكر. هو فصل النزاع في المسالة ويتبين هذا بمثلين مضروبين (احدهما)رجلمسافر سائر على الطريق بطماً نينة وامن فهويعدو مرةوً يمشي اخرى ويستريح تارة وينام اخرى فبيناهو كذلك اذ عرض امني طريق سيره ظل ظليل. وماء بارد ومقيل وروضة مزهرة . فدعته نفسه الى البزول على تلك الاماكن فبرل عليها فوثب عليه منها عدو فاخــذه وقيده وكتفه ومنعه عن السير نماين الهلاك وظن انه منقطع به وانه رزق الوحوش والسباع وانه قد حيل بينه وبين مقصده الذي يؤمه وفبينا هو على ذلك تنقاذف به الظنون اذ وقف على رأسه والده الشفيق القادر فحل كتافه وقيوده وقال له اركب الطريق واحذر هذا العدو فانه على منازل الطريق بالمرصاد واعلم انك ما دمت حاذراً له متيقظاً لا يقدر عليك فاذا غفلت وثب عليك وانا متقدمك الى المنزلة وفرط لك فاتبعني على الاثر · فانكان هذا السائر كيسا فطنا لبيهًا حاضر الذهن والعقل استقبل سيره استقبالا آخر اقوىمنالاولواتم، واشتدحذره وتأهب لهذا العدو واعد له عدته فكان سيرهالثانياقوي من الاولوخيراً مهووصولهالي المنزل اسرع وانغفل عن عدوه وعاد الى مثل حاله الاول من غير زيادة ولا نقصان ولا قوة حذر واستعداد عاد كماكانوهومعرض لما عرض له اولا وأن أورثه ذلك توانيا في سيره وفتوراً وتذكراً لطيب مقيله وحسن ذلك الروض وعذوبة ما ثه وتفيؤ ظلاله وسكونا بقلبه اليه لم يعد الى مثل سيره ونقص عماكان (المثل الثاني) عبد في صحة وعافية جسم عرض له مرض اوجب له حمية وشرب دواء وتحفظاً من التخليط ونفض بذلك مادة ردية كانت منقصة لكمال قوته وصحته فداد بعد المرض اقوى مماكان قبله كما قيل:

﴿ لَعْلُ عَتَبُكُ مُحُودُ عُواقِبِهِ * وَرَبَّمَا صَحَّتَ الْاجْسَامُ بِالْعَلِّلُ ﴾

وان اوجبله ذلك المرض ضعفاً في القوة و تداركه عثل ما نقص من قوته عاد الى مثل ما كان وان تداركه بدون ما قص من قوته عاد الى دون ما كان عليه من القوة وفي هذين المثلين كفاية لمن تدبرها (وقد ضرب الدلك مثل آخر) برجل خرج من بيته يريد الصلاة في الصف الاول لا يلوي على شيء في طريقه فعرض له رجل من خلفه جبد ثوبه واوقفه قليلا يريد تعويقه عن الصلاة فله معه حالان (احدها) ان يشتغل به حسق تفوته الصلاة فهذه حال غير التائب (الثاني) ان بجاذبه على نفسه ويتفلت منه لثلا تفوته الصلاة ثم له بعد هذا التفلت ثلاثة احوال (احدها)ان يكون سيره جمزا ووثبا ليستدرك ما فاته بتلك الوقفة فريما استدركه وزاد عليه (الثاني)ان يعود الى مثل سيره (الثالث) ان تورثه تلك الوقفة فتوراً وتهاونا فيفوته فضيلة الصف الاول او فضيلة الجاعة واول الوقت ، فهكذا حال التائين السائرين نبواء (كذا في مدارج السالكين)

قوله لما قضي الله الحلق أي خلق وقدر وحكم باحكامه كقوله تعالى فقضهن سبع سموات وقد سبق محقيق معنى القضاء والقدر في موضعه وقوله أن رحمتي سبقت على غضبي وذلك لان آثار رحمة الله وجوده

كَتَبَ كَتَابًا فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ عَرْشِهِ إِنَّ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي وَفِي رِوَايَةٍ غَلَبَتْ غَضَبِي مُتُّفَقَّ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَآبُهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِلهِ مِاثَةَ رَحْمَةٍ أَنْزَلَ مِنْهَا

وانعامه عمتالمخلوقات كلها وهي غير متناهية نخلاف اثر الغضب فانه ظاهر في بعض بني ادم ببعض الوجوه كما قال وان تعدوا نعمة الله لاتحصوها وقال عذايي اصب به من اشاء ورحمتي وسعت كل شيء وايضا تهاوي العباد وتقصيره في اداء شكر نعائه تعالى اكثر من ان يعد ويحصى ولو يؤاحذ الله الناس بظلمهم ماترك على ظهرها من دابة فمن رحمته أن يبقيهم وبرزقهم وينعمهم بالظاهر ولا يؤاخذه يهذا في الدنيا وظهور رحمته في الاخرة تكفل ببيانه الحديث الآتي فاذن لاشك في ان رحمته تعالى سابقة وغالبة على غضبه الابهم ارحمنا ولا تهلكنا بغضبك وانت ارحم الراحمين (كذا في اللمعات) قوله فهو اي ذلك الكتاب يمعنى المكتوب او علمه عنده اي عندية المكانة لا عندية المكان لتنزهه عن سمات الحدثان فوق عرشه فيه تنبيه نبيه على جلالة قدر ذلك قال الطبي فان اللوح المحفوظ تحت العرش زاد ابن حجر لانه في جبهة اسرافيل رئيس حملة الدرش والكتاب المشتمل على هذا الحكم فوق الدرش لجلالة قدره ولمل السبب فيذلك أن ما تحت العرش عالم الاسباب والمسببات واللوح يشتمل على تفاصيل ذلك وقضية هذا العالم وهو عالم العدل واليسه اشار بقوله بالعدل قامت السموات والارض اثابة المطيع وعقاب العاصي حسب ما يقتضيه العمل من خيير او شر وذلك يستدعى غلبة الغضب على الرحمة لكثرة موجبه ومقتضيه كما قال تعالى (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من داية) فيكون سعة الرحمة وشمولها هلى البرية وقبول آنابة التائب والعفو عن المشتغل بذنبه المنهمك فيه (وان ربك لذو مغنمرة للناس على ظلمهم) امرا خارجا عنه مترقبا منه الى عالم الفضل الذي هو العرش وفي امثال هذا الحديث اسرار انشأوها بدعة فكن من الواصلين الى العين دون السامعين للخبر انتهى كلام الطبيي أن رحمتي بالكسر ويفتح قال العسقلاني بفتح ان على الابدال من الكتاب وبكسرها على انها حكاية عضمون الكتاب قلت يؤيد الثاني رواية الشيخين بلفظ ان رحمتي تغلب غضي سبقت غضي وفي رواية غلبتغضى اي غلبت آثار رحمتي على آثار غضي وهي مفسرة لما قبلها والمراد بيان سعة الرحمة وشمولها على الحلق حتى كا"نهما السابق والغالب والا فها صفتان (كذا قاله التوربشتي رحمه الله تعالى) ووجه المناسبة بين قضاء الخلقوسبق الرحمة أنهم مخلوقون للعبادة شكرا للنعم الفائضة عليهم ولا يقدر أحسد على أداء حق الشكر وبعضهم يقصرون فيه فسبقت رحمته في حق الشاكر بان وفي جزاءه وزاد عليه ما لا يسدخل تحت الحصر وفي حق المقصر اذا تاب ورجع بالمغفرة والتجاوز ومعنى سبقت رحمتي تمثيل لكثرتها وغلبتهــا على الغضب بفرسي رهــان تسابقتــا فسبقت احداهما الاخرى (ق) قولة أن لله مائة رحمة الحديث رحمة الله غير متناهيـة فلا يعتورهـا النجزالة والتقسيم وأنما اراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يضرب للامــة مثلا فيعرفوا بــه التنــاسب الذي بين الجزئين ويجعل لهم مثالا فيفهموا به التفاوت الذي بين القسطين قسط اهل الايمان منها في الاخرة وقسط كافةا لمربوبين في الاولى فجعل مقدار حظ الفئنين من الرحمة في الدارين على الاقسام المذكورة تنبيها على المستعجم وتوفيقا على المستبهم ولم يرد به تحديد ما قد جل عن الحد او تعديد ما تجـاوز عن العــد (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله) ويحتمل ان تكون مناسبة هذا العدد الحاص لكونه مثل عــدد درج الجنــة والجنة هي محل الرحمة فكان كل رحمة بازاء درجة وقد ثبت انه لا يدخل احد الجنة الا برحمة الله تعمالي فمن نالتمه منهما

رَجْمَةٌ وَاحِدَةٌ بَيْنَ ٱلْجِنِ وَٱلْإِنْسِ وَٱلْبَهَائِمِ وَٱلْهُوَامِ فَبِهَا يَتَعَاطَفُونَ وَبِهَا يَتَرَاجُونَ وَبِهَا تَعْطَفُ ٱلْوَحْشُ عَلَى وَلَدِهَا وَأَخَّرَ ٱللهُ نَسْمًا وَتَسْمِينَ رَجْمَةٌ بَرْحَمُ بِهَا عِبَادَهُ يَوْمَ ٱلْقَيَامَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رَوَايَة لِمُسْلِم عَنْ سَلْمَانَ نَحْوُهُ وَفِي آخِرِهِ قَالَ فَإِ ذَا كَانَ يَوْمُ ٱلْقَيَامَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رَوَايَة لِمُسْلِم عَنْ سَلْمَانَ نَحْوُهُ وَفِي آخِرِهِ قَالَ فَإِ ذَا كَانَ يَوْمُ ٱلْقَيَامَةِ أَكُمْ اللهُ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُومُ مِنْ مَا عَنْدَ اللهِ مِنَ اللهُ وَعَن ﴾ أبي هُرَيْرَة قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ مَا عَنْدَ اللهُ عَلَيْهِ وَالنَّارُ مِثْلُ ذَلِكَ رَوَاهُ اللهِ مَنْ شَرَاكُ نَعْلِهِ وَٱلنَّارُ مِثْلُ ذَلِكَ رَوَاهُ اللهُ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ أبي مَسْعُودِ قَالَ وَسُولُ ٱللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَالنَّارُ مِثْلُ ذَلِكَ رَوَاهُ اللهُ عَلَيْهِ وَالنَّارُ مِثْلُ ذَلِكَ رَواهُ اللهُ عَلَيْهِ وَالنَّارُ مِثْلُ ذَلِكَ رَوَاهُ اللهُ عَلَيْهِ وَالنَّارُ مِثْلُ ذَلِكَ رَوَاهُ اللهُ عَلَيْهِ وَالنَّارُ مِثْلُ ذَلِكَ رَوَاهُ اللهُ عَلَيْهِ وَالنَّارُ مَثْلُ ذَلِكَ رَوَاهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَالنَّارُ مَثْلُ وَالْمَالِمُ عَلَيْهُ وَالْمَوْنَ أَوْمَى اللهُ الْمَوْتُ أَوْمِي رَوَايَةً أَسْرَفَ رَجُلٌ عَلَى نَفْسِهِ فَلَمَا حَضَرَهُ ٱلْمُوثَ أُومِي رَوَايَةً إِسْرَفَ رَجُلْ عَلَى نَفْسِهِ فَلَمَا حَضَرَهُ ٱللْمُونَ أَوْمِى الْمَالِمُ عَلَيْهِ وَلَوْلَا وَالْمَالِمُ الْمُؤْلُولُ اللهُ الْمَا عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الْمُ اللهُ الل

رحمة واحدة كان ادنى اهل الجنة منزلة واعلام منزلة من حصلت له جميع انواع الرحمة (كذا فيفتحالباري) قوله لو يعلم المؤمن اللام للاستغراق ما عند الله من العقوبة بيان لما ما طمع بجنته احد وفيه بيان كثرة عقوبته لئلا يغتر مؤمن بطاءتــه او اعــتهادا على رحمته فيقع في الائمن ولا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون. ولو يعلم الكافر اي كل كافر ما عند الله من الرحمــة ما قنط بفتح النون ويكسر من جنتــه احد اي من الـكافرين ذكره الطبيي وغيره وقيده ابن الملك بقوله اذا دخل في الاسلام والظاهر من حسن القابلة عــدم التقييد فانه يفيد المبالغة مع ان الشرطيه غير لازمة الوقوع قال الطبي الحديث في بيان صفتي القهر والرحمه لله تعالى فكما ان صفات الله تعالى غير متناهية لا يبلغ كنه معرفتها احد كذلك عقوبته ورحمته فــــاو فرض ان المؤمن وقف على كنه صفة القيار به اظهر منها ما يقنط من ذلك الخواطر فلا يطمع مجنتـــه احد وهـــذا معنى وضع احدموضع ضمير المؤمن وبجوز ان يراد بالمؤمن الجنس على سبيل الاستغراق فالتقدير احد منهم وبجوز ان يكون المعنى على وجه آخر وهو ان المؤمن قد اختص بان يطمع بالجنة فاذا انتفى الطمع منه فقد انتفى عن السكل وكذلك السكافر مختص بالقنوط فاذا انتفى القنوط عنه فقد انتفى عن السكل وورد الحــديث في بيــان كثرة رحمته وعقوبته كيلا يغتر مؤمن برحمته فيأمن من عذابه ولا بيأسكافر من رحمته ويترك بابه وحاصل أخرى وقد روى عن عمر رضي الله عنه أنه لو نودي في القيامة أن يدخل أحد الجنة أرجو أن اكون أنا وكذا في النار وقيل ينبغي ان يغلب الحوف في حال الحياة والرجاء عند المات قوله من شراك نعله بكسر الشين أحد سيور النعل قال الطيبي رحمه الله ضرب العرب مثلا بالشراك لان سبب حصول الثواب والعقاب أنمسا هو بسعى العبد ويجري السمى بالاقدام وكل من عمل خيرا استحق الجنسة بوعسده ومن عمل شرا استحق النسار بوعيده وما وعد وأوعد منجزان فكأنهها حاصلان (ق) قوله قال رجل اي بمن كان قبلنا لم يعمل صفة رجل خَيْرًا قطُّ اي عملا صالحًا كما يدل عليه قوله لم يعمل وخوفه من عذابه وغفرانه تعالى ولهذا قال ابن حجر اي بَنِيهِ إِذَا مَاتَ فَحَرَّ فُوهُ ثُمَّ أَذْرُوا نِصْفَهُ فِي ٱلْبَرِّ وَنِصْفَهُ فِي ٱلْبَحْرِ فَوَاللهِ لَئِنْ الْمَالَمِينَ فَلَمَّا مَاتَ فَعَلُوا مَا أَمَرَ هُمْ فَأَمَرَ أَللهُ الْبَحْرَ فَجَمَعَ مَا فِيهِ ثُمَّ قَالَ لَهُ لِمَ فَعَلْتَ مَا أَمَرَ هُمْ فَأَمَرَ أَللهُ اللهُ عَلَيْهِ فَعَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَاللهِ اللهُ عَلَيْهِ فَعَلَى اللهُ عَلَيْهِ فَعَلَى اللهُ عَلَيْهِ فَعَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَاللهِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ سَنِي فَا ذِا امْرَأَةٌ مِنَ ٱلسّنِي قَدْ نَحَلّبَ ثَدَيْهَا لَسَعَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ سَنِي فَا ذِا امْرَأَةٌ مِنَ ٱلسّنِي قَدْ نَحَلّبَ ثَدَيْهَا لَسْعَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ سَنِي فَا ذِا امْرَأَةٌ مِنَ ٱلسّنِي قَدْ نَحَلّبَ ثَدَيْهَا لَسْعَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ سَنِي فَا ذِا امْرَأَةٌ مِنَ ٱلسّنِي قَدْ نَحَلّبَ ثَدَيْهَا لَسْعَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ وَعَلَى اللهُ وَعَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ اللهُ أَنْ لاَ نَطْرَحَهُ وَلَدَهَا فِي ٱلنّارِ فَقُلْنَا لاَ وَهِي تَقَدْرُ عَلَى أَنْ لاَ نَطْرَحَهُ فَقَالَ لَلهُ أَرْحَمُ اللهُ أَرْحَمُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى أَنْ لاَ نَطْرَحَهُ فَقَالَ لَلهُ أَرْحَمُ اللهُ اللهُ اللهُ وَهِ اللّهُ اللهُ وَهِ اللّهُ اللهُ اللهُ وَهُ اللهُ الله

بعد الاسلام وفي رواية اسرف رجل على نفسه اي بالغ في فعل المعاصي فلما حضره الموت اوصى بنيــه اذا مات فحرقوم قال الطبي مقول قال على الرواية الاولى ومعمول اوصي على الرواية الاخرى فقسد تنازعها فيه في عبارة الكتاب (ق) قوله ثم اذروا بهمزة وصل من الذرى عمنى التذرية ويجوز قطعها يقسال ذرته الريسح قدر بتخفيف الدال ويشدد اي ضيق الله عليه قال ابن حجر وفي نسخة على واعتمــدهـــا النووي والظاهر انه سهو قلم من بعض الكتاب لانه يحصل به تحريف في الكتاب ويدل على ضعفه قوله ليعذبنه أذ لم يعهد التفات بين اجزاء جملتي الشرطية والقسمية وعلى تقدير ثبوته يحمل على ان الرجل كان دهشا عذابا ايتعذيبا لآيعذبه اي ذلك العذاب أحدا من العالمين قيل معناه لئن ضيق الله عليه و ناقشه في الحساب من القدر ععني التضييق لا من القدرة لان الشك في القدرة كفر وقد قال في آخر الحديث خشيتك وغفر له والـكافر لا يخشاه ولا يغفر له فله تأويلات (احدهما)ان قدر بالتخفيف عمنى ضيقومنه قوله تعالى(قدرعليهرزقه) بالتخفيفوالتشديد وقوله تعالى (فظن أن لن نقدر عليه) (والثاني) لئن قدر عليه العذاب أي قضاء من قدر بالتخفيف والتشديد بمعنى واحد ولكن روى في بعض طرق الحديث فلعلى اضل الله اي افوته وهذا ينيء انه اراد التمنع بالتحريق من قدرة الله تعالى ومع ذلك اخبر الصادق بغفرانه فلا بد من وجه يمكن القول معه بايمانه فقيل ان الرجل ظن ﴿ إِنَّهُ أَذَا فَعَلَ هَذَا الصَّنِيعِ تَرَكَ فَلَمْ يَنْشُرُ وَلَمْ يَعْذَبُ وَأَمَا تَلْفَظُهُ بَقُولَهُ لئن قَــدر الله وبقوله فلعلي أضل الله فلانــه كان جاهلا بذلك وقد اختلف في مثله هل يكفر ام لا عجلاف الجاحد للصفة وقيل هــذا ورد مورد التشكك على فيم لا يشك ويسمى ذلك في علم البلاعة بتجاهل العارف كقوله (فان كنت في شك) الا ية (وقيل) لقي من هول المطلع ما ادهشه وسلب عقله فلم يتمكن من تمهيد القول وتخميره فبادر بسقط من القول والحرج كلامه مخرجًا لم يعتقد حقيقته وهذا أسلم الوجوء والله أعلم (كذا قاله التوربشتي رحمه الله تعالى) وقال الطببي رحمه الله تعالى هو كلام صدر عن غلبة حيرة ودهشة من غير تدبر في كلامه كالغافل والناسي فلا يؤاخذ فها قال اقول هذا هو الظاهر من الحديث كما سيأتي حيث قال تعالى إلى لم فعلت) قال من خشيتك يارب وانت اعلم. والله اعــلم (ق) قوله قدم على النبي صلى الله عليه وسلم سبي هو ما يسبي من العدو من الصبيان والنساء فاذا أمرأة من السي قد تحلب من باب التفعل أي سال ثديها أي لبن ثديها لكثرته لعدمولدها معها تسعى أي

بِعِبَادِهِ مِنْ هَذِهِ بِوَلَدِهَا مُنَّفَقُ عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ يُنْجِيَ أَحَدًا مِنْكُمْ عَمَلُهُ قَالُوا وَلاَ أَنْتَ يَا رَسُولَ ٱللهِ قَالَ وَلاَ أَنَا إِلاَّ أَنْ يَنْجِيَ أَحَدًا مِنْكُمُ عَمَلُهُ قَالُوا وَلاَ أَنْتَ يَا رَسُولَ ٱللهِ قَالَ وَلاَ أَنَا إِلاَّ أَنْ يَنْجُولُ أَنَّهُ مِنَ ٱلدُّلُجَةِ وَٱلْقَصْدَ ٱلْقَصْدَ الْقَصْدَ بَنْهُ وَمَا مُنْ مُنْهُ مِنَ اللهُ مَنْهُ مِنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَ يُدْخِلُ أَحَدًا مِنْكُمُ عَمَلُهُ ٱلْجَنَّةُ وَلاَ يَجُيرُهُ مِنَ ٱلنَّارِ وَلاَ أَنَا إِلاَّ بِرَ حَمَّةِ ٱللهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَن ﴾ جَابِرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَ يُدْخِلُ أَحَدًا مِنْكُمُ عَمَلُهُ ٱلْجَنَّةَ وَلاَ يَجْبِرُهُ مِنَ ٱلنَّارِ وَلاَ أَنَا إِلاَّ بِرَ حَمَّةِ ٱللهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي سَعِيد

تمدونيطلبالولدوروي تسقي اي ترضع الولد(ق)قوله بعباده اريد به الخصوص واكستر مــا ورد العــاد في الكتاب بمعنى الخصوص قال الله تعالى (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) وقال (يا عباد لا خوف عليكم اليوم) وقال (وعباد الرحمن) وقال (فوجدا عبدا من عبادنا) وانها بذهب فيه اليهاالحسوص لما قد عرفنــا من اصل الدين أن من أهل الأيمار من يعذب بذنو به في النار ومنه حديث أبي هريرة رضي ألله عنه عن الني صلى الله عليه وسلم لن ينجي أحدا منكم عمله الحديث ليس المراد من هذا الحديث نفي العمل وتوهين امره بل توقيف العباد على أن العمل أنما يتم بفضل الله وبرحمته لئلا يتكلوا على اعمالهم اغترارا بها فان الانسان ذو السهو والنسيان،عرضة للا قات ودرية للغفلات قلما يخلص له من شائبة رياء او شهوة خفية او فساد نية او قصد غير صالح ثم أن سلم له العمل عن ذلك ولا يسلم الا برحمة من الله فأن أرجي عمل من أعماله لا يفي بشكر أدنى نعمة من نعم ربه قانى له أن يستظهر بعمل لم يهتد اليه أيضا الا برحمة من ألله وفضل (كــذا في شرح المصابيح لاتور بشتي رحمه الله) قوله الا ان يتغمدني الله اي يسترني منه برحمته والاستثناء منقطع اي الا ان يلبسني لباس رحمته فادخل الجنة برحمته والتغمد الستر اي يسترني برحمتـــه ويحفظني كما محفظ السيف بالغمد بكسر الغين وهو الغلاف ويجعل رحمته عيطة بي احاطة الغلاف للسيف فسددوا اي بالغوا في التسديد واصابة الصواب وفعل السداد وقولوا قولا سديدا لقوله تعسالي (يا الهسا الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا) اــيـ صوابا وعدلا اــيـ الزموا السداد من غير افراط وتفريط وقاربوا اي ان لم تستطيعوا الاخذ بالا كمل فاعملوا بما يقرب منه وآغدوا وروحوا اي اعبدوا الله واذكروه طرفي النهار وزلفا من الليل كقوله تعالى (اقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل) وهو معنى قوله وشيء من الدلجة بضم الدال وسكون اللام كذا في النسخ وفي النهاية الدلجـة بالفتح والضم سير الليل وفي القاموس الدلجة بالضم والفتح السير من اول الليل وقداد لجوافان ساروامن آخره فادلجو ابالتشديدوشيء مرفوع على الابتداء وخبره مقدراي اعملوا بالفدوة والروحة وشيءمن الدلجة وقال العمقلاني شيئا منصوب المحذوف اي افعلوا اه لكن لايساعد رسم الكتاب قال الطيبي شبه هذه الاوقات من حيث آنها توجه الى مقصد وسعيللوصول اليه بالسلوك والسير وقطع المسافة في هذه الاوقات والقصدالقصد اي الزموا التوسط في العبادة والتكرير المتأكيد او باعتبسار الاعمال والاخلاق وقيل اي الزموا القصد في العمل وهو استقامة الطريق والامر الذي لاغلو فيه ولا تقصير تبلغوآ اي المنزل مجزوم على جواب الامر قال الطيبي بين اولا ان العمل لاينحي ايجابا لئلا يتكلوا عليه وحث اخراعلي العمل لئلا يفرطوا فيه بناءعلى ان وجوده وعدمه سواء بل العملادىالىالنجاة فكانهمعدوان لم يوجب

قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَسْلَمَ ٱلْعَبْدُ فَحَسْنَ إِسْلَامَهُ يُكَفِّرُ ٱللهُ عَنْ الْحَسْنَةُ بِعَشْرِ أَ مَثَالِهَا إِلَى سَبْمِ مِاتَةِ ضَعْفِ إِلَى الْمَعْدَ كَانَ زَلَّهُمَا وَكَانَ بَعْدُ ٱلْقَصَاصُ ٱلْحَسْنَةُ بِعَشْرِ أَ مَثَالِهَا إِلَى سَبْمِ مِاتَةِ ضَعْفِ إِلَى أَضْعَافِ كَثِيرَةِ وَٱلسَّيِّئَةُ بَيْنَهَا إِلاَ أَنْ بَتَجَاوِزَ ٱللهُ عَنْها رَوَاهُ ٱلبُخَارِيُ ﴿ وَعَن ﴿ أَبْنِ عَبَاسٍ أَنْهُ كَتَبَالُحَسَنَاتِ وَٱلسَّيْئَاتِ فَعَنْ هَمَّ بِحَسَنَةً وَالَ قَالَ وَاللهُ اللهُ لَهُ عَنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً فَإِنْ هَمَّ بِهَا فَعَمِلْها كَتَبَها ٱللهُ لَهُ عَنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً فَإِنْ هَمَّ بِها فَعَمِلْها كَتَبَها ٱللهُ لَهُ عَنْدَهُ حَسَنَةً وَاللهُ سَبْعِ مَا ثَةِ ضَعْفَ إِلَى أَضْعَافِ كَثَيْرَةً وَمِنْ هَمَّ بِسَيِّئَةً فَلَمْ يَعْمَلْها كَتَبَها ٱللهُ لَهُ عَنْدَهُ حَسَنَةً وَاحْدَةً مُتَّفَى عَلَيْهِ وَاحْدَةً مَتَّفَى عَلَيْهِ وَعَمِلْها كَتَبَها ٱللهُ لَهُ عَيْدًا وَهُ مَا أَلّهُ لَهُ عَمْلُها كَتَبَها ٱللهُ لَهُ عَمْلًا كَتَبَها ٱللهُ لَهُ عَنْدَهُ حَسَنَةً وَاحْدَةً مُتَّفَى عَلَيْهِ وَاحْدَةً مُتَّفَى عَلَيْهِ عَنْهُ فَعَمْلًا كَتَبَها ٱلللهُ لَهُ عَمْلًا كَتَبَها ٱللهُ لَهُ عَيْدًا اللهُ لَهُ عَمْلُها كَتَبَها ٱللهُ لَهُ عَمْلًا كَتَبَها ٱللهُ لَهُ عَمْلُها كَتَبَها ٱللهُ لَهُ عَمْلُها كَتَبَها ٱللهُ لَهُ عَمْلًا اللهُ لَهُ عَمْلُها كَتَبَها وَاللّهُ فَا إِلَاهُ لَهُ عَمْلًا اللهُ لَهُ عَمْلُها كَتَبَها أَللهُ لَهُ عَلَمْ عَلَيْهِ فَا عَمْلُها كَتَبَها اللهُ لَهُ عَلَمْ اللهُ لَهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَمْ عَلَيْهِ الْعَمْلُهُ اللهُ المُعْتَلِهُ الْعَلَالِهُ الْعَالِي الْعَالَةُ اللهُ الْعَلَالِي اللهُ اللّهُ اللهُ الله

الفصل الثانى ﴿ عن ﴾ عُنْبَةَ بن عَامر قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مَثَلَ ٱلنَّذِي يَعْمَلُ ٱلسِّيبَّئَاتُ ثُمَّ يَعْمَلُ ٱلْحَسَنَاتَ كَمَثَلَ رَجُلِ كَأَنْتُ عَلَيْهِ دِرْعُ ضَيَّقَةٌ قَدْ خَنَقَتُهُ ثُمُ عَمَلَ حسنَةً فَأَ نَهَكَّتْ حلْقَةٌ ثُمُّ عَمِلَ أُخْرَى فَأَ نَهَكَّتْ أُخْرَى حَتَى نَخْرُجَ إِلَى ٱلأَرْض رَوَاهُ فِي شَرْحِ ٱلسُّنَّةِ ﴿ وَعَن ﴾ أَ بِي ٱلدَّرْدَاءِ أَنَّهُ سَدِعَ ٱلنَّبِيَّ مِيْكِنَةٍ يَقُصُّ عَلَى ٱلْمُنِبَرِ وَهُوَ يَقُولُ ۚ وَ لِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّتَانَ قُلْتُ وَ إِنْ زَنْنِي وَ إِنْ سَرَقَ يَارَسُولَ ٱللهِ فَقَالَ ٱلثَّانيةُ ۖ وَ لِمَنْ قولهاذا اسلم العبد فحسن اسلامه اي بالاخلاص فيه بان لا يكون منافقا وليس معناءاستقام علىالاسلاموادىحقه واخلص في عمله لامهامه ان مجرد الاسلام الصحيح لا يكفر فانه ينافيه قوله تعمالى (قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف) ويدل على ما قلنا قوله يكفر الله عنه كل سيئة كان رَّلفها بتشديد اللام ايقدمها على الاسلام والاصل فيه القرب والتقدم وكان بعد بضم الدال اي بعد الاسلام او بعد التكفير به القصاص بالرفع اي الحجازاة على الاعمال التي يفعلها يعد اسلامه (ق) قوله فمن هم النح قال النووي فانظر يااخي وفقني الله وآياك الي عظم لطف الله وتامل هذه الالفاظ وقولهعندهاشارة الى الاعتناء مها وقوله كاملة للتوكيد وشدة الاعتناء بها وقال في السيئة التي هم بها ثم تركها كتبها الله عنده حسنة كاملة فأكد بكاملة وان عملهـــاكتبهـا سيئة واحدة فأكد تقليلها بواحدة فلاه الحمد والمنة (ق) قوله ان مثل الذي يعمل السيئات ثم يعمل الحسنات كمثل رجل كانت عليه درع ضيقة الي آخره يعني عمل السيئات يضيق صدره ورزقـه و محـيره في امره فلا ييسر له اموره ويسود قلبه وينغضه في اعين احبائه واذا عمل الحسنات تذهب حسناته سيئاته كاقال الله تعالى (ان الحسنات يذهبن السيئات فاذا زالت سيئاته انشرح صدره وتوسع رزقه وطاب قلبه وتيسر له كل امر وصار عبوبًا في قاوب أا أس فهذا هو المراد من هذا الحديث خنقته أي عصر حلقه وترقوته مر ضيق تلك الدرع فانفكت اي انحلت وتوسعت حتى تخرج الى الارض اي حتى تسقط تلك الدرع الى الارض وتخرج ذلك الرجل من ضيق تلك الدرع قوله ولمن خاف مقام ربه جنتان اي خاف من القيام محضرة ربه يوم القيامة

خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّتَانِ فَقَلْتُ ٱلثَّانِيَةَ وَإِنْ زَنِي وَإِنْ سَرَقَ يَا رَسُولَ ٱللهِ فَقَالَ أَالثَّالِيَةَ وَ لِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّتَانِ فَقَاتُ ٱلثَّالِيَّةَ وَإِنْ زَنِي وَإِنْ سَرَقَ يَا رَسُولَ ٱللهِ قَالَ وَإِنْ رَغِمَ أَنْفُ أَبِي مَلَى ٱللهُ الدَّرْدَاءِ رَوَاهُ أَ حَمَدُ ﴿ وعن ﴾ عَامِر ٱلرَّامِ قَالَ بَيْنَا نَحْنُ عِنْدَهُ بَعْنِي عِنْدَ ٱلنَّيِّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَقْبَلَ رَجُلُ عَلَيْهِ كِسَامٌ وَفِي يَدهِ شَيْءٌ قَدِ ٱلنَّيْفَ عَلَيْهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ ٱللهِمَرَرُتُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَقْبَلَ رَجُلُ عَلَيْهِ كِسَامٌ وَفِي يَدهِ شَيْءٌ قَدِ ٱلنَّفَ عَلَيْهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ ٱللهِمَرَرُتُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَقْبَلُ رَجُلُ عَلَيْهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ ٱللهِمَرَرُتُ أَنْهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ ٱللهِمَورَوْنَ وَمَا مَا مُنْ فَا سَنَدَارَ تَ عَلَى رَأْسِي فَكَشَفْتُ لَهَا عَنْهُ نَ فَوقَعَتْ عَلَيْهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ ٱللهِ فَعَانَ أَولا عَلَيْ فَاسَتَدَارَتُ عَلَى رَأْسِي فَكَشَفْتُ لَهَا عَنْهُ نَ فَوقَعَتْ عَلَيْهِ فَقَالَ يَلْكُورُنَ فِي كِسَائِي فَجَاءَتُ أَمْهِنَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ مَعْهُنَ فَوصَعَتْهُنَ وَالْمَانُ فَو أَنْ يَعْمَالُ وَاللّهِ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمَالُولُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمَعُمُنَ قُولُ وَهُونَ قُولُولُ اللّهُ وَالْمَالُولُ اللّهُ وَالْمَعَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَلَا عَنْهُ وَاللّهُ وَالْمَ عَلَى الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَلَا لَا عَنْهُ وَقُولُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمَالِ الللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَى الللّهُ وَاللّهُ عَلَى الللللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ و

الفصل الثالث ﴿ عَن ﴾ عَبْدِ أَللهِ بْنِ عُمْرَ قَالَ كُنّا مَعَ ٱلنَّبِيِّ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَي بَعْضِ غَزَ وَاتِهِ فَمَرَ بَقَوْمٍ فَقَالَ مَن ٱلْقَوْمُ قَالُوا نَحْنُ ٱلْمُسْلَمُونَ وَ ٱمْرَ أَنَّ تَحْضِبُ بِقِدْ رِهَا فَي بَعْضِ غَزَ وَاتِهِ فَمَرَ بَقَوْمٍ فَقَالَ مَن ٱلْقَوْمُ قَالُوا نَحْنُ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَقَالَتْ أَنْتَ وَمَمْهَا ٱبْنُ لَهَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَقَالَتْ أَنْتُ وَمُمْهَا ٱبْنُ لَهَا فَآلَتْ قَالَ بَلَى قَالَتْ أَلَيْسَ وَلُلهُ أَرْحَمَ ٱلرَّاحِينَ قَالَ بَلَى قَالَتْ أَلَيْسَ وَسُولُ ٱللهُ قَالَ نَعْمُ قَالَتْ بَلَى قَالَتْ أَلَيْسَ اللهُ أَرْحَمَ الرَّاحِينَ قَالَ بَلَى قَالَتْ أَلَيْسَ اللهُ أَرْحَمَ الرَّاحِينَ قَالَ بَلَى قَالَتْ أَلَيْسَ

أَللهُ أَرْحَمَ بِعِبَادِهِ مِنَ ٱلْأُمْ بِوَلَدِهَا قَالَ بَلَىٰ قَالَتْ إِنَّ ٱلْأُمَّ لاَ ثُلْقِي وَلَدَهَا فِي ٱلنَّارِ فَأَ كَبَّ
رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْكِي ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَيْهَا فَقَالَ إِنَّ ٱللهَ لاَ يُعَذّبُ مِنْ
عَبَادِهِ إِلاَّ ٱلْمَارِدَ ٱلْمُتَوَرِّدَ ٱلَّذِي بَتَمَرَّدُ عَلَى اللهِ وَأَبِى أَنْ بَقُولَ لاَ إِلهَ إِلاَّ ٱللهُ رَوَاهُ ٱبْنُ مَاجَهُ وَعَن ﴾ نَوْبَانَ عَنِ ٱلنَّهِي صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ ٱلْمَبْدَ لَيَلْتَمِسُ مَرْضَاةَ ٱللهِ فَلاَ يَزَالُ بِذَلِكَ فَيَقُولُ آللهُ عَزَّ وَجَلَّ لِجِبرِيلَ إِنَّ فُلاَنَا عَبْدِي يَلْتَمِسُ أَنْ بُرْضِينِي أَلاَ وَإِنَّ يَرَالُ بِذَلِكَ فَيقُولُ جِبْرِيلُ رَحْمَةُ ٱللهِ عَلَى فُلاَن وَيَقُولُهَا حَلَيْهُ وَسَلَّمَ أَنْ يُرْضِينِي أَلا وَإِنَّ رَحْمَةُ وَلَى اللهُ عَلَى اللهَ عَنَهُ وَلَا اللهَ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلُ اللهِ عَزَقُولُهُمْ مَوْلَهُمْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِ ٱللهِ عَزَ وَجَلَّ فَمِينُهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِ ٱللهِ عَزَ وَجَلَّ فَمِينُهُمْ عَنِ النَّيْ صَلَىٰ ٱلللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِ ٱللهِ عَزَ وَجَلَّ فَمِينُهُمْ فَلَامُ لَا اللّهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلُ ٱلللهِ عَزَ وَجَلَّ فَمِينُهُمْ فَلِي ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلُ ٱلللهُ عَزَوهُمُ ٱلللهُ السَّمُونِ وَاللهُ مَنْ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلُ ٱلللهِ عَزَوهُمُ ٱللّهُ عَنْ اللّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ فِي قَوْلُ ٱللهِ عَزْ وَجَلَ فَمَنْهُمْ فَى الْجَنْ وَٱللّهُ مِنْ الْمَعْنُ وَٱللّهُ الْمَدَالِ مِ اللهُ عَنْ وَاللّهُ مِنْ اللهُ عَنْ وَاللّهُ عَنْ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَنْ وَاللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ وَاللّهُ مِنْ وَاللّهُ اللهُ عَنْ وَاللّهُ عَلَى اللهُ اللّهُ عَلْ اللّهُ اللهُ عَلْ اللهُ عَنْ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلْمُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُهُ اللهُ ال

قولـــه فاكب اي شرع رسول الله صلى اللهعليه وسلم اي طأطأ رأسهقوله الا المارد اي العاري من الخيرات المتمرد مبالغة له الذي يتمرد على الله اي يتجرأ على مخالفته وابى عطف على يتمرداو عطف تفسير التقديروقد الى اي امتنع ان يقول لا اله الا الله فيكون عبرلةولد يقوللامهلستامي واميغيرك ويعصيها وتتصوس لهبصورة كلب او خنزىر فلا شك انها حينئذ تتبرأ عنه وتعذبه ان قدرت عليهثم تهبطعلي بناءالمعلوموروي عبولااي تنزل الرحمة قوله فمنهم الفياء تفصيل لقولمه (ثم اصطفينها من عبدادنا فمنهم) ظهالمانفهه اي بارتكاب المنهيهات ومنهم مقتصد اي يخلط الحسنات بالسيئات ومنهم سابق بالخيرات اي بالطاعات والعبادات قال اي النبي صلى الله عليه وسلم كُلُّهم في الجنة أيذان بان قوله جنات عدن يدخلونها مبتدأ وخبر والضمير لاثلاثة او للمقتصد والسابق فان المراد مها الجنس وقوله تعالى (ذلك هو الفضل الكبير) اشارة الى الابراث او الاصطفاء او السبق على ما قرره القاضي وليس كما قال الكشاف من ان جنات بدل من الفضل الكبير المعنى به السبق واخرج الظسالم والمقتصد من هذا العام ومن الفضل الكبير والجنات ويطابق التفسير الاول قولهم (ان ربنا الخفور شكور) اى كثير الغفران للظالم وكثير الشكر اى الاثابة للسابق فالتأم السابق واللاحق رواء البيهةي في كتاب البعث والنشور وروي الن مردوبه والبيهةي ايضا في البعث عن عمر مرفوعا ولفظه سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له وعن عائشة رضي الله تعالى عنها لصهبان اما السابق فمن مضي على عهد رسول الله صـــلى الله عليه وسلم وشهد له بالجنة واما المقتصد فمن اتبح اثره من اصحابه حتى لحق به واما الظالم فمثلي ومثلك وعن على كرم الله وجهه الظالم انا والمقتصد انا والسابق انا فقيل له فكيف ذلك قال انا الظـالم عمصيتي ومقتصــد بتوبتي وسابق بمحبتي وقال الحسن البصرى السابق من رجحت حسناته على سيئاته والمقتصد من استوتحسناته وسيثاته والظالم الذي ترجحت سيئاته على حسناته (ق)

والمنام المعول عند الصباح والمساء والمنام

الفصل الله صلى الله على الله عنه عبد الله قال كان رَسُولُ الله صلى الله عليه وَسلَمَ الذَا أَمْسَىٰ قَالَ أَمْسَنَا وَأَمْسَىٰ الْمُلْكُ لِلهِ وَالْحَمْدُ لِلهِ وَلاَ إِلهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٌ قَدِيرٌ اللهُمَّ إِنِي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِهٰذِهِ اللَّيْلَةِ وَخَيْرِ مَا فَيْمَا أَللهُمُ إِنِي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِهٰذِهِ اللَّيْلَةِ وَخَيْرِ مَا فَيْمَا وَالْهُمُ إِنِي أَعُودُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَالْهَرَمِ مَا فَيْمَا أَللهُمُ إِنِي أَعُودُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَالْهَرَمِ مَا فَيْمَا أَللهُمُ إِنِي أَعُودُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَالْهَرَمِ وَسُوءً الْكَبَرِ وَفِيْنَةَ اللهُ نَبَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَإِذَا أَصْبَحَ قَالَ ذَلِكَ أَيْضًا أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ اللهُ اللهُ وَسَلَمُ اللهُ وَصَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ إِذَا أَخَدَ مَضْجَعَهُ مِنَ اللّهُ لِوضَعَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَخَدَ مَضْجَعَهُ مِنَ اللّهُ لُوضَعَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَخَدَ مَضْجَعَهُ مِنَ اللّهُ لُوضَعَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَسْتَيْقَظَ قَالَ الْحَمْدُ لِلهُ اللّهُ اللهُ أَنْ اللّهُ اللهُ الل

🤏 باب ما يقول عند الصباح والمساء والمنام 🛸

قال الله عز وجل (واستغفر لذنبك وسبيح بحمد ربك بالعشي والابكار) وقال تعالى (وسبيح بحمدربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار النجوم) وقال تعالى (واذكر اسم ربك بكرةواصيلا ومن الليلفاسجد له وسبحه ليلا طويلا) وقال تعالى (واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو الآصال ولا تكن من العافلين) قوله المسينا والمسى الملك لله اي دخلنا في المساء ودخل فيه الملك كاننا لله وعتصا يه او الجلة حالية بتقدير برقد او بدونه اي المسينا وقد صار عمني كان ودام الملك لله والحد لله قال الطبي عطف على امسينا وامسىالملكاى صرنا بحنوجميـع الملكوجميـع الحمدلله اه اي عرفنا ان الملك لله وان الحمد لله لا لغيره ويمكن ان يكون جملة الحمد ته مستقلة والتقدير والحمد ته على ذلك اللهم آني اسألك اي نصيباوافرا وحظاوافيا من خير هـــذه الليلة اي ذاتها وعينها وخير ما فيها قال الطبي اي من خير ما ينشأ فبها وخير ما يسكن فيها قال الكمالي (وله ما سكن في الليل) وقال ابن حجر اي مما اردت وقوعه فيها لخواص خلقــك من الكمالات الظاهرة والباطنة وخير ما يقع فيها من العبادات التي امرنا بها فيها او المرادخير الموجودات التيقارن وجودها هذه الليلة وخيركل موجود الان واعوذ بك من شرها وشر ما فيها في الحديث اظهار العبودية والافتقار الى [تصرفات الربوبية وان الامركله خيره وشره بيد الله وان العبد ليس له من الامرشيء وفيه تعلم للامة ليتعلموا آداب الدعوة اللَّهم إني أعوذ بك من الكسل بفتحتين اي التثاقل في الطاعة مع الاستطاعة معظهور الاستطاعة والهرم بفتحتين اي كبر السن المؤدي الى تساقط بعض القوى وضعفها وهو الرد الى ارذل العمر لانه يفوت فيه المقصود بالحياة من العلم والعمل ولذا قال تعالى (لكيلا يعلم بعد علم شيئا فاندفع به ما جزم به ابن حجر من إن سبب الاستعاذة منه كونه داء لا دواء له كما في الحديث وسوء الكبر بفتح الباء وهو الاصح رواية ودراية إي مما يورثه الكبر من ذهاب العقل واختلاط الرأي وغير ذلك مما يسوء به الحال (ق) قوله الحمد الله احيانا

بَعْدَ مَا أَمَانَنَا وَإِلَيْهِ ٱلنَّسُورُ رَوَاهُ ٱلْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنِ ٱلْبَرَاءِ

﴿ وَعَن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ إِذَا أَوْى ۖ أَحَدُ كُمْ اللهُ وَرَاشِهِ فَلْيَنْفُضْ فَرَاشَهُ بِدَاخِلَةِ إِزَارِهِ فَا بِنَّهُ لاَ بَدْرِي مَاخَلَفَهُ عَلَيْهِ ثُمَّ يَقُولُ بِأَسْمِكَ رَبِي وَضَمَّتُ جَنِي وَبِكَ أَرْفَعُهُ إِنْ أَمْسَكُتَ نَفْسِى فَآرْ حَمْهَا وَإِنْ أَرْسَلْتَهَا فَأَ حَفَظُما بِمَا تَحْفَظُ بِهِ عَبَادَكَ ٱلصَّالِحِينَ ، وَفِي رَوَايَةٍ ثُمَّ لَيضَطَحِع عَلَى شِقِهِ ٱلأَيْمَن ثُمَّ لِيقُلْ بِأَسْمِكَ مُتَفَقَّ عَلَيْهِ ، وَفِي رَوَايَةٍ فَلَبَنْفُضْهُ بِصَنْفَةً ثُو بِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَإِنْ أَمْسَكُتَ نَفْسِي فَا عَنْهِ لَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَوْى إِلَى فَرَاشِهِ فَرَاسُهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَوْى إِلَى فَرَاشِهِ فَا عَنْهِ لَوْ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَوْى إِلَى فَرَاشِهِ فَا عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَوْى إِلَى فَرَاشِهِ نَامَ عَلَى شِقِهِ ٱلْأَيْمَ وَحَجَمْتُ وَجَهِي إِلَيْكَ وَوَجَمْتُ وَجَهِي إِلَيْكَ وَوَجَمْتُ وَجَهِي إِلَيْكَ وَوَجَمْتُ وَجَهِي إِلَيْكَ وَوَرَّمْتُ أَوْلَى اللّهُ اللّهُ لَا مَلْكَ لَا مَلْهَا وَلَامَ اللّهُ إِلَالِكَ وَوَقَرَّمْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ وَأَلْجَامُ أَنْهُ إِلَى لَهِ اللّهُ لَا مَا عَلَى شَقِهِ إِلَاكَ وَأَلْمَا اللّهُ اللّهُ لَا مَلْهَا وَلَامَا إِللّهُ إِلَيْكَ وَفَو ضَاتُ أَمْرِي إِلَيْكَ وَمَالَتُ الْمَالِي لَا مُعَلِي اللّهُ الْحَلَى الْمَالِمُ الْمَالِحُولُ الْمَلْحِيْفَ الْمَلْعَالَ وَلَامَا أَلْهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللل

بعد ما اماتنا قال الحطابي هذا بحاز لان الحياة غير زائلة عند النوم لكن جمل السكون عن الحركات وزوال القدرة عند النوم عمرلة الموت فقال بعد ما اماتنا اي رد علينا القوة والحركة بعد أن أزالها منسأ بالنوم واليه الماآب والرجوع بعد الموت للحساب والجزاء يوم القيــامة قوله إذا أوى اي اذا دخل فلينفض فراشه ايفليحركه ليسقط مـا فيه من دابة وغييره وانما قال هذا لان رسم العرب ترك فراشهم في موضعه ليلا ونهارا قوله بداخل ازارم اي بالوجه الذي يلي الباطن من ازاره المشدود فيوسطه أو بذيل قميصهوا بما قيد الفراشبازاره لان الغالب في العرب لم يكن لهم ازار وثوب غير ما عليهم وانما قيد نفض الفراش بداخل ازار. لان هــذا ايسر ولكشف العورة اقل قوله فانه لا يدري ما خلف عليه خلفه اذا قام مقامه بعده عليه اي على الفراش يعني لا يدرى ما وقع وحصل في فراشه بعد ما خرج هو منه الى ان يعود اليه يعني عكن ان يكون في الفراش تراب او قذاة او شيء من الهوام المؤذية فان امسكت نفسى اي فان قبضت روحى في النومو آ ___ ارسلت اي وان رددت الى الحياة لو ايقظتني من النوم فاحفظها بما تحفظ به الصالحين من الطاعة قوله باسمك أي يقول باسمك ربي وضعت جنى قوله بصنفة ثوبه اي بطرف ثوبه الضنفة طرف الازار الذي له هدب قولهوأنامسكت نفسي فاغفر لها يعني اذا اضطجع يقول باسمــك الى آخر الدعاء الا انه يقول فان امسكت نفسي فاغفر لهـــا بدل قوله فارحمها (كذا في شرح المصابيح للمظهر) قوله والجأت ظهري اليك الجأته الىالشيء اي اضطررته اليه ويستعمل في مثل هذا الموضع بمعنى الاسناد ويقال الجاءت امري الى الله اي اسندته وفيه تنبيه على انه اضطر -ظهره الى ذلك حيث لم يعلم له سناد يتقوى به غير الله ولاظهر يشد به ازره سواه وفيه رغبة ورهبة اليك الرغبة السعة في الارادة والرهبة مخافة مع تحرز واضطراب وهما متعلقان بالالجاء في معنىالمفعولله ومعنى اليك اى صرفت رغبتي فما اريده اليك قال الشاعر : ﴿ والى الذي يعطى الرغائب فارغب ﴾ قيل انه اعمــل في الحديث لفظ الرغية وحدها ولو اعمل كلواحدة منها لسكان من حقه أن يقولرغيةاليك ورهية منكوالعرب تفعل ذلك ومنه قول الشاعر : ﴿ وَرَأَيْتُ بِعَلَكُ فِي الْوَغَا ﴾ متقبلدا سيفًا ورمحًا ﴾

آمَنْتُ بِكَتَابِكَ ٱلَّذِي أَنْزَلْتَ وَنَبِيِكَ ٱلَّذِي أَرْسَلْتَ وَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَهُنْ ثُمَّ مَاتَ نَحْتَ لَيْلَتِهِ مَاتَ عَلَى ٱلْفِطْرَةِ ، وَفِي رِوَابَةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرَجُلِ يَافُلانُ إِذَا أُوبِتَ إِلَىٰ فِرَاشِكَ فَتَوَضَّا وُضُو َكَ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ ٱصْطَحِع عَلَى شَقِيْكَ ٱللَّهُمَ قُلِ ٱللهُمَّ أَسْلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ إِلَى قَوْلِهِ أَرْسَلْتَ وَقَالَ فَإِنْ مُتَ مِنْ عَلَى شَقِيْكَ ٱللَّهُمَ قُلُ ٱللهُمَّ أَسْلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ إِلَى قَوْلِهِ أَرْسَلْتَ وَقَالَ فَإِنْ مُتَ مِنْ عَلَى اللهُ مَا أَنْ مُنْ أَنْ أَنْ أَسَلَمْ أَسَلَمُ مَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلْهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الل

﴿ وَعَنَ ﴾ عَلِيّ أَنَّ فَاطِمَةً أَنْتِ ٱلنَّبِيَّ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَشْكُو إِلَيْهِ مَا تَلْقَىٰ فِي بَدِهَا مِنَ ٱلرَّحَىٰ وَبَلَغَهَا أَنَّ فَاطِمَةً أَنْتُ النَّبِيُّ صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَشُكُو إِلَيْهِ مَا تَلْقَىٰ فِي بَدِهَا مِنَ ٱلرَّحَىٰ وَبَلَغَهَا أَنَّهُ مُ جَاءَهُ رَقِيقٌ فَلَمْ تُصَادِفَهُ فَذَ كَرَتْ ذَلِكَ لِمَا يُشَةً فَلَمَّا جَاءًا أَنْهُمُ ثَلَيْكُما أَخْبَرَتُهُ عَا يُشِهَ قَالَ عَلَى مَكَانِكُما أَخْبَرَتُهُ عَا يُشِهُ قَالَ عَلَى مَكَانِكُما أَخْبَرَتُهُ عَا يُشِهُ قَالَ عَلَى مَكَانِكُما

وفي نظائره كثرة قلت ولو زعم زاعم احتمال ان يكون اليك متعلقا بمحدوف مثل قرلك متوجها بهمااليك لم نستبعده وفيه ونبيك الذي ارسلت في بعضطرق هذا الحديث عن البراء انه قال قلت و برسولك الذي ارسلت قَالَ ونبيك قيل أنما رد عليه قوله لان البيان صار مكررًا من غير أفادة زيادة في المعنى وذلك نما ياباه البليسخ ثم لانه كان نبيا قبل أن كان رسولا ولانه اختار أن يثني عليه بالجمع بين الاسمين ويعد نعمة ألله في الحالين لما عظم موقفه عنده من منة الله عليه واحسانه اليه (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) واولى ماقيل في الحكمة في رده صلى الله عليه وسلم على من قال الرسول بدل النبي أن الفاظ الاذكار توقيفية ولهما خصائص واسرار لايدخلها القياس فتجب المحافظة على اللفظ الذي وردت به وهذا اختيار المازري قال فيقتصر فيه على اللفظ الوارد بحروفه وقد يتعلق الجزاء بتلك الحروف ولعله أوحى اليه مهذه الكلمات فيتعين أداءها محروفها (فتح الباري) قوله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أذا أوى الى فراشه قال الحمد لله الذي اطعمناً سقاناً وكفاناً أي دفع عناشر المؤذيات اركفي مهاتناً وقضى حاجاتناً وآوانا قال النووي واذا ارى الى فراشه واويتمقصور وآما آوانا فممدود هذا هوالفصيح لمشهوروحكى القصرفيهماوحكى المدفيها اهايرزقنا مساكن وهيألنا المأوي فكم ممن لاكاني له بفتح الياء وما وقـع في بعض النسخ بالهمز فهو سهو ولا مؤوى بصيغة الفاعل وله مقدر اي فكم شخص لايكفيهم الله شر الاشرار بل تركهم وشرم حتى غاب عليهم اعداؤم ولا يهيء لهم مأوى بل تركهم سهيمون في البواءي ويتأذون بالحر والبرد قوله ماتلقى أى من المشقة السكائنه في يدُّها وفي نسخة في يدمها من الرُّحَى اي من اثر ادارة الرَّحي وبلغها حال من ضميراتت ايوقــد بلغ فاطمة أنه أي الشان جاءه أي النبي صلى الله عليه وسلم رقيق من السبي والرقيق المملوك وقـ د يطلق على الجاعة فلم تصادفه أي لم تجد فاطمة النبي صلى الله عليه وسلم في بيته فذكرت عطف على اتت ذلك لعائشة فلمسا جاء اخبرته عايشة كذا نسخ المتون خلاف نسخ الشرح قال اي على رضي الله تعالى عنه فجاءنا وقداخذنامضاجعنا اي جاءنا النبي صلى الله عليه وسلم حال كوننا مضطجعين فذهبنا نقوم ايشهرعناوقصدنالنقوملهفقالعلي مكانكما فَجَا ۚ فَقَعَدَ بَيْنِي وَبَيْنَهَا حَتَى وَجَدْتُ بَرْ دَ قَدَمِهِ عَلَى بَطْنِي فَقَالَ أَلاَ أَدُلُكُمَا عَلَى خَبْرِ مِمَّاسَاً لَتُمَا إِذَا أَخَذُ ثُمَا مَضْجَعَكُمَا فَسَبِّحاً ثَلاَثًا وَثَلاَثِينَ وَا حَدَا ثَلاَثًا وَثَلاَثِينَ وَ كَبِرَا أَرْبَعَا وَثَلاَثِينَ وَا حَدَا ثَلاَثًا وَثَلاَثِينَ وَ كَبِرَا أَرْبَعَا وَثَلاَثِينَ وَا حَدَا ثَلاَثًا وَثَلاَثِينَ وَ كَبِرَا أَرْبَعَا وَثَلاَثِينَ وَعَنَ ﴾ أَبِي هُرَبْرَةً قالَ جَا ثَنْ فَاطَحَةُ إِلَى ٱلنَّبِي عَلَى النَّبِي مَلِي فَهُو خَيْرٌ مِنْ خَادِم ثُسَيَّحِينَ اللهَ ثَلاَثًا وَثَلاَثِينَ وَتَحْمَدِينَ لَهُ خَادِمًا فَقَالَ أَلاَ أَدُلكُ عَلَى مَا هُو خَيْرٌ مِنْ خَادِم ثُسَيِّحِينَ اللهَ ثَلاَثًا وَثَلاَثِينَ وَتَحْمَدِينَ اللهَ ثَلاَثًا وَثَلاَثِينَ وَثَكَمَدِينَ اللهَ ثَلاَثًا وَثَلاَثِينَ وَثَكَبِرِينَ اللهَ أَرْبَعًا وَثَلاَثِينَ عَنْدَ كُل صَلاَةً وَعَنْدَ مَنَامِكَ رَوَاهُ مُسْلَمٌ اللهَ ثَلاَثًا وَثَلاَثِينَ وَثُكَبِرِينَ اللهَ أَرْبَعًا وَثَلاَثِينَ عَنْدَ كُل صَلاَةً وَعَنْدَ مَنَامِكِ رَوَاهُ مُسْلَمٌ وَيَذَا وَثَلاَثِينَ وَثُكَبِرِينَ اللهَ أَرْبَعًا وَثَلاَثِينَ عَنْدَ كُل صَلاَةً وَعَنْدَ مَنَامِكُ رَوَاهُ مُسْلَمٌ

اي اثبتا على ما انتها عليه من الاضطجاع فجاء فقعد بني وبينها حتى وجدت برد قدمه وفي نسخة قدميه قوله الا ادلكاهلى خير مما سألمًا اي طلبتما من الرقيق يحتمل ان يكون على طلب بلسان القال او الحال او نزل رضاه منزلة السؤال او لكون حاجةالنساءحاجة الرجال اذا اخذتما مضجعكها فسبحا ثلاثا وثلاثينواحمداثلاثاوثلاثين وكبرا اربعا وثلاثين قال الجزري في شرحه للمصابيح في بعض الروايات الصحيحة التكبير اولاوكان شيخنا الحافظ ابن كثير برجحه ويقول تقديم التسبيسح يكون عقيبالصلاة وتقديمالتكبير عندالنوم اقول الاظهرانه يقدم تارة ويؤخر اخرى عملا بالروايتين وهواولى واحرى من ترجيح الصحيح على الاصح مع ان الظاهر ان المراديحصيل هذا العدد وبأيهن بدىء لايضر كما ورد في سبحان اللهوالحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر لايضرك بامهن بدأت وفي تخصيص الزيادة بالتكبير أيماء الى المالغة في أثبات العظمة والكبرباء فأنه يستلزمالصفات التنزيهية والثبوتية المستفادة من التسبيح والحمدواللهاعلم فهو أي ماذكره خير أي أفضل لكيا أى خاصة لانكها من أرباب الكمال وكذا لاتباعكما من اصحاب الحال من خادم الحادم واحد الحدم يقسع على الذكر والانثى وهذا تحريض على الصبر على مشقة الدنيا ومكارههامن الفقر والمرض وغير ذلك وفيهاشارة الى افضليةالفقير الصارعلىالغنيالشاكر(ق) وفيه ان من واظب على هذا الذكر عند النوم لم يصبه اعياء لان فاطمه شكت التعب من العمل فاحالها على ذلك كذا افاده ابن تيمية وفيه نظر ولا يتعين رفع التعب بل يحتمل ان يكون من واظب عليه لا يتضرر بكثرة العمل ولا يشق عليه ولو حصل له التعب والله اعلم (فتح الباري) قوله اللهمبك اصبحنا وبك امسيناً الحديث الياء متعلق عجذوف فكانه تريد ينعمتك او محياطتك وكلاءتك او بذكرك واسمك سائر الاحوال في الاصباح والامساء والحيى والمات ومثله في حديث حذيفة عن النبي عليه الصلاة والسلام اللهم باسمك اموت واحيى اي لاانفك عنه ولا اهجره عياي ومماتي ومنهقوله صلى الله عليه وسلم في حديث آبي هريرة فلما امر

كُلُّ شَيْءٍ وَمَلِيكُهُ أَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلٰهَ إِلاَّ أَنْتَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرَّ نَفْسِي وَمِنْ شَرّ ٱلشَّيْطَان وَشِيرْ كُهُ قُلُهُ إِذَا أَصْبَحْتَ وَإِذَا أَمْسَيْتَ وَإِذَا أَخَذْتَ مَضْجَعَكَ رَوَاهُ ٱلدِّيرْ مَذِي وَأَبُو دَاوُدَ وَٱلدَّارِمِيُّ ﴿ وَعَن ﴾ أَبَان بْن عُثْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ قَالَ رَسُولُ ٱللَّهِ صَلَى ۗ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ عَبْدٍ يَقُولُ فِي صَبَاحٍ كُلِّ يَوْمٍ وَمَسَاءِ كُلِّ لَيْلَةٍ بِسْمِ ٱللهِ ٱلَّذِي لاَ يَضُرُّ مَمَ أَسْمِهِ شَيْءٍ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا فِي ٱلسَّمَاءِ وَ هُو ٱلسِّمِيعِ ٱلْعَلِيمُ ثَلَاثَمَرَّ اتِ فَيَضَرَّ هُ شَيْءٍ فَكَانَ أَبَانٌ قَدْ أَصَابَهُ طَرَفُ فَالَجِ فَجَعَلَ ٱلرَّجُلُ يَنْظُرُ إِلَيْهِ فَقَالَ لَهُ أَبَانٌ مَا تَنْظُرُ إِلَى أَمَا أَإِنَّ ٱلْحَدِيثَ كَمَا حَدَّثَتُكَ وَلَكُنَّى لَمْ أَقُلُهُ يَوْمَئِدِ لِيُمْضِيَ ٱللهُ عَلِيَّ قَدَرَهُ رَوَاهُ ٱلتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهُ وَ أَبُو دَاوُدَ ٤ وَ فِي رَوَ ايَتِهِ لَمْ تُصِبُهُ فُجَاءَةُ بَلاَءُ حَتَّى يُصِبْحَ وَمَنْ قَالَهَا حَيْنَ يُصبِحُ لَمْ تُصبِهُ فُجَاءَةُ بَلاءُ حَتَّى نُمْسِيَ ﴿ وَعَنَ ﴾ عَبْدِ ٱللهِ أَنَّ ٱلنَّهِيُّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ إِذَا أَمْسَى أَمْسَيْنَا وَ أَمْسَى ٱلْمُلَكُ لِلَّهِ وَٱلْحَمْدُ لِلَّهِ لاَ إِلٰهَ إِلاَّ ٱللهُ وَحَدَّهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ لَهُ ٱلْمُلْكُ وَلَهُ ٱلْحَمَدُ وَهُو عَلَى كُلَّ شَيْءٌ قَديرٌ رَبِّ أَسْأَ لُكَ خَيْرَ مَا فِي هٰذِهِ ٱللَّيْلَةِ وَخَيْرَ مَا بَعْدَهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرٌّ مَا فِي هٰذِهِ ٱللَّيْلَةِ وَشَرٌّ مَا بَعْدَهَا رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ ٱلْكَسَلَ وَمَنْسُوهِ ٱلْكَبَر أَو ٱلْكُفُر ، وَفِي رِوَايَةٍ مِنْ سُوءُ ٱلْكَبَر وَٱلْكِبْرِ رَبّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابٍ فِي ٱلنَّار وَعَذَابٍ فِي ٱلْعَبْرِ وَإِذَا أَصْبَحَ قَالَ ذَلِكَ أَيْضَا أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ ٱلْمُلْكُ بِيِّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَٱلدَّرُّ مِذِيُّ ﴾ وَفي رِوَابَتِهِ لَمْ يَذْ كُرْ مِنْ سُوءِ ٱلْكُفْرِ ﴿ وَعَن ﴾ بَعْض بَنَات ٱلنَّبِيّ به ابا بكر الصديق رضي الله عنه من الدعاء ومن شر الشيطان وشركه يروى وشركه بكسر الشين وسكون الراء مايدعو اليه من الاشراك بالله عز وجل ويوسوس وبفتح الشين والراء اي مايفتن به الناس من حبايله والشركحبالةالصائد الواحدشركة (كذافيشرحالمصابيحللتور بشتي)قولة فكان ابان الصرفومنعهوالاولهو الاظهر قد اصابه طرف فالبِّج اي نوع منه وهو بفتح اللام استرخاء لاحد شقي البدن لانصباب خلط بالهمي تنسد منه مسالك الروح فجعل الرجلاي المستمع ينظر اليه اي تعجباً فقال له آبان ما تنظر الى قال الطببي ماهي استفهامية وصلتها محذوفة وتنظر الي حال اي مالك تنظر الي اما للتنبيه وقيل بمعنى حقا ان الحديث كما حدثتك ولكني لم اقله اي ما قدر الله لي أن أقول يومئذ ليمضى الله على قدره بفتح الدال أي مقدره قال الطيبير حمه

الله تعالى قوله اليمضي الله عليه لعدم القول وليس بغرض له كما في قعدت عن الحرب جبنا وقيل اللام فيه العاقبة كما في قوله للدوا للموت وابنوا للخراب (كذا في المرقاة) قوله لم نصبه فجاءة بلاء بالاضافه بيانية وهو بضم الفاء محدودا وفي نسخة بفتح الفاء وسكون الجيم في مختصر النهاية فجأه الامر وفجئه فجاء بالضم والمدو فجأة

صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ ٱلنِّيُّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعَلِّمُهَا فَيَقُولُ قُولِي حينَ تُصْبِحينَ سُبْحَانَ ٱللهِ وَبِحَدْدِهِ وَ لاَ قُوَّةً إِلاَّ بِٱللهِ مَا شَاءَ ٱللهُ كَأَنَ وَمَا لَمْ بَشَـا ۚ لَمْ بَكُنْ أَعْلَمُ أَنَّ ٱللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٌ قَدِيرٌ وَ أَنَّ ٱللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٌ عِلْمًا فَإِنَّهُ مَنْ قَالَهَا حِينَ يُصْبِيحُ حُفِظَ حَتَّى بُمِسَىَ وَمَنْ قَالَهَا حِينَ بُمِسِي حُفِظَ حَتَّى يُصْبِحَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبْنَ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللَّهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حينَ يُصبحُ فَسُبْحَانَ ٱللهِ حَيْنَ تُمْسُونَ وَحَيْنَ تُصْبُحُونَ وَلَهُ ٱلْحَمْدُ فِي ٱلسَّمْوَاتُ وَٱلْأَرْضُ وَعَشَيًّا وَحَيْنَ تُظْهِرُ وَنَ إِلَىٰ قَوْ لِهِوَ كَذَٰ لِكَ نُخْرَجُونَ أَدْرَكَ مَا فَاتَهُ فِي يَوْمِهِ ذَٰلِكَ وَمَنْ قَالَهُنَّ حِينَ يُمْسِي أَدْرَكَ مَا فَاتَهُ فِي لَيْلَتِه رَوَاهُ أَبُودَاوُدَ ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي عَيَّاشٍ أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَالَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ إِذَا أُصْبَحَ لاَ إِلٰهَ إِلاَّ ٱللَّهُ وَحَدَّهُ لاَشَرِيكَ لَهُ ٱلْمُلْكُ وَلَهُ ٱلْحَمَّدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٌ قديرٌ كَانَ لَهُ عِدْلُ رَقَبَةٍ مِنْ وُلْدِ إِسْمَاعِيلَ وَ كُتِبَ لَهُ عَثْمُ حَسَنَات وَحُطُّ عَنْهُ عَشْرُ سَيَّتُناتِ وَرُفِعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ وَكَانَ فِي حرّْزِ مِنَ ٱلشَّيْطَانِ حَتَّى بُمْسِيَّ ﴿ وَإِنْ قَالَهَا إِذَا أَمْسَىٰ كَانَ لَهُ مِثْلُ ذَٰلِكَ حَتَّى يُصِيبَحَ قَالَ حَمَّادُ بِنُ سَلَمَةَ فَرَ أَى رَجُلُ رَسُولَ ٱلله عَلَيْهِ فَيَمَا يَرِى ٱلنَّائِمُ فَقَالَ يَا رَسُولَ ٱللَّهِ إِنَّ أَبَا عَيَّاشِ يُحَدَّثُ عَنْكَ بكذَا وَكَذَا قَالَ صَدَقَ أَبُوعَيَّاشٍ رَوَاهُ أَبُودَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَه ﴿ وَعَنَ ﴾ ٱلْحَارِثِ بَن مُسْلِمٍ ٱلنَّميمِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ ٱللهِ صَـلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَسَرٌ إِلَيْهِ فَقَالَ إِذَا ٱنْصَرَ فَتَ مِنْ صَلَّاةٍ بالفتح وسكون الجم من غير مدو فاجاءً مفاجاءة اذ جاءه بغتة من غير تقدم سبب اه (كذا فيالمرقاة)قوله وان الله قد احاط بكل شيء عاما قال الطيبي هذان الوصفان اعني القدرة الشاءلة والعلم السكامل ها عمدة اصول الدين ومهايتم اثبات الحشر والنشر ورد الملاحدة في انسكاره البعث وحشر الاجساد `لان الله تعالى اذا علم الجزئيات والكليات وعىالاحاطةعلم الاجزاء المتفرقة المتلاشية في اقطار الارض فاذا قدر عىجمهااحياهافلذلك خصهما بالذكر في هذا المقام كذا في المرقاة) قوله ادرك مافاته أي من الخير أي حصل له ثواب مافاته من ورد وخير في يومه ذلك قوله فما يرى أي في الحال أو الوصف الذي براه النَّائِمُ قال الطيبي وضعه موضع في النوم تنبيها على حقيقة هذه الرؤيا وأنها جزء من اجسزاء النبوة واللام في النائم للعهد يعني الذهني اي النائم الصادق الرؤيا ولو قال في النوم لاحتمل أن يكون من أضفات الاحلام نقال أي الرجل في النوم يارسول الله ان أبا عياش محدث عنك بكذا وفي نسخة كذا وكذا ولعل التكرار باعتبار الجلتين في الصباح والمساء قال صدق أبو عياش وهو زيد بن الصامت الانصاري وهو صحابي وكفي به منقبة في حقه ودلالة على صدقسه (كذا في المرقاة) قوله أنه أسر اليه أي تسكلم معه سرا أو جهرا والاسرار الاعلان والاخفاء كذا ذكره

ٱلْمَغُرِبِ فَقُلْ قَبْلَ أَنْ تُكَلِّمَ أَحَدًا أَللَّهُمَّ أَجِرْ نِي مِنَ ٱلنَّارِ سَبَمَ مَرَّاتٍ فَا يِنَّكَ إِذَا قُلْتَ ذَلِكَ أُمُّ مُتَّ فِي لَيْلَتِكَ كُيْبَ لَكَ جَوَازٌ مِنْهَا وَإِذَا صَلَّبْتَ ٱلصَّبْحَ فَقُلْ كَذَٰلِكَ فَإِنَّكَ إِذَا مُتَّ فِي يَوْمِكَ كُتِبَ لَكَ جَوَازٌ مِنْهَا رَواهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبْنِ عُمْرَ قَالَ لَمْ يَكُنْ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللَّهُ عَآيَهِ وَسَلَّمَ يَدَعُ هُوْلاً ۗ ٱلْكَلِّمَاتِ حِينَ يُمْسِى وَحِينَ يُصْبِحُ ٱللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَ الْكَ ٱلْمَافِيَةَ ۚ فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلآ خَرَةِ أَللَّهُمَّ إِنِّي أَسَا للَّكَ ٱلْمَفْوَ وَٱلْعافِيَةَ فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَأَهْلِي وَمَالِي أَللَّهُمَّ ٱسْأَرْ عَوْراتِي وَآمِنْ رَوْعَاتِي أَللَّهُمَّ ٱحْفَظْنِي مِنْ بَيْنِ يَدَيُّ وَمِنْ خَلْفِي وَعَنْ يميني وَعَنْ شَمَالِي وَمِنْ فَوْقِي وَأَعَوِذُ بِعَظَمَتِكَ أَنْ أَغْتَالَ مِنْ نَحْتِي قَالَ وَ كَيِعٌ يَعْنِي ٱلْخَسْفَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ﴿ وَعَنَ ﴾ أَنَسِ قَالَ قَالَ رَسُرلُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبَحُ أَللُّهُمُّ أَصْبَحْنَا نُشْهِدُكَ وَنُشْهِدُ حَمَلَةً عَرْشِكَ وَمَلاَئِكَتَكَ وَجَرِيعَ خَاقِكَ إِنْكَ أَنْتَ ٱللَّهُ لاَ إِلهَ إِلاَّ أَنْتَ وَحَدَكَ لاَ شَرِيكَ لَكَ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ إِلاَّغَفَرَ ٱللهُ لَهُ مَا أَصَابَهُ فِي يَوْمُهِ ذَٰلِكَ مِنْ ذَنْبِ وَإِنْ قَالَهَا حَيْنَ يُمْسِي غَنَرَ ٱللهُ لَهُ مَا أَصَابَهُ فِي تَلْكَ ٱللَّيْلَةِ مِنْ ذَنْب رَوَاهُ ٱلتِّرْ مَذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ ٱلـثِّرْ مِذِيُّ هَٰذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ ﴿ وَعَن ﴾ نَوْبَانَ قَالَ يعض الشراح وكانه اراد أن الهمزة قد تكون للسلب فيصير «عناه الاعلان وقال غيره أي تكلم معه خفة وقال الطيبي في الاسرار ترغيبه فيه حتى يتلقاه ويتمكن في قلبه تمكن السر المكنون لا الضنة اي البخل بـــه من غيره قوله اللهم أجرني من النار سبع مرات ظرف لقل أي كرر ذلك سبع مرات ولعل النكتة في هذا العدد مراعا سبعة أبواب النار وطبقاتها أو سبعة أعضاء المتكلم بها قوله اللهم أني أساءًاك العافية الحديث عافاء الله وأعفاه بمعنى والاسم العافيةوهي دفاع الله عن العبد ويوضع موضع المصدر مثل راعية البعير والعفو هوالتجافيءنالذنب ومحوموالاصل فيهالقصدلتناولالشيء يمال عفاءواعتفاءاي قصدهمتناولا ماعنده وعفت الريح الديار قصدتها متناولة آثارهاوالعافية دفاع اللهعن العبدالاسقام والبلاياو يندرج تحتقوله فيالدنيا والاخرة كلءشنو ومكروه وفي غيرهذه الرواية اسالك العفو والعافية والمعافاة في الدين والدنيا والاخرة والمعافاةان يعافيك اللهءن الناس ويعافيهم عنك وفيه اللهم استرعوراتي وآمن روعاتي عورات ساكنةالواوجمعورةوارادكلما يستحييمنه ويدوء صاحبهان

رى ذلك منه وقرأ بعضهم عورات النساء بالنحريك وانما يحرك الثاني من فعلة اذا لمبكن ياء او واووالروعات جمع الروعة وهي الفزعة وفيه اللهم احفظني من بين يدي ومن خلني وعن يمني وعن شمالى ومن فوقي الجهات الاربع هي مأني البليات من قبل الحلق لاسها الشيطان وهو المزعج عباد الله بدعواه في قوله ثم لا تينهم من بين ايدمهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم بحرف الحجاوزة وذلك لان المفعول فيه عدى اليه الفعل

تمديته الى المفعول به فلما اختلف حرف التعدية في ذلك اختلفت في هذا واما جهة فوق فان منها يترل البلاء

والصواءق والعذاب وفيه وأعوذبعظمتك أناغتال من تحتياي أهلك الخسف والاصلق الاغتيالان يوتيالمرء

قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَدَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ عَبْدِ مُسْلَمٍ يَقُولُ ۚ إِذَا أَمْسَىٰ وَإِذَا أَصْبَحَ ثَلاثًا رَضِيتُ بِٱللَّهِ رَبًّا وَبَٱلْإِسْلاَم دِينًا وَبِمُحَمَّد نَبِيًّا إِلاًّ كَانَ حَقًّا عَلَى ٱللهِ أَنْ يُرْضِيَهُ يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَٱلرِّرْمِذِيُّ ﴿ وَعَنَ ﴾ حُذَيْفَةَ أَنَّ ٱلنِّبِيُّصَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنَ إِذَا أَرَادَ أَنْ بَنَامَ وَضَمَ يَدَهُ نَحْتَرَأُسِهِ ثُمَّ قَالَ أَللُّهُمَّ قِنِي عَذَابَكَ بَوْمَ تَجْمَعُ عِبَادَكَ أَوْتَبْعَثُ عِبَادَكَ رَوَاهُ ٱلـ يَرْمِذِيُّ وَأَ هُمَدُ عَنِ ٱلْبَرَاءِ ﴿ وَعَنَ ﴾ حَفْصَةً أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَـلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنَ إِذَا أَرَادَ أَنْ بَرْقُدَ وَضَعَ يَدَهُ ٱلْيُمنَى تَعْتَ خَدِّهِ ثُمُّ بَقُولُ أَللَّهُمَّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ عَبَادَكَ ثَلَاثَ مَرَّاتِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وَعَن ﴾ عَلِيِّ أَنَّ رَسُولِ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ بَقُولُ عِنْدَ مَضْجُمِهِ أَللَّهُم ۚ إِنَّى أَعُوذُ بِوَجَهِكَ ٱلْكَرِيمِ وَكَلِّمَانِكَ ٱلتَّامَّاتِ مِنْ شَرِّمَا أَنْتَ آخذُ بِيَاصِيَتِهِ أَللُّهُمْ أَنْتَ تَكَشُّفُ ٱلْمَغْرَمَ وَٱلْمَأْثُمَ أَللُّهُمَّ لاَ يُهْزَمُ جُنْدُكُ وَلاَ يُخْلُفُوعَدُكَ وَلاَ يَنْفَعُ ذِا ٱلْجَدِّ مِنْكَ ٱلْجَدُّ سُبْحَانَكَ وَبَحَمْدِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وَعَن ﴾ أبي سَعِيد من حيث لايشهر و ان يدهي محكر و ملم ير تقبه قال الله تعالى قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذا با من فو قسكم او من تحت ارجلهم قوله اللهم أي أعوذ بوجهات الكريم الحديث العرب تطلق الكريم على الشيء النافع الذي يدوم نفعه ويسهل تناوله وكل شيء يشرف في بابه فانهم يصفونه بلكر بمولا يستعمل الكرم في وصف أحد الا في المحاسن الكثيرة ولا يقال كرم حتى يظهر ذلك منه والمراد من الوجه قبل هو ذات الله سبحانه والعرب تةول أكرم الله وجهك اي أكرمك ويستعمل الوجه في اشرف مايقصد وأعظم مايبنغي ووجه الله الكريم اشرف مايتوجه. اليه وأكرم ما يتوسل به ولهذا المدنى قال نبي الله علي لاتسأل بوجه الله الاالجنة فانه اكرم من اذيسأل به السائلون عرضا من اعراض الدنيا وتفسير كلات الله التامات قد مر فامااختصاصوجهاللهالكريم،الاستعاذةهوانالعوذ آنما يصحماانتهي كرمه وعلا شأنه وكملت قدرته فلا نخذل المستعيذ به ولا يسلمه ولا يخيب رجاءه ولا يعجز عنامره ولا يحيله الى غيره وذلك مما لا يوجد الاعند الله ولا ينال الامنيه وذكر كلمات الله ليعلم أن الاستعاذة بهما كالاستعاذة بالله مع ما يتضمنه من الاشارة اللطيفة وهي ان الكلمة الواحدة منها تسد مسد حاجة العبد ولو عظمت قال الله تعالى آنما امرنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون (كذا في شرح المصاببح للتوربشتي رحمه الله تعالى قوله انت آخذ بناصيته الاخذ بالناصية تمثيل لكون كل شيء في قبضته وملكنه وتحت قهره وسلطانه وانما لم يقل من شركل شيء استغاء بوضوح البرهان على ان لاشيء في الموجودات الا وقد اشتملت ربو ببته عليه وهو تحت قدرته الازلية موسوم بالذل والصغار وفيه اللهم آنت تكشم المغرم والمأثم الغرم والمغرم ماينوب الانسان في ماله من ضرر لغير جناية منه وكذلك مايلزمه اداؤه ومنه الغرامة والغريمالنبي عليه الدين والاصل فيه الغرام وهو الشر الدائم والعذاب والمراد من المغرم ما يلزم به الانسان من غرامة او يصاب به في ماله من خسارة وما يلزمه كالدين وما يلحق به من المظالم والمائم مصدر كالاثم وهو الوقوع في الذنب وفيه ولاينفع ذا الجد منك الجد فسر الجد قبل ذلك بالغني وهو اكثر الاقاويل وهو في المعنى بمنزله قوله سبحانه وما اموالكم

قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يَأْوِي إِلَىٰ فِرَاشِهِ أَسْتَغَفِّرُ ٱللهَ ٱلّذِيدِ لَا هُوَ ٱلْحَيَّ ٱلْفَيْوَمَ وَأَنُوبُ إِلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ غَفَرَاللهُ لَهُ ذُنُو بَهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ أَوْعَدَدَرَمْلِ عَالِيجٍ أَوْعَدَدَ وَرَقِ ٱلشَّجِرِ أَوْعَدَدَ أَيَّامِ ٱلدُنيارَوَاهُ ٱلدِّمْ فِي وَقَالَ هَذَ الْبَحْرِ أَوْعَدَدَرَمْلِ عَالِيجٍ أَوْعَدَدَ وَرَقِ ٱلشَّجِرِ أَوْعَدَدَ أَيَّامِ ٱلدُنيارَوَاهُ ٱلدِّمْ فِي وَسَلَّمَ مَا الْبَحْرِ أَوْعَدَدَ مَنْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا هَدْ عَرْبِ ثَلْ وَعَنَى اللهُ مِنْ عَمْرِو بَنِ ٱلْمَاصِ مِنْ مُسْلِمٍ يَأْخُذُ مَضْجَعَهُ يَقْرَأُ سُورَةً مِنْ كَتَابِ ٱللهِ إِلاَّ وَكُلَّ ٱللهُ بِي مَلَىكاً فَلاَ يَقْرَبُهُ شَيْمٍ وَعَنَ ﴾ عَبْدِ ٱللهِ بن عَمْرو بن الْمَاصِ شَيْهُ يُودُدِيهِ حَتَى يَهُبُ مَنْي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَّتَانِ لاَ بُحْصِيهِمَا رَجُلُ مُسْلِمٌ إِلاَّ وَمَنْ يَهُمِلُ بِهِمَا قَلْيلُ يُسَيِّيحُ ٱللهَ فِي دُبُرِ كُلُّ صَلَامَ عَشْراً وَيَحْمَدُهُ عَشْراً وَيَحْمَدُهُ عَشْراً وَيَحْمَدُهُ عَشْراً وَيَحْمَدُهُ عَشْراً وَيَحْمَدُهُ مَا يَهُ فِي السِيرِ وَمَنْ يَهْمَلُ بِهِمَا قَلْيلُ يُسْتِيحُ ٱللهِ فَي أَنْهِ وَاللّهَ وَهُمَ يُسِيدِهُ وَاللّهُ وَمُؤْهُ اللهُ وَمُ عَشْراً وَمُولُ اللهِ قَالُولُ وَخَمْسُ مَا ثَهُ فِي ٱلْمِيزَانِ وَ إِذَا أَخَذَمُ مُومَلُهُ يَسَيِّعُهُ يُسِيِّعُهُ وَاللّهُ وَمُولُ وَمُو فِيصَلَاتِهِ فَيَقُولُ وَخَمْسَ مَا ثَهُ فِي الْمِيرَانِ فَا يُعْرَانُ وَ الْمَانُ وَهُو فِيصَلَاتِهِ فَيَقُولُ وَخَمْسَ مَا ثَهُ فِي الْمَيْرَانِ وَ إِذَا أَخَذَمُ مُومَلُونُ وَهُو فِيصَلَاتِهِ وَيَعْمُلُ وَهُ وَيَصَلَاتِهِ فَيَقُولُ وَخَمْسَ مَا ثَهَ مِنْ مَا فَالْمَانُ وَهُو فَي صَلَاتِهِ فَيَقُولُ وَخَمْسُ مَا ثَهُ فَي مَلَى الْمَالِقُ وَكَذَفَ لَا مُعْمَلُ وَالْمَ وَمُو فِي صَلَاتِهِ وَمُو فِي صَلَاتِهِ وَمَا لَهُ بَعْهُ وَلَى الْمُولُ وَمُعَلِي وَالْمَالِ وَكَنْ فَلَا لَا وَلَا لَعْنَهُ عَلَى اللّهُ مِنْ عَلَى الْمُؤْمِ وَلَا مُؤْمِولُ وَالْمَا وَلَا مُؤْمُونُ وَالْمُؤْمُ وَلَا مُلْعَلِهُ وَلَا مَا مُذَا اللّهُ وَالْمُوالِ وَلَا مُولُولُ وَلَا مُؤْمِولُ وَالْمُولُ وَلَا مُولُولُ وَلَ

ولا اولادكم بالتي تقربكم عندنا زلفى وقيل المراد الحظ وهو الذي يسميه العامة البخت وقد ورد في الحديث ان جما من المسلمين في زمان النبي صلى انه عليه وسلم تذاكروا فها بينهم الجدود فقال بعضهم جدى في النخل وقال آخر جدي في الأبل وقال الاخر جدي في كذا فسمع النبي صلى انه عليه وسلم فدعا يومئذ بدعائه هذا فات صح فهو الوجه لامعدل عنه الا ان فيه مقالا ورواه بعضهم بكسر الجسم ورد عليهم ابو عبيد فقال الجسد الانكاش والله تعالى دعا الناس الى طاعته وامرم بالانكاش عليها على لسان نبيه صلى انه عليه وسلم فكيف يسدعوم اليه ويا مرم بسه ثم يقول لا ينفههم وقال ابن الانباري مسا اظن القوم ذهبوا في معاه الى الذي قال ابو عبيد بسل ذهبوا الى ان صاحب الجدعلى حيازة الدنيا الحربص عليها لا ينفعه ذلك واعا ينفعه عمل الاخرة (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي قوله عدد رمل عالج بفتح اللام وكسرها وهو منصرف وقيل لا ينصرف وهو موضع بالبادية قوله التوربشتي قوله عدد رمل عالج بفتح اللام وكسرها وهو منصرف وقيل لا ينصرف وهو موضع بالبادية قوله مسلم الحديث خلتان اى خصلتان لا يأتي عليها رجل مسلم بالاحصاء كالعاد لاشيء ومعناه مثل ما ذكر في الرواية الاخرى لا محافظ عليها ومحتمل ان يكون من الاطاقة اي لا يقوم بتحمل اعبائها رجل مسلم ويدل عليه قول السامعين لهذا الحمل وكيف لا محصيها وفيه فتلك مائة وخسون والماقة اي لا يقوم بتحمل اعبائها رجل مسلم ويدل عليه قول السامعين لهذا الحملاب وكيف لا عصون واما قوله في الرواية الاخرى فتلك مائة باللسان فاعا هي بعد سلاة من الصاوات الحس فتلك مائة وخسون واما قوله في الرواية الاخرى فتلك مائة باللسان فاعا هي بعد

أَذْ كُرْ كَذَا أَذْ كُرْ كَذَا حَتَّى يَنْفَتِلَ فَلَمَالَهُ أَنْ لاَ يَفْعَلَ وَ يَا ثَيْهِ فِي مَضْجَهِهِ فَلاَ بَزَ الَّ يُنُوَّ مُهُ حَتَّى بَنَامَ رَوَاهُ ٱلدِّرْمِذِي ۚ وَأَبُودَ اوُدَ وَٱلنَّسَائِيُّ وَفِي رَوَّابَةً أَبِي دَاوُدَ قَالَ خَصْلَتَان أَوْ ِّخَلَّنَان لاَ يُحَافظُ عَلَيْهِمَا عَبْدُ مُسْلِم وَ كَذَا فِيروَ ابَتِه بَعْدَ قَوْلِهِ وَأَلْفُ وَخَسْ مِائَةٍ فِيٱلْمَيْزَانِ. قَالَ وَيُكَبِّرُ أَرْبَمَّا وَ ثَلاثَينَ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ وَ يَحْمَدُ ثَلاَ ثَا وَ ثَلاثَينَ وَيُسَبَّحُ ثَلاَثًا وَثَلاثِينَ وَفِي أَ كُنْهِ نُسَخٍ ٱلْمُصَا بِيحٍ عَنْ عَبْدِ ٱللهِ بْنِعُمَرَ ﴿ وَعَن ﴾ عَبْدِ ٱللهِ بْنِ غَنّا مِ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللَّهِ عَلَيْهِ مَنْ قَالَ حَيْنَ يَصَبِيحُ ٱللَّهُمَّ مَا أَصَبَّحَ بِي مَنْ نِعْمَةِ أَوْ بأَحَدِ مِنْ خَلْقِكَ فَمِنْكَ وَحْدَكَ لاَ شَرِيكَ لَكَ فَلَكَ ٱلْحَمْدُوَلَكَ ٱلشُّكُرُ فَقَدْ أَدَّى شُكُرَ يَوْمِهِ وَمَنْ قَالَ مثلَ ذلكَ حينَ يُمْسِي فَنَدَ أَدَّى شُكُرَ لَيْلَتِه رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وَعَن ﴾ أَ بِي هُرَيْرَةَ عَن ٱلنِّبِيِّ صلى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِذَا أَوْى إِلَى فَرَاشِهِ أَلَاَّهُمَّ رَبُّ ٱلسَّمْوَاتِ وَرَبُّ ٱلْأَرْضِ وَرَبُّ كُلُّ شَيْءٌ فَالِقَ ٱلْحَبُّ وَٱلنُّوىٰ مُنْزِلَ ٱلتُّو ْرَاةِ وَٱلْإِنْجِيلِ وَٱلْـقُرُ آنَ أَعُوذُ بكَ مِنْ شَرّ كُلُّ ذي شَرٌّ أَنْتُ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ أَنْتَ إِلْأُوَّلُ فَلَيْسَ فَبِلَّكَ شَيْءٍ وَأَنْتَ ٱلآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَى ْ يُواَّانْتَ ٱلظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَو ْقَكَ شَي ْ بِوَأَنْتَ ٱلْبِلَطْنُ فَلَيْسَ دُونَكَ شَي ْ يِ ٱفْض عَنِي ٱلدَّينَ وَأَغْنِني مِنَ ٱلْفَقْرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَٱلـتِرْمِذِيُّ وَٱبْنُ مَاجَه وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ مَعَ ٱخْتِلاَف يَسير ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبِي ٱلْأَزْهَرِ ٱلْأَنْمَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ ۚ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَخَــٰذَ مَضْجَعَهُ مِنَ ٱللَّيْلِ قَالَ بسم ٱللَّهِ وَضَعْتُ جَنْبِي لِلَّهِ ٱللَّهُمَّ ٱغْفِرْ لِي ذَنْسِي وَٱخْسَأَ شيطَانِي وَفُكُ رِهَانِي وَٱجْمَلُنِي فِيٱلنَّدِيِّ ٱلْأَعْلَىٰ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ ﷺ

كل صلاة (كذا في شرح المصابيح للتوربشي رحمه الله تعدى ولا يتعدى والمعنى اجعله مطروداً عني كالكاب اي زجرته مستهينا به فانزجر وخساً الكاب بنفسه يتعدى ولا يتعدى والمعنى اجعله مطروداً عني كالكاب المهين وانحا قال شيطاني لانه اراد به قرينه من الجن او اراد الذي يبغي غوايته فاضافه الحيانفسه وفيه وفكرهاني فك الرهن تخليصه والرهن ما يوضع وثيقة للدبن والرهان مثله واكثرم على ان الرهان مختص بما يوضع بالحطاء واراد بالرهان هبنا الانسان لانها مرهونة بعملها قال الله تعالى كل امرى، بما كسب رهين اى محتبس بعدله وفيه واخاني في الندى الاطى الندى اصله المجلس لان القوم يجتمعون فيه واذا تفرقوا لم يكن نديا ويقال ايضا للقوم تقول ندوتهم اي جمعتهم والمعنى اجعلني من القوم المجتمعين ويريد بالاطى الملا الاطى وم الملائكة او من اهل الندى والكرم ويروى في النداء الاعلى وهو الاكثر والنداء مصدر ناديته ومعناه ان ينادي به بالتنويه والرفع منه وهتمل ان براد بسه نداء

كَانَ إِذَا أَخْذَ مَضْجَمةُ مِنَ ٱللَّيْلِ قَالَ ٱلْحَمْدُ لِلهِ ٱلّذِي كَفَانِي وَآ وَانِي وَأَطْعَمَنِي وَسَقَانِي وَاللّذِي مَنَ عَلَى فَأَ فَضَلَ وَٱللَّذِي أَعْطَانِي فَأَ جُزَلَ ٱلْحَمْدُ لِلهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ ٱللهُمَّ رَبِّ كُلِّ شَيْءُ وَمَلِيكَةُ وَإِلٰهَ كُلِّ شَيْءُ أَعُودُ بِكَ مِنَ ٱلنَّارِ رَوَ اهُ أَبُودَ اوْدَ ﴿ وَعَن ﴾ بُرَيدةَ قَالَ شَيءُ وَمَلِيكَةُ وَإِلٰهَ كُلِّ شَيءٌ أَعُودُ بِكَ مِن ٱلنَّارِ رَوَ اهُ أَبُودَ اوْدَ ﴿ وَعَن ﴾ بُرَيدةَ قَالَ شَيءُ وَمَلَي خَالِدُ بَن ٱلوَلِيد إِلَى ٱلنَّي صَلَّى ٱللهُ عَلَيهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَارَسُولَ ٱللهُمَّ رَبَّ ٱللَّيْلِ مِن ٱللَّرِ فَي اللهُ عَلَيهُ وَسَلَّمَ إِذَا أَوَ بَتَ إِلَى فَرَ اللَّهُ فَقُلُ ٱللّٰهِمَّ رَبَّ ٱلللَّهُ وَاللَّهُ مَن اللَّهُ مَلْ اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ إِذَا أَوَ بَتَ إِلَى فَرَ اللَّهُ فَقُلُ ٱللّٰهِمَّ رَبَّ ٱلللَّهُ وَاللَّهُ مَن أَلْا أَلْكُ مَا اللَّهُ مَا أَلْلَالُهُ مَا أَلْلَالُهُ مَا أَلْلَالًا إِلَّا أَنْتَ رَوَاهُ ٱللَّهُ مَنْ أَلَا هُ مَن أَنْ يَفْوَى وَالَ هَذَا حَدِيثَ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوْمِي وَٱلْحَكَمُ أَبْنُ ظُهُرَالًا لَا إِلَّا أَنْتَ رَوَاهُ ٱلدَّرْمِذِي وَقَالَ هَذَا حَدِيثَ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوْمِي وَٱلْحَكُمُ أَبْنُ ظُهُرَادٍ لَا إِلَّا أَنْتَ رَوَاهُ ٱلدّرَّمِينَ وَمَا أَلْحَدِيثُ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوْمِي وَٱلْحَكُمُ أَبْنُ طُهُمَ أَلْهُ لَا إِلَّا اللَّهُ مِنْ أَنْ يَوْمَ أَلْهُ لَاللَّهُ مَا الْمَدِيثُ مَا هُلُ ٱلْحَدِيثُ لَيْسَ إِسْنَادُهُ فِاللَّهُ وَلَا لَعَدَيْثُ اللَّهُ لَا اللَّهُ مَا أَنْ يَعْمَلُ أَنْ الْوَلِهُ عَلَى اللَّهُ مَا أَنْ يَعْمَلُ أَلْمُ اللَّهُ مَا لَا اللَّهُ وَالْمَا لَا الْمَالِلْمُ اللَّهُ اللَّهُ مَا لَا اللَّهُ مَا اللَّهُ وَاللَّهُ مَا لَا اللَّهُ لَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللّه

الفصل الثالث ﴿ عَن ﴾ أَبِي مَالِكِ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَصْبَحَ أَصْبَحَ أَلْمُ للهُ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَللَّهُمَّ إِنِي أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذَا أَصْبَحَ أَصْبَحَ أَلْمُ للهُ مِنْ اللهُمَّ أَلِيْنَ أَللَّهُمَّ إِنِي أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذَا

اهل الجنة وم الاعلون رتبة ومكاناهن اهل الناركافي القرآن ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار ان قد وجدنا ماوعدنا ربنا حقا واته اعلم (كذا في شرح المصابيح للتوريشي رحمه الله تعالى) قوله من اى انهم على فافضل بالفاء وفي رواية بالواو اى زاد اواكثر او احسن والذى اعطائي فاجزل اى فاعظم اواكثر من النعمة قال الطيبي وقدم المن على الاعطاء لانه غير مسبوق بعمل العبد بخلاف الاعطاء فانه قد يكون بازاء عمل من العبد قوله ما انام الليل من الارق بفتحتين اي من اجل السبر وهو مفارقة الرجل النوم من وسواس او حزن او غير ذلك ققال نبي الله صلى الله عليه وسلم اذا اويت بالقصر الى فراشك فقل اللهم رب السموات السبع وما اظلت اي وما اوقعت ظلها عليه ورب الارضين بفتح الراه ويسكن اى السبع ومااقلت أى حملت ورفعت من الحاولات ورب الشياطين وما اضلت الى وما اضلت الشياطين من الانس والجسن فا همنا يمنى من وفها قبل غلب فيها غير العاقل وعمن ان ماههنا للمشاكلة او تعريلا للمنزلة او انها في السكل بمعنى الوصفية كن لي جارا من ستجرت فلانا فاجاري ومنه قوله تعالى وهو يجبر ولا مجار عليه اي كن لي معينا ومانعا وعيرا وحافظا من شرحلقك كابم جميعا حال فهو تأكيد معنوي بعد تأكيد لفظى وفي رواية من شرخلقك اجمعين ان يفرط من شر ملقك كابم جميعا حال فهو تأكيد معنوي بعد تأكيد لفظى وفي رواية من شرخلقك اجمعين ان يفرط اي يسبق على احد من من من من خلقك وفي المفاتيح اى يقسدني بالاذى مسرعا أو أن يبغي بكسر الفين اى يظلم عن احد عز جارك أى غلبه ستجيرك وصارع زا كل من التجااليك وعزلديك وجلاي عظم ثناؤك محتمل اضافته الى المدع و جارك أى غلبه سن المنهن المن يكون المثنى غيره او ذاته فيكون كقوله وسيسيا ان يكون المثنى غيره او ذاته فيكون كقوله وسيسيا ان يكون المثنى غيره او ذاته فيكون كقوله وسيسيا ان يكون المثنى غيره او ذاته فيكون كقوله وسيسيا ان يكون المثنى غيره او ذاته فيكون كقوله وسيسيا ان كامن المنت على نفسك

أَيْوَ مِ فَتَحَهُ وَنَصْرَهُ وَنُورَهُ وَبَرَ كَنَهُ وَهُدَاهُ وَأَعُودُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فِيهِ وَمِنْ شَرِّ مَا بَعْدَهُ ثُمَّ إِذَا أَمْسَى فَأَيْقُلُ مِثْلَ ذَٰلِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وعن ﴾ عَبْدِ الرَّ همن بْنِ أَبِي بَكْرَةً قَالَ قُلْتُ لِأَبِي فَي أَمْسَى فَأَيْقُلُ مِثْلَ ذَٰلِكَ رَوَاهُ أَلُومَ عَا فِنِي فِي بَدَنِي أَلَّهُم عَا فِنِي فِي سَمْعِي أَلَّهُم عَا فِنِي فِي بَعْمَ بَعْ مَعْتُ بَصَرِي لاَ إِلٰهَ إِلاَّ أَنْتَ تُكَرِّ رُهَا ثَلَاثًا حِينَ تُصْبِحُ وَنَلاَنًا حِينَ نُمْسِي فَقَالَ يَا بَنِي سَمِعتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدْعُو بِهِنَ فَأَ نَا أُحِبُ أَنْ أَسْدَنَ بِسُنَّتِهِ وَالْهُمْ وَالْهُمْ وَالْمَعْ مَدُولُوهُ وَمَنْ وَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصَبَحَ قَالَ وَمَا سَكَنَ فِيمِمَا لِللهِ أَللهُم اللهِ وَالْحَمْدُ لِلهِ وَالْحَمْدُ لِلهُ وَالْحَمْدُ لِلهِ وَالْحَمْدُ لِلهُ وَالْعَلَى وَالْمَامُ وَاللّهُمُ وَالْعَمْدُ وَاللّهُمْ أَوْلُهُمْ اللهُ وَالْمَالُ وَاللّهُمْ وَالْمَعْ وَسَلَّمَ وَالْعَلَى وَالْمَالُ وَاللّهُمْ وَالْمَامُ وَاللّهُمُ وَالْمَالُ وَاللّهُمُ وَالْمَامُ وَاللّهُمْ وَالْمَعْمَ وَالْمَعْمَ وَالْمَامُ وَاللّهُمُ وَالْمَامُ وَاللّهُمُ وَاللّهُمُ وَاللّهُمُ وَالْمَامُ وَاللّهُمُ وَاللّهُ وَالْمَامُ وَاللّهُ فَي وَالْمَامُ وَاللّهُمُ وَاللّهُ عَلَى فَطْرَ وَمَا اللهُ عَلَى فَطْرَ وَ اللّهُ وَاللّهُ وَالْمُوالُ الللّهُ وَاللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ

قوله فتحهأي الظفر على المقصود ونصره اي النصرة على العدوو نوره بتوفيق العلم والعمل ومركته بتيسير الرزق الحلال وهداء اي الثبات على متابعة الهدي وغالقة الهوي قوله قلت لايي يا ابت بكسر التاء وفتحها أسمعك أي اسمع منك او اسمع كلامك حال كونك تقول كل غداة اي صباح او كل يوم وهو الاظهر لما سيأتياللهمعافني. بدتي اي لا قوى على طاعتك ونصرة دينك اللهم عافني فيسمعي اللهم عامني في بصرى خصها بالذكر لان البصــر يدرك آيات الله المثبتة في الآفاق والسمع لادراك الآيات المنزلة على الرسل فيها جامعان لدرك الادلة النقلية والعقلية وفي تقديم السمع أعاء الى افضليته ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم متمنا باسماعنا وابصارنا وقوتنا مــا احييتنا واجعلها الوارث مناقوله اللهم اجعل اول هذا النهار صلاحاً اي في ديننا ودنيانا واوسطه نجاحا ايفوزا بالمطالب المناسبة لصلاح الدارين وآخره فلاحاءي ظفرا عا يوجب حسن الخاتمة وعلو المرتبة في درجات الجنة والظاهر ان المراد من الاول والاخر والاوسط استيماب الاوقات والساعات في صرفها الى العبادات والطساعات لحصول حسن الحالات والمعاملات في الدنيا ووصول اعلى الدرجات في الآخرى قال الطبيي رحمهالله تعسالي صلاحا في ديننا بان يصدر منها ما ننخرط به في زمرة الصالحين من عبادك ثم اشغلنا بقضاء ما ربنا في دنيانا لمسا هو صلاح في ديننا فانجحنا واجمل خاتمة امرنا بالفوز بما هو سبب لدخول الجنة فنندرج في سلك من قيلني حقهم(اولئك على هدى من ربهم واولئك م المفلحون) اه ولذا قالوا اجمع كله في الشريعة كلة الفلاح اقول ولذا قــال تعالى (قد افلح المؤمنون) الى آخر الاية ثم قال (اولئك ۾ الوارثون الذين يرثون الفردوس) يَا ارحم الراحمين ختم سهذا لانه سبب لسرعة اجابة الدعاء كما جاء في حديث وروى الحاكم في مستدركه وصححه من حديث ايي امامة مرفوعا أن لله ملكا موكلا بمن يقول يا ارحم الراحمين فمن قالها ثلاثا قال له الملك أن ارحم الراحمـين قد اقبل عليك فسل والظاهر ان قيد الثلاث لان الغالب ان من قالما ثلاثا حضر قلبه ورحمه ربهوالله تعالى اعلم

ٱلْإِسْلاَمِ وَكَلِمَةِ ٱلْإِخْلاَصِ وَعَلَى دِبنِ نَبِيْنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى مِلَّةِ أَبِينَـا إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ رَوَاهُ أَ هُمَدُ وَٱلدَّارِمِيُّ

﴿ باب ٱلدَّعوات في الأَّوقات ﴾

﴿ بَابِ الدَّعُواتُ فِي الْأُوقَاتُ ﴾

قال الله عز وجل (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعدعيناك عنهم) وقال تعالى (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه) قوله الهم جنبنا المسك بسدنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا اي حينئذ من الولد وهو مفعول ثان لجنب فانه تعليل اي الشأن الله يقدر ين ذلك الولد يبيها ولد في ذلك اي الوقت او الاتيان اي بسببه لم يضره بفتح الراء وضعها اي لم يضر دين ذلك الولد شيطان اي من الشياطين او من شياطين الانس والجن أبدا وفيه ايماء الى حسن خاتمة الولد ببركه ذكر الله في ابتداء وجود نطفته في الرحم فلا يرد ما قيل من ان كثيرا يقع ذكر ذلك ويكون الولد غمير محنوظ من الشيطان مع انه يمكن حمله على محمومه ويكون المراد من قال ذلك علما او متصفا بشروط الدعاء او لم يضر ذلك الولد شيطان بالجنون والصرع ونحوها (ق) قوله كان يقول عند الكرب لا اله الا الله قمال النووي فان قيل هذا ذكر وليس فيه دعاء فجوابه من وجهين (احدهما) ان هذا الذكر يستفتح به الدعاء ثم يقول ما عاء من الدعاء (والثاني) هو كا ورد من شغله ذكرى عن مسئلتي اعطيته افضل ما اعطى السائلين اه ويؤيد الاول ما رواه ابو عوانة ثم يدعو بعد ذلك او يقال ان الثناء يتضمن الدعاء تعريضا بالطف ايماء كمدح السائل والشاعر ومنه قول امية بن ابي الصلت مادحا لرمض الملوك ثمن يريد جائرته :

﴿ اذا اثنى عليك المرء يوما ﴿ كَفَاهُ عَنْ تَعْرَفُهُ النَّسَاءُ ﴾

ومن هذا القبيل افضل الدعاء يوم عرفة لا اله الا الله وحده النح او يقال الثناء باللسان والدعاء بالجنان او بالاتكال على الملك المنان كما ورد انه قليل للخليل لم لا تسأّل ربك الجليل فقال حسبي منسؤالي علمه بحالي

وَسَلَّمَ إِنِي لَا عَلَمُ كَلِمَةً لَوْ قَالَهَا لَذَهَبَ عَنْهُ مَا يَجِدُ أَعُوذُ بِاللهِ مِنَ ٱلشَّيْطَانِ ٱلرَّجِيمِ فَهَالُوا للرَّجُلُ لاَ تَسْمَعُ مَا يَقُولُ ٱلنَّبِيُّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِي لَسَتُ بَهِجْنُونِ مُتَّفَقَ عَلَيْهِ للرَّجُلُ لاَ تَسْمَعُ مَا يَقُولُ ٱلنَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِي لَسَتُ بَهِجْنُونِ مُتَفَاقِهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِي اللهِ مِنَ السَّيْطَانِ فَا لَوْ اللهُ مِنْ السَّيْطَانِ فَا إِذَا سَمِعْتُمْ نَهِيقَ ٱلْحِمَارِ فَتَعَوَّ ذُوا بِاللهِ مِنَ ٱلشَّيْطَانِ فَا إِنَّهُ رَأَى شَيْطَانًا فَا فَا لَا لَهُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَا إِنَّهُ مَا يَعْمُ لَلْهُ عَلَى اللهِ مِنَ ٱلشَّيْطَانِ فَا إِنَّهُ مَا عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى ا

قوله لنهب اي زال عنه ما يجده من الغضب بركتها أعوذ بالله من الشيطان الرجم والحديث مقتبس من قوله تعالى (واما يتزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع علم) قال الطيبي اي ولا تنفع الاستعمادة من امتك الا المنتقين بدليل قوله تعالى (ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا) اي ما امرهم به تعالى ونهام عنه(فاذا همبصرون)لطريق السداد ودفعوا ما وسوس به اليهم فقالوا للرجل اي بعد سكونسه لكمال غضبه لأتسمع وفي نسخة الا تسمع مايقول النبي صلى الله عليه وسلم اي فتمنثل وتقول ذلك قال اني لست عجنون قال النووي رحمه الله تعالى هذا كلام من لم يهذب بانوار الشريعة ولم يتفقه بالدين وتوهم ان الاستعاذة مخصوصة بالجنون ولم يعرف أن الغضب من نزعات الشطيان ولذا نخرج به الانسان عن اعتدال حاله ويشكلم بالباطل ويفعل المذموم ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم لمن قال له اوصني لاتغضب وفيه دليل على عظم مفسدة الغضب وما ينشأ منه قال الطبي ويحتمل ان يكون ذلك من المنافقين او من جفاة الاعراب وفي روايةاخرى غير آتي لست بمعينون فانطلق اليه رجل فقال له نعوذ بالله من الشيطان الرجم فقال اثرى بي بأس امجنون آنا اذهب وفي رواية أبي داود أن ذلك الرجل هو معاذ فهذا أيضا نشأ عنغضبوقلةاحتمالوسوء أدب أهوكونه معاذا ان صح وانه ابن جبل تدين تأويله بان ذلك وقع منه قرب اسلامه اه اي وصدر عنه من شدة الغضب من حيث لايدري كما تقدم من شديد الفرح وكثير الخوف لانه رضي الله تعالى عنه في آخر الامر صار من اجلاء الصحابة واكابرهم ببركة تربيته عليه الصلاة والسلام في حقه اعلم امتى بالحلالوالحرام، عاذ بن جبلوولاه اليمن مدة طويلة وقال له النبي صلى الله عليه وسلم يامعار ابي احب لك ما احب لنفسى فاذا فرغت من صلاتك فقل اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك ويؤيد ماتقرر فيه قوله وطلب من النبي صلى الله عليه وسلم ان يوصيه فقال له لاتغضب فاعاد ذلك فقال لاتغضب قوله صياح الديكة بكسر الدال وفتحاليا وجمع ديك كقردة جمع قرد وفيلة جمع فيل وايس المراد حقيقة الجمع لان سماع واحدكاف فاساءلوا بالهمزةونةله اي فسلوا آلله من فضله فانها رأت ملكا قال الفاضي عياض سببه رجاء تأمين الملائكة على الدعاء واستغفارهم وشهادتهم بالتضرع والاخلاص وفيه استحباب الدعاء عند حضور الصالحين فان عند ذكرم تنزل الرحمة فضلا عن وجودم وحضورهم وأذا سمعتم نهيق الحمار وفي رواية نهيق الحمير اي صوته فموذوا بالله من الشيطات وفي رواية زيادة الرجم فَانَهُ رأى شيطانًا ووقع في المصابيح فانها رأت شيطانا على تأويل الدابــة ورعايه المقابلة قيل هذا يدل على نزول الرحمة والبركة عند حضور اهل الصلاح فيستحب عند ذلكطلباارحمة والبركة من الله الكريم وعلى نزول الغضب والعذاب على اهل الكفر فيستحب الاستعاذة عند مرورهم خوفاان يصيبه من شرورهم وقال الطيي رحمه الله تعالى الديك اقرب الحيوانات صوتا الى الداكرين الله لانـــه يحفظ غالبًا اوقات الصلاة وانكر الاصوات صوت الحار فانه اقرب صوتًا إلى من هو ابعد من رحمة الله تعالى اه

مُتُفَقَّ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبِنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا استَوَى عَلَى بَعِيرِهِ خَارِجًا إِلَى السَّفَرِ كَبَرَ ثَلَانًا ثُمَّ قَالَ سَبْحَانَ اللّهِ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْهَ اللّهُ مَا اللّهُ مَعْرِيْنَ وَإِنَّا إِلَى مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَّ قَالَ اللّهُ عَلَيْنَا اللّهُ مَّ إِنَّا اللّهُ مَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيْفَةُ فِي اللّهُ الْمَالِ وَالْأَهْلِ وَالْمَالِ أَللّهُمَّ إِنِّي عَلَيْهُ اللّهُ مَ إِنَّا اللّهُ مَ إِنَّا اللّهُ مَّ إِنَّا اللّهُ مَ إِنَّا اللّهُ مَ إِنَّا اللّهُ مَ اللّهُ اللّهُ مَا إِنَّا اللّهُ مَا إِنَّ اللّهُ مَا إِنَّا اللّهُ مَا إِنَّ اللّهُ مَا إِنَّ اللّهُ مَا إِنَّ اللّهُ مَا إِنَّ اللّهُ مَا إِنَّا اللّهُ مَا إِنَّ اللّهُ مَا إِنَّا عَلَيْهُ وَسَلّمَ إِذَا سَافَرَ يَتَعَوَّذُ مِنْ وَعَثَاءُ السَّفَرِ فِي اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ إِذَا سَافَرَ يَتَعَوَّذُ مِنْ وَعَثَاءُ السّفَرِ فَي اللّهُ اللّهُ مَا إِنَا اللّهُ مَا إِنَّالَ اللّهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ إِنَا اللّهُ مَالَمُ اللّهُ وَالْمَالُومِ وَسُوءُ الْمَنْطَرِ فِي اللّهُ وَالْمَالُومِ وَسُوءُ الْمَنْطَرِ فِي اللّهُ وَاللّهُ وَواهُ وَلَا اللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللللللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللللللللللللّهُ اللللللللللللللللللّهُ ال

نباح الكلاب وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم (كذا في المرقاة) قوله قد استوى على بعيره اي استقر على ظهره وقوله وما كنالهمقرنين أي مطيقين من أقرن الشيء أذا أطاقه وأصله وجده قرينه أذ الضعيف لايكون قرين الضعيف اي ماكنا مطيقين قهره واستعاله لولا تسخيرمن الله تعالى ايام لنا وقرى ً بالتشديد والمعنىواحد وانا الى ربنا لمنقلبون أي راجمون وأتصاله بذلك لأن الركوب للتنقل والنقلة العظمي هو الانقلاب الى الله تعالى فيذبغي للراكب أن لايغفل عنه ويستعد للقاء الله كذا في تفسير البيضاوي يعني من شكر هذهالنعمة أن يذكر عاقبة أمره ويعلم أن استواءه على مركب الحياة كاستواءه على ظهر ما سخر له ما لم يكن في المبدأمطيقا له ولا تجد في المنتهي بدأ من النزول عنه(لمعات) قولها نت الصاحب في السفر والحليفة في الأهل الصاحب هــو الملازم واراد بذلك مصاحبة الله اياه بالعناية والحفظ وذلك ان الانسان اكثر ما يبغى الصحبة في السفر يبتغيها للاستيناس بذلك والاستظهار به والدفاع لما ينوبه من النوائب فنبه بهذا القول على حسن الاعتماد عليه وكمال الاكتفاء به عن كل صاحب سواه والخليفة هو الذي ينوب عن المستخلف فما يستخلفه فيه والمعني انت الذي ارجوه واعتمد عليه في غيبتي عن اهلي ان يلم شعثهم ويثقف اوده ويداوى سقمهمو يحفظ عليهم دينهموامانتهم وفيه اللهم أني أعوذ بك من وعثاء السفر وعثاء السفر،شقته أخذ من الوءث وهوالمسكان السهلاالكثيرالدهس الذي يتعب الماشي فيه ويشق عليه وفيه وكابة المنظر الكابة والكاب سوء الهيئة والانكسارمن الحزن والمراد منه الاستعادة من كل منظر يعقب الكابة دون النفار اليه وفي حديث عبد الله بن سرجس وهو التالي لهـــذا الحديث وكاية المنقاب وهو أن ينقلب من سفره بام يكتثب منه نما أصابه في سفره أو نما قدم عليه في نفسه وذويه وماله وما يصطفيه وني معناه سوء المقلب وهو الانقلاب عا يسوء وني حديث ابن سرجسوالحوربعد الكوراي النقصان بعد الزيادة واستعال هذا القول على هذا الوجه مستفيض في كلامهم وهو مشتمل على سائر مايراد ويبقى من امر الدين والدنيا وقيل اعوذ بك ان تفسد امورنا وتنتقض بعد صلاحها كانتقاض العامة بعد استقامتها على الرأس يقال كار عمامة اذا لفها وحارها اذا نقضها وقيل نعوذ بالله من الرجوع عن الجماعة بعد

رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَءَنَ ﴾ خَوْلَةَ بِنْتِ حَكِيمٍ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَقُولُ مَنْ نَزَلَ مَأْذِلًا فَقَالَ أُعُوذُ بِكَلِمَاتِ ٱللهِ ٱلتَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَاخَلَقَ لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٍ حَتَّى يَرْ نَحَلَ مِنْ مَنْزَلِهِ ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلَمٌ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلُ إِلَىٰ رَسُول ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَارَسُولَ ٱللهِ مَا لَقِيتُ مِنْ عَقْرَبِ لَدَغَنْنِي ٱلْبَارِحَةُ قَالَ أَمَا لَوْ قُلْتَ حِينَ أُمْسَيْتَ أُعُوذُ بِكَلِمَاتِ ٱللهِ ٱلتَّامَّاتِ مِنْ شَرَّ مَاخَلَقَ لَمْ ۚ تَضُرَّكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ۗ ﴿ وَعَنَّهُ ﴿ أَنَّ ۚ إِلَّانِهِي صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ كَانَ ۚ إِذَا كَانَ فِي سَـفَرٍ وَأَسْحَرَ يَقُولُ سَمِعَ سَامِمْ بِحَمْدِ ٱللهِ وَحُمْنَ بَلَائِهِ عَلَيْنَا رَبَّنَا صَاحِبْنَا وَأَفْضِلْ عَلَيْنَـا عَائِذًا بِٱللهِ مِنَ ٱلنَّار رَوَاهُ مُسْلَمٌ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبْنَ عُمَرَ قَالَ كَأَنَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَنَلَ مِنْ غَزَوِ أُوْحَجِّ أَوْ عُمْرَةً يُكَبِّرُ عَلَى كُلِّ شَرَف مِنَ ٱلأَرْضُ ثَلَاتَ نَكُبيرَاتِ ثُمَّ يَقُولُ ان كنا في جماعة وفيه نظر لان استعمال الكور في جماعة الابل خاصةور بما استعمل في البقر وقد روى من الحور بعدالكون بالنون ومعناه الرجوع عن الحالة المستحسنة بعد أن كان عليها وفي كلامهم حار بعد ما كان(كذافي شرح المصابيح للتوريشي) قوله اذا كان في سفر واسحر الحديث اي صار في وقت السحر وهو قبيل الصبيح واسحر ايضا اذا صار وقت السحر وعلى الاول معنى الحديث لانه اعم ثم انه كان يقصد بذلك الشكر على انقضاء ليلته بالسلامة وبراقب فضيلة الوقت فانه من ساعات الذكر وهوخاتمة الليل وأفضل أوقسات التضرع للذكر من سواد الليل و بياض النهار الفاتحة والحاتمة وافضل الفاتحتين علىما استبان لمنا من كلامالرسول صلى الله عليه وسلم فاتحة النهار وافضل الحاتمتين خاتمة الليل وفيه سمع سأمع محمد لله وحسن بلائه علينا قيللفظه خبر ومعناء امر اي ليستمع والدهاب فيه الى الخبر اقوى اظاهر اللفظ المعني انءن كان له سمع فقد سمع مجمدنا وافضاله علينا وان كلا الامرين قد اشتهر واستفاض حتى لا يكاد يخفي على ذي سمع وانه لا انقطاع لاحدالامرين وكل منها مقترن بالاخر جمع في قوله هذا بين قسمى الثناء والدعاء باوجز ما يقال من الالفاظ وابلخ مــا يراد من المعاني واراد بالبلاء النعمة والله سبحانه يباو عباده تارة بالمضار ليصبروا وطورا بالمسار ليشكروا فصارت المحنة والمبحة جميعا بلاء لموقع الاختبار والمنحة اعظم البلائين لاسها لذوي النفوس الكاملة لانها الموجبة للقيسام محقوق الشكر والقيام بها اتم واصعب واعلى وافضل من القيام بمقوق الصرر والتفت الى هــــــذا المعنى عمر بن الخطاب رضىالله تعالى عنهنيقوله ابتلينا بالضراء فصبرنا وبلينا بالسراء فلم نصبر وفيه ربنا صاحبنا وافضلعكينا اراد به المصاحبة بالعناية والسكلاءة على ما ذكرنا وافضل علينا اي احسن الينـــا وفيه اشارة الى انه مع ذكر من مزبد نعم الله بحسن بلائه عليه غير مستغن عن فضله بل هو اشد الناس افتقاراً اليه فان كل من كان استغناءه بالله اكثر كان افتقاره اليه اشــد وفيه عايدًا بالله من الــار الرواية فيه من وجبين النصب والرفع واما الرفــع فظاهر والتقدير وآنا عايذ بالله ومتعوذ به كما يقال مستجير بالله بوضع الفاعل مكان المفعول واما النصب فعلى المصدر اي اعوذ به عياذا اقام اسم الفاعل مقام المصدر كقولهم قم قايمًا اي قيامًا (كذا في شمرح المصابيح للتوربشتي) والمعنى تحمدك ونسبحك في حال كونيا عائذين بك من النار قوله كان يكبرعلىكل شرف من الارض

لا إله إلا الله وحدة الاشريك له له الملك وله الحمد وهُوعَلَى كُلِّ شَيْء قدير آيبُونَ تَابُبُونَ عَابِدُونَ سَاجِدُونَ لِرَبِنَا حَامِدُونَ صَدَقَ الله وَعَدَهُ وَلَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الله عَلَيْهِ وَحَدَهُ مُتَفَقَى عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴾ عَبْدِ الله بن أبي أوْفَى قَالَ دَعَا رَسُولُ الله صَلَى الله عَلَيْه وَسَلَّمَ يَوْمَ اللَّحْزَابِ عَلَى الله عَبْدِ الله بن أبي أوْفَى قَالَ دَعَا رَسُولُ الله صَلَى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ اللَّحْزَابِ الله مَا الله عَلَى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الله الله الله الله عَلَى المُشْرِكِينَ فَقَالَ أَللهم مُنْولَ الدَيَابِ سَرِيعَ الْجِسَابِ الله مُ الله عَلَى الله عَل

ايعلىالمـكانالعاليمنها قالاالشاعر: ﴿ آتَى الندى فلا يقرب مجلسي * واقود للشرف الرفيع حماري ﴾ ووجه النكبيرات على الاماكن العالية هو استحباب الذكر عند تجدد الاحوال والتقلب في التارات وكان صلى الله عليه وسلم يراعى ذلك في الزمان والمكان وذلك لان اختلاف احوال العبد في الصباح والمساء والصعود والهبوط وما اشبه ذلكيما ينبغي انلا ينسى ربه عند ذاكفانههوالمتصرف فيالاشياء بقدرته المدىر لها قبل صنعه وفيه وهزم الاحزاب وحده الحزب جماعة فيهاغلظ وقد تحزب القوم اي صاروا احزابا وفرقا والاحزاب عبارة عن القبائل المجتمعة لحرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنه يوم الاحزاب وهو يوم الحندق مع علمه بان الله هو الذي لا بهزم جنده وانه القادر على افناء الحلق في ادنى الخطاب فضلا عن هزمهم وفلهم تذكيرا لمنه في ذلك وعلى من اتبعه من المؤمنين وقد كانت قريش قد اقبلت في عشرة الاف من الاحابيش وبني كنانة واهل تهامة وقائده أبو سفيان وغطفان في ألف ومن تابعهم من أهل نجد وقائده عبينة بن حصن وعامر بن الطفيل في هوازن وانضمت اليهم يهود قريظة والنضير ومضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم الا الترامي بالنبل والحجارة فارسل الله عليهم ريح الصبا في ليلة شاتية فاحصرتهم وسفتالتراب في وجوههم واطفأت النيران واكفأت القدور وخلعت الاوتاد وبعث الفــا من الملائكة فكبرت في ذوائب عسكره فهاجت الحمل بعضها في بعض وقذف في قلوبهمالرعبفانهزموا وفي ذلك نزلقوله سبحانهوتعالى (يا ابها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءتكم جنود فارسلنا عليهم ريحًا وجنودا لم تروها) (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله اللَّهم منزل الكتاب من الانزال وقيل من التَّهزيل والمراد بالكتــاب جنسه او القرآن سريـع الحساب اي مسرع حساب الخلق يوم القيامة في نصف النهار كما ورد اللهم آهزم الاحزاب اللهم اهزمهم تأكيد وتعميم وزلزلهم اي فرقهم واجعل امرهم مضطربا متقلقلا غير ثابت قوله نزلرسول اللمصلي اللهعليهوسلم اي ضيفًا على اى اي والدي فقر بنا اليه طعامًا ووطبة بواوين وطــاء ساكنة فموحدة في جميــع نســخ المشكاة المصححة وفي المصابيح بلا عاطفة قال شارح الوطبة بالباء المنقوطة من تحت بنقطة وهي سقاء اللبن من الجلد والمحققون على آنها تصحيف وآنما هي وطيئــة على وزن وثيقة وهي طعام كالحبس سمى به لانه يوطأ باليــد اي يمرص ويدلك على صحة ذلك قول الراوى فاكل منهاوالوطبة لا يؤكل منها بل يشرب وكذا قوله اتى شراب فهي صفة طعام وروي بواوين فعلى هذا يحمل الطعام على الخبز وفي شرح الطيبي قال النووى الوطبــة بالواو واسكان الطاء وبعدها باء موحدة وهو الحيس بجمع التمر البرني والاقط المدقوق والسمن وقسال الحميدي هو يَأْ كُلُهُ وَبُلِقِي ٱلنَّوَى بَيْنَ أَصِبْعَيْهِ وَيَجْمَعُ ٱلسَّبَّابَةَ وَٱلْوُسْطَى ، وَفِي رِوَابَة فَجَمَلَ يُلْقِي النَّاوَى عَلَى ظَهْرِ إِصْبَعَيْهِ ٱلسَّبَّابَةِ وَٱلْوُسْطَى ثُمَّ أَتِي بِشَرَابِ فَشَرِبَهُ فَقَالَ أَبِي وَأَخَذَ بِلِجَامِ النَّوْلَى عَلَى ظَهْرِ إِصْبَعَيْهِ ٱلسَّبَّابَةِ وَٱلْوُسْطَى ثُمَّ أَتِي بِشَرَابِ فَشَرِبَهُ فَقَالَ أَبِي وَأَخَذَ بِلِجَامِ دَابَّتِهِ أَدْعُ ٱللهُ لَنَا فَقَالَ أَلَيْهُمَ بَارِكُ لَهُمْ فَيِمَا رَزَقْتَهُمْ وَأَعْفِرْ لَهُمْ وَٱرْحَمْهُمْ رَوَاهُ مُسْلِمَ وَابْتُهُمْ وَالْوَامُ مَسْلِمَ اللهُ الل

الفصل الثاني الله عَلَى ﴿ عَنَ ﴾ طَلْعَةَ بَنِ عُبَيْدِ اللهِ أَن النِّي صَلَى الله عَلَيْهِ وَسَلّم كَانَ الْأَمْنِ وَالْإِيمَانِ وَالسّلاَمَةِ وَالْإِسْلاَمِ رَبّي وَرَبّكَ اللهُ رَوَاهُ النّهِ مَذِي وَقَالَ هَذَا حَدِيثُ حَسَنُ غَرِيبٌ ﴿ وَعَن ﴾ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابُ وَأَبِي هُرَيْرَةَ اللهُ رَوَاهُ النّهُ عَلَيْهِ وَسَلّم مَا مِنْ رَجُلِ رَأَى مُبْتَلَى فَقَالَ الْحَمْدُ لِلهِ اللّهِ اللّهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّم مَا مِنْ رَجُلِ رَأَى مُبْتَلَى فَقَالَ الْحَمْدُ لِلهِ اللّهِ اللّهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّم مَا مِنْ رَجُلِ رَأَى مُبْتَلَى فَقَالَ الْحَمْدُ لِلهِ اللّهِ اللّهِ عَلَى عَلَى كَثِيرِ مِمَّنْ خَلَقَ نَفْضِيلًا إِلاّ لَمْ بُصِبْهُ ذَٰلِكَ الْبِلاَ مُ كَانِيا مَا عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى كَثِيرِ مِمْنَ خَلَقَ نَفْضِيلًا إِلاّ لَمْ بُصِبْهُ ذَٰلِكَ الْبِلاَ مُ كَانِيا مَا عَلَى مَا مِنْ رَجُلُ اللّهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَى عَلَى عَلَى كَثِيرِ مِمْنَ خَلَقَ نَفْضِيلًا إِلاّ لَمْ بُصِبْهُ ذَٰلِكَ الْبِلاَ مُ كَانِيا مَا كَانَ رَوَاهُ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى عَلَى كَثِيرِ مِمْنَ وَقَالَ الرّهُ مِذِي هَذَا حَدِيثُ غَرِيبُ وَعَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ وَقَالَ اللهُ وَقَالَ اللّهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ وَقَالَ اللّهُ وَعَلَى اللهُ وَعَلَى اللّهُ وَعَلَى اللهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَى اللهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ وَعَلَى اللهُ وَاللّهُ اللهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا الللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ اللّهُ وَلَى الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ الله

براء مضمومة وطاء مفتوحة في اكثر نسخ مسلم وهو تصحيف من الراوى وانما هو بالواو قوله اذا رأى الهلال الحديث الهلال يكون اول ليلةوالثانية والثالثة ثم هو قمر وانماقيل له هلاللان الناس يرفعون أصواتهم بالاخبار عنه من الاهلال الذي هو رفع الصوت وقد ذكرنا فها مضى انه صلى الله عليه وسلم كان يؤثر الافتتاح بذكر الله في مبادى الاحوال ويتمنى به وبحث عليه وفي قوله ربي وربك الله تنزيه للخالق ان يشاركه في تدبير ما خلق شيء وفيه ردللاقاويل الداحضة في الاثار العاوية باوجز ما يمكن وفيه تنبيه لذوى الافهام المستقيمة طيان الدعاء مستحب لا سما عند ظهور الايات وتقلب أحوال النيرات وعلى أن التوجه فيه ألى الرب لا الى المربوب والالتفات في ذلك الى صنع الصانع لا الى المصنوع (كذا في شرح المصابيب للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله الحمد لله الذي عافاني مما أبتلاك به قال الطيمي رحمه الله تعالى هذا اذا كان مبتلي بالمعاصي والفسوقواما اذا كان مريضًا او ناقص الخلقة لا محسن الخطاب اقول الصواب آنه يأتي به لو ورد الحديث بذلك وآنما يعدل عنرفع الصوت الى اخفائه في غير الفاسق بل في حقه ايضًا اذاكان يترتب عليه مفسدة ولذا قال الترمذي بعــد ايراد الحديث المرفوع وقد روى عن ابي جعفىر محمد بن على انه قال اذا رأى صــاحب بلاء يتعوذ ويقول ذلك في نفسه ولا يسمع صاحب البلاء اه ويسمع صاحب البلاء الديني اذا اراد زجره وترجو انزجاره وكان الشبلي اذا رأى احدًا من ارباب الدنيا دعا بهذا الدعاء (ق) قوله من دخل السوق قال الطيبي خصه بالذكر لانه مكان الغفلة عن ذكر الله والاشتغال بالتجارة فهو موضع سلطة الشيطان وبجمع جنودهفالداكر هناك يحاربالشيطان ومهزم جنوده فهو خليق بما ذكر من الثواب اهاو لان الله ينظر الى عباده نظر الرحمة في كل لحظة ولحسة فيحرم عنها اهل الغفلة وينالهـا اهل الحضرة ولذا اختار السادة النقشبندية الخلوة في الجلوة وشهود الوحــدة

فقال أي سراً أو جهراً وما في رواية من التقبيد بالثاني لبيان الافضل لكونه مذ ﴿ رَا الْعَاطَلِينَ وَاكنه أَذَا أمن من السمء والرياء لا اله الا الله وحــد. لا شريك له له الملك والحــد يحيي وعيت وهو حي لا يموت بيده اى بتصرفه الخير وكذا الشر لفوله تعالى (قل كل من عند الله) فهو من باب الاكتفاء او من طريق الادب فان الشر لا ينسب اليه وهو على كل شيء ايمشيءقدير تام القدرة قال الطيبي فمن ذكر الله فيه دخل في زمرة من قال تعالمي في حقهم (رجال لا تلهيهم تجارة ولا بينع عن ذكر الله)قالالترمذي ان اهل الاسواق قد افترص العدو" منهم حرصهموشح"هم فنصب كرسيه فيها وركز رايته وبث جنوده فيها وجاء ان الاسواقءعل الشياطين وان ابليس باض فيها وفرخ كناية عن ملازمته لها فرغب اهلها في هذا الفاني وصبرها عدة وسلاحا لفتنه بين مطفف في كيل وطأيش فيميزان ومنفق للسلعه بالحلنب الكاذب وحملعليهم عملة فهزمهم المحالمسب الردية وأضاعة الصلاة ومنع الحقوق فما دامو في هذه الغفلة فهم على خطر من نزول العذاب والذاكر فيما ببنهم يرد غضب الله ويهزم جند الشيطان ويتدارك بدفع ماحث عليهم من تلك الافعال قال تعالى ولو لا دفع التهالناس بعضهم ببعض لفسدت الارض فيدفع بالداكر عن احل الغفلة وفي تلك الكلمات فسخ لافعسال اهل السوق فيقوله لا الله الله يفسخ وله قاوبهم لان القاوب منهم ولهت بالهوى قال تعالى (افرأيت من اتخذ الهه هواه) وبقوله وحدم لا شريك له يفسخ ما تعلق بقلومهم بعضها ببعض في نوال او معروف وبقوله لسك الملك يفسخ ما برون من تداول ايدى المالكين وبقوله وله الحمد يفسيخ ما يرون من صنعايدتهم وتصرفهم في الامور وبقوله يحيي ويميت تفسخ حركاتهم وسكناتهم وما يدخرون في اسواقهم للتبايع فـان تملك الحركات تملك واقندار وبقوله وهو حي لا يموت ينفي عن الله ما ينسب الى المخلوقين ثم قال بيده الخمير اي ان همذه الاشياء التي تطلبونها من الخير في يده وهو على كل شيء قدير فمثل اهل الففلة في السوق كمثل الهمج والذباب مجتمعين على مزبلة يتطارون فيها على الاقذار فعمد هذا الذاكر الى مكنسة عظيمــة ذات شعوب وقوة فكنس هذه المزبلة ونظفها من الافذار ورمي بها وجه العدو وطهر الاسواق منهم قال تمالى (واذا ذكرت ربك فيالقرآن وحده) اي بالوحدانية (ولواطئادبارج،نفوراً) فجدير بهذا الناطق ان يكنبله الوف الحسناتويمحي عنهالوف السيئــات ويرفع له الوف الدرجات اه كلام الطيبي طيب الله مضجمــه (ق) قوله قال دعوة أي مستجابة ذكره الطبيي او هو دعوة او مسئلة دعوة ارجو بها خيراً اي مالا كثيرا قال الطبيي وجه مطسابقة الجواب السؤال

وَ سَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ يَاذَا إِلَجَلاَلَ وَٱلْإِكْرَامِ فَقَالَ قَد إِسْتُجِيبَ لَكَ فَسَلٌ وَسَمِعَ ٱلنِّيقُ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلاُّوهُو ۚ يَقُولُ ٱللَّهُمَّ إِنِّي ٱسْأَلُكَ ٱلصَّبْرَ فَقَالَ سَأَلْتَ ٱللَّهَ ٱلْبَلاَءَ فَأَسْأُ لَهُ ٱلْعَافِيةَ رَوْ أَهُ ٱلدِّيرَ مِذِيُّ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جَلَسَ مَجْلِسًا فَكَـٰثُرَ فيه لَغَطُهُ فَقَالَ قَبْلُ أَنْ يَقُومُ سُبْحَانَكَ ٱللَّهُمَّ وَبحَمْدُكَ ٱشْهَدُ أَنْ لَا ۚ إِلٰهَ ۚ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغَفِّرُ كَ وَأَنُوبُ إِلَيْكَ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا كَانَ في مَجْلِسِهِ ذَٰلِكَ رَوَاهُ ٱلـتّر ْمِذِيُّ وَٱلْبَيْهَيَّيُّ فِي ٱلدَّعَوَاتِ ٱلْكَبِيرِ ﴿ وَعَن ۗ ﴾ عَلِيّ أَنَّهُ أَتِيَ بِدَابَةٍ لِيَرْ كَبَهَا فَلَمَّا وَضَعَ رجُّلهُ فِي ٱلرَّ كَأَبِقَالَ بِسُمِ ٱللَّهِ فَلَمَّا ٱسْتُو ىعَلَى ظَهْرِ هَاقَالَ ٱلْحَمْدُ لِلهُ ثُمَّ قَالَسُبْحَانَ ٱلَّذِي سِخَرَّ لَنَا هَٰذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقُرْ نَيْنَ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبَّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ثُمَّ قَالَ ٱلْحَمْدُ لِله تَلَاثًا وَٱللهُ أَ كُبْرُ ثَلاَ ثَا سُبِحَانَكَ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَأَغْفِر ْ لِي فا إِنَّهُ لاَ يَغْفِرُ ٱلذَّنُوبَ إِلاَّ أَنْتَ ثُمَّ صَحكَ فَقَيلَ مِنْ أَيّ شَيْءٌ ضَحَكَت يا أمير ٱلْمُؤْمِنينَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ ٱلله صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَنَعَ كَمَا صَنَعْتُ ثُمُّ صَحِكَ فَقُلْتُ مِنْ أَيِّ شَيْءُ ضَحِكَت يَا رَسُولَ ٱللَّهِ قَالَ إِنَّ رَبُّكَ لَيَعْجَبُ منْ عَبْدِهِ إِذَا قَالَ رَبِّ ٱغْفِرْ لِي ذُنُو بِي يَقُولُ اللهُ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَغْفِرُ ٱلذُّنُوبَ غَيْري رَوَاهُ أَحْمَدُ وَٱلـتَرْمَذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبْنَ عُمَرَ قَالَ كَانَ ٱلنِّيُّ ﷺ إِذَا وَدَّعَ رَجُلًا أَخَذَ بِيَدِهِ فَلاَ يَدَعُهَا حَتَى يَكُونَ ٱلرَّجُلُ هُوَ يَدَعُ يَدَ ٱلنَّبِيِّ ﷺ وَيَقُولُ أَسْتَوْ دِعُ ٱللهَ دِينَكَ

هو ان جواب الرجل من باب الكناية اي اسأله دعوة مستجابة فيحصل مطاوبي منها ولما صرح بقوله خيرا فيكان غرضه المال الكثير كما فيقوله تعالى (انترك خيرا) فرده صلى التعليه وسلم بقوله ان من تمام النعمة المخوات الله والله قوله تعالى (فمن زحزح عن النار وادخل الجنة فقد فاز اه (ق) قوله سألت الله اللاء والما عليه فسله العافية اي فانها اوسع وكل احد لا يقدر ان يصبر على البلاء وعلى هذا انما هو قبل وقوع البلاء واما بعده فلا منع من سؤال الصبر بل مستحب لقوله تعالى (ربنا افرغ علينا صبرا) (ق) قوله فكثر فيه بضم الشاء لفطه بفتحتين اي تمكلم ما فيه اثم لقوله غفر له وقال ابن الملك اي كلام لا يفهم معناه وقيل لا فائدة فيه وقال الطيبي الله بالتحريك الصوت والمراد به الهزء من القول وما لا طائل محته فكا نه عبرد الصوت العري عن المدى (ق) قوله ان ربك ليعجب بفتح الجيم اي يرضى من عبده اذا قال رب اغفر لي ذنوبي قال الطيبي اي يرتضي هذا القول ويستحسنه استحسان المحجب وقال شارح التعجب من الله استعظام الشيء ومن ضحك من امر انما الشودع الله دينك اي استحفظ واطلب منه حفظ دينك فيا تزاوله من الاخسد والاعطاء ومعاشرة الناس في السفر اذ قد يقع منه هناك خيانة وقيل اريد بالامانة الاهل والاولاد الذين خلفهم وقيل ومعاشرة الناس في السفر اذ قد يقع منه هناك خيانة وقيل اريد بالامانة الاهل والاولاد الذين خلفهم وقيل ومعاشرة الناس في السفر اذ قد يقع منه هناك خيانة وقيل اريد بالامانة الاهل والاولاد الذين خلفهم وقيل

وَأَمَانَتُكَ وَآخِرَ عَمَلِكَ ، وَفِي رَوَايَة وَخُوَانِيمَ عَمَلِكَ رَوَاهُ ٱلدِّرْمِذِيُ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبُنُ مَاجَه ، وَسِفِ رَوَايَتِهِمَا لَمْ يُذْ كُرْ وَآخِرَ عَمَلُكَ ﴿ وَعَن ﴾ عَبْدِ ٱللهِ الْخَطْمِيّ قَالَ كَانَ رَسُولُ ٱللهِ صَدَّلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَسْتَوْ دِعَ ٱلْجَبْشَ قَالَ أَسْتَوْ دِعُ ٱللهَ دِينَكُمْ وَخُواتِيمَ أَعْمَالِكُمْ رَوَاهُ أَبُو دُاوُدَ ﴿ وَعَن ﴾ أَنسَ قَالَ أَسْتَوْ دِعُ ٱللهَ دِينَكُمُ وَأَمَانَتَكُمْ وَخُواتِيمَ أَعْمَالِكُمْ رَوَاهُ أَبُو دُاوُدَ ﴿ وَعَن ﴾ أَنسَ قَالَ أَسْتَوْ دِعُ ٱللهُ وَيَسَّرَ اللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَسَلَّمَ قَالَ يَا رَسُولَ ٱللهِ إِنّي أَرِيدُ سَفَرًا فَزَوْدُ فِي فَقَالَ زَوْدَكَ ٱللهُ النّهُ وَسَلَّى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ قَالَ يَا رَسُولَ ٱللهِ إِنّي أَرْبِدُ سَفَرًا فَزَوْدُ فِي فَقَالَ زَوْدَكَ ٱللهُ النّهُ عَلَى اللهُ وَيَسَّرَ لَكَ الْخَيْرَ حَيْثُ النّهُ وَقَالَ وَغَفَرَ ذَنْبَكَ قَالَ زَدْ فِي بَأَيْ إِنْ اللهُ وَعَن ﴾ أَبِي هُر يْرَةَ قَالَ إِنّ رَجُلاً اللّهُ مَا وَيْ وَقَالَ هِ فَقَالَ إِنّ مَعْرَواهُ ٱللّهِ وَالنّهُ كَالِ اللّهُ مَا وَلَيْ اللّهُ وَاللّهُ وَعَن ﴾ أَبْهُ وَعَن ﴾ أَبِي هُر يْرَةَ قَالَ إِنّ مَنْ وَقَالَ إِنْ رَجُلاً عَلَيْكَ بِيتَهُ وَعَن ﴾ أَلِن اللّهُ وَاللّهُ مُ اللهُ وَاللّهُ مُ اللهُ وَاللّهُ مُ اللهُ وَاللّهُ مُ اللّهُ وَسَلّى اللهُ وَاللّهُ مَا وَلَى اللّهُ مُ اللّهُ مَا أَلُو مَاللّهُ وَسَلّمَ إِذَا سَافَرَ فَأَلُو اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَل

المراد بالامانة التكاليف كلها كما فسر بها قوله تعالى (انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فابين ان محملتها واشفقن منهاو حملها الانسان آنه كان ظاوما جهولاً) الآية وآخر عملك أي في سفرك أو مطلقاً كذا قيل والاظهر أن المراد به حسن الخاتمة لأن المدار عليها فيأمن الأخرةوان التقصير فيما قبلهامجبور بحسنهاويؤيده قوله وفي رواية وخواتهم عمماك وهو جمع خاتم اي ما يختم به عملك اي اخيره والجمع لافادة عموم اعماله قال الطبيي قوله استودع الله هو طلب حفظ الوديعة وفيه نوع مشاكلة للنوديدع وجعل دينهوامانته من الودائع لان السفر يصيب الانسان فيه المشقة والخوف فيكون ذلك سبباً لاهمال مض أمور الدين فدعا لهصلي اللهعليه وسلم بالمعونة والتوفيق ولا يخلو الرجل في سفره ذلك من الاشتغال بما يحتاج فيهالي الاخذ والاعطاء والمعاشرة مع الناس فدعا له مجفظ الامانة والاجتناب عن الخيانة ثم اذا انقلب الى اهله يكون مأمون العاقبة عما يسوء. في الدين والدنيا (كذا في المرقاة) قوله اني اريد ـفرا فزودي من الترويد وهو أعطاء الزاد والزاد هو المدخر الزائد على مايحتاج اليه في الوقت والتزود اخذ الزاد ومنه قوله تعالى(وتزودوا فان خير الزاد التقوى) اي التحرز عن السؤال وعن الاتكال على غير الملك المتعال يعني ادع لي فان دعاءك خير الزاد فقال زودك ألله التقوى خير الدارين حيثها كنت اي في اي مكان حللت ومن لازمه في اي زمان نزلت قسال الطيبي محتمل ان الرجل طلب اازاد المتعارف فاجابه عليه الصلاة والسلام بما اجابه على طريقة اسلوب الحكم اي زادك ان تتقى محارمه وتجتنب معاصيه ومن ثم لما طلب الزيادة قال وغفر ذنبك فان الزيادة من جنس المزيد عليه وربما زءم الرجل أن يتقي الله وفي الحقيقة لايكون تقوى تترتب عليه المغفرة فاشار بقوله وغفر ذنبك أن يكون ذلك الاتقاء بحيث يترتب عليه المغفرة ثم ترقى منه الى قوله ويسر لك الخير فارن التعريف في الحير للجنس يَا أَرْضَ رَبِي وَرَبُكِ اللهُ أَعُودُ بِاللهِ مِنْ شَرَ لِهِ وَشَرِّ مَا فِيكِ وَشَرِّ مَا خُلِقَ فَيِكَ وَشَرَّ مَا لَيْكِ وَأَعُودُ بِاللهِ عَلَيْهِ وَالْمَهُ مَا لَيْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا غَزَا وَمَلَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَ عَضَدِي وَصَلَّمَ إِذَا خَزَا وَبِكَ أَصُولُ وَبِكَ أَصُولُ وَبِكَ أَعَانِلُ رَوَاهُ البَّرِهِ مِنْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَ عَضَدِي وَنَصَيْرِي بِكَ أَحُولُ وَبِكَ أَصُولُ وَبِكَ أَعَانِلُ رَوَاهُ البَّرِهِ مِنْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَافَ قَوْمًا قَالَ اللهُمُ وَأَبُودَ اوْدَ ﴿ وَعَن ﴾ أَي مَنْ شُرُورِهِ مَن شَرُورِهِ مَوَاللهُ مَا أَنْ اللهُمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَافَ قَوْمًا قَالَ اللهُمُ اللهُ اللهُمَّ إِنَّ بَعْمَلُكَ فِي نَحُورِهِ وَنَمُوذُ بِكَ مِنْ شُرُورِهِ مْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ ﴿ وَعَن ﴾ أَمْ سَلَمَةً وَاللّهُمُ إِنَّا لَهُ مَلْكُ فِي نَحُورِهِ وَسَلَّمَ أَوْ نُظَلَمَ أَوْ نَجْهَلَ أَبُو مَا عَلَيْهُ اللهُمُ إِنَّا لَهُ مَا خَرَجَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَيْنِي فَعَلَ اللهُ اللهُمَ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ مِنْ بَيْنِي فَعَلَ إِلّا لَهُمْ إِنْ فَعَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ مَا أَوْ الْطَهُمُ إِنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ أَوْ الْطَهُمَ أَوْ الْمَالِمُ أَوْ الْطَهُمُ إِنْ اللهُ مَا اللهُمُ إِنْ اللهُمُ إِنِي أَوْدُ اللّهُ مَا اللّهُ مُ اللّهُ مُ إِنْ اللّهُ مَا اللّهُ مُ اللهُ مُ اللّهُ مُ اللهُ مُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ ال

فيتناول خير الدنيا والاخرة (كذا في الرقاة) قوله يا ارض ربي وربك الله اعود بالله من شرك الى آخره بهني به ههنا اذاكات خالقي وخالفك هو الله تعالى فهو المستحق ان يلتجا اليه ونعوذ به من شر المؤذيات قوله من شرك اراد من الحسف ومن السقوط عن موضع مرتفع قوله ومن شر مافيك من الضربان نحرج منك ماء فيهلك احدا او يخرج نبات فيصيب احدا ضرر من اكاله او يجرح اعضاء احمد بشوك قوله وشر ما خلق فيك الهيك ومن شر حيوات موذ في بطنك قوله وما يدب الهيك ومن شر ما يمشي على ظهرك من الحيوانات قوله واسود من الحية والعقرب اراد بالاسود الحية الكبيرة السوداء واراد بالحية على ظهرك من الحيوانات قوله واسود من الحية والعقرب اراد بالاسود الحية الكبيرة السوداء واراد بالحية وان لم يكن هناك عمارة واراد بوالد ابليس عليه اللهنة وما ولد الشياطين قوله انت عضدي ونصيري العضد وان لم يكن هناك عمارة واراد بوالد ابليس عليه اللعنة وما ولد الشياطين قوله انت عضدي ونصيري العضد القوة والمعين يعني انت قوتي وناصري بك احول وبك اصول الحول الفرق بين الشيئين والحول الاردد واحماعي الكفار قوله اللهم انا نجملك في نحور هم النحورجم نحر وهرالصدر بعني اللهم انا نجملك في نحور هم النحورجم نحر وهرالصدر بعني اللهم انا نجملك في ازءاءاعدائداحي واحقوق الناس او فعل بالناس فعل الجهال من ايصال الضرر قوله او بجهل علينا يعني او فعل الناس بنا وحقوق الناس الضرر الينا (مفاتيح) قوله يقال له حينئذ اي يناديه ملك ياعيدا تهدهديت على طفق الخلق فعل الجهال من ايصال الضرر قوله او بجهل علينا يعني او فعل الناس بنا فعل الخيا

وَكُفِيتَ وَوُفِيتَ فَيَنَعَىٰ لَهُ الشَّيْعَانُ وَيَقُولُ شَيْطَانُ آخَرُ كَيْفَ لَكَ بِرَجُلُ فَدْ هُدِي وَكُفِي وَوُفِي رَوَاهُ أَبُودَاوُدَ وَرَوٰى الدَّرْ مَذِيْ إِلَىٰ فَوْ لِهِ لَهُ الشَّيْطَانُ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبِي مَالِكَ الْأَشْعَرِيّ قَالَ قَالَ وَاللّهُ اللّهُ مَا إِنِّي أَسَا لُكَ خَبْرَ الْمُو وَلِجِ قَالَ قَالَ وَاللّهُ اللّهُ مَا إِنّي أَسَا لُكَ خَبْرَ الْمُو وَلِجَ وَخَبْرَ الْمُعْرَجِ بِيسْمِ اللهِ وَلَجْنَا وَعَلَى اللهِ رَبِنَا نُو كَلّنَا أَمْ لَيْسَلّمْ عَلَى أَهْلِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَخَبْرَ الْمُعْرَجِ بِيسْمِ اللهِ وَلَجْنَا وَعَلَى اللهِ وَسَلّمَ كَانَ إِذَا رَفَا اللهِ مَلَى أَلْهُ وَلَجْنَا وَعَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ كَانَ إِذَا رَفَا اللهِ مَا اللهِ وَاللّهُ وَلَا بَنُ وَكَاللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ كَانَ إِذَا رَفَا اللهِ اللهِ اللّهُ اللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْ كُمَا وَجَمَعَ بَيْنَكُمَا فِي خَيْرِ رَوَاهُ أَ هُمَدُ وَالدّتِر مُذِي وَأَبُودَاوُدَ وَالْمَالَ اللّهُ عَلَيْ كُمْ اللهُ عَلَيْكُو اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ عَنْ جَدْهِ عَنْ اللّهُ مَا اللّهُ عَلَيْفُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ وَاللّهُ اللّهُ عَنْ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ مَا اللّهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ وَاللّهُ إِذَا نَزَوَجَ أَحَدُ كُمُ اللّهُ أَوْ السُمْرَى خَادِمًا فَلْيَقُلُ اللّهُمُ إِنّي أَسَالًاكُ خَيْرَهَا وَخَيْرَ هَا وَخَيْرَ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ الللّهُ اللّهُ اللّه

وكفيت اي همك ووقيت اي حفظت من الاعداء قال ابن حجر وني رواية حميت قبل الثلاثة والله اعلم واشار الطيبي الى أن في الكلام لفا ونشرا من تباحيث قال هدى بواسطة التبرك باسم الله وكفي مهاتسه بواسطة التوكل ووقى بواسطة قول لاحول ولا قوة وهو معنى حسن وقد روى الترمذي من حديث ابي هربرة عمناه اي اذا استعان العبد بالله وباسمه المبارك هداء الله وارشده وأعانه في الامور الدينية والدنيوية وأذا توكل على الله كفاه الله تعالى فيكون حبه ومن يتوكل على الله فهو حسبه ومن قال لاحول ولا قوة الا بالله وقاه الله من شر الشيطان فلا يسلط عليه فيتنحى له الشيطان أي ينتعد عنه ابليس أو شيطانه الموكل علمه فنتنحى لمه الطريق ويقول اي للمتنحى شيطان آخر تسلية للاول او تعجباً من تعرضه كيف وفي نسخة وكيف لك ترجل اي باضلال رجل قد هدى و كفي ووقى اي من الشياطين اجمعين بيركة هذه الكلمات فانك لاتقدر علمه قال الطبي رحمــه الله تعالى هذه تسلية اي كيف يتيسر لك الاغواء ملتبسًا برجل الخ (كذا في المرقاة) قوله أذا رَفَا ۗ الانسان اذا تَرُوجُ الحديث رفأه اي هنأه ودعا له والاصل فيه انهم كانوا يقولون للمتزوج بالرفاء ۗ والبنين وقد رفأت المملك ترفئة وترفيءًا اذا قلت له ذاك والرفاء بكسر الراء والمد الالتيام والاتفاق وقيل معناه بالسكون والطاء نينة ويكون من قولهم رفوت الرجل آذا سكنته من الرعبوطي هذا يكون همزتها غيراصلية قلت وقد ورد النَّهي عن قولهم بالرفاء والبنين وكان ﴿ اللَّهُ يَقُولُ مَـكَانُ قُولُهُم هذا مارواه الراوي عنه وانما نهى عنه لكونه من عادات الجاهلية فرأى ان يبدلهم مكانها سنة اسلامية وقدكان في قولهم والبنين تنفير عن البنات وتقرير لبغضهن في قلوب الرجال وكان ذلك الباعث على وأد البنات ثم ان قولهم لكل مملك بالرفاءوالبنين قول زايــغ عن سنن الصواب وقد قال الله تعالى مهب لمن يشاء آءاثا ويهب لمن يشاء الذكوراو نزوجهم ذكرانا واناثا اذا الاستجابة في حق الجميسع غير ممكن ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم ليختار في الدعاء قولا لايشمله الاجابة ولو استجيب له لافضى ذلك الى انقطاع النسل ولم يكن ليفعل ذلك فلهذا عدل عنه ونهى غيره عنه (كذا في شرح المصابيح للتور بشتي رحمه الله تعالى) قوله اللهم آني اساً لك خيرهاايخبر

ذاتهاو في رواية من خيرها وخير ما جبلتها اي خلقتها وطبعتها عليه اي من الاخلاق البهية وفعل الاول عام والثاني خاص واعوذ بك من شرها وشرما جبلتها عليه واذا اشترى بعيرا فلياءخذ بذروة…نامه بكسر الذال ويضم وبفتح أي باعلاه وليقل مثل ذلك وفي رواية في المرأةوالخادم قال الجزري رحمه الله تعالى وكذاك في الدابة والعجب من المؤلف كيف تركها ثم ياخذ بناصيتها وليدع بالبركة المفهوم من الحصن انه يدعو بالدعاءالسابق ولعل هذا وجه تركها مع انه انه لامنـع من الجـع (كذا في المرقاة) قوله دعوات المكروب اى المهموم والمغموم وسماه دعوات لاشتماله على معان جمة اللهم رحمتك أرجو اي لا ارجوالا رحمتكفلا تكانيايلاتتركني آلي نفسي طرفة عين اي لحظة ولمحة فانها اعدي لي من جميع اعدائي وانها عاجزة لاتقدر على قضاء حوائجي قال الطبيي الفاء في فلا تكاني مرتب على قوله رحمتك ارجو فقدم المفعول ليفيد الاختصاص والرحمة عامة فيلزم تفويض الاموركلها الى الله كانه قيل فأذا فوضت أمري اليك فلاتكاني الانفسي لأني لاادري ماصلاح أمري ومافساده وربما زاولت امراوا عتقدت ان فيه صلاح امري فانقلب فساداو بالعكس ولما فرغمن خاصة فسه وارادان ينفي تفويض امره الي الغيرو يثبته تله قال واصلح لي شأثى اي امري كله تأكيد لافادة العموم لااله الاانت وهذه فذلكة المتصو دفانها تفيدوحدة المعبود (كذا في المرقاة) قوله هموم لزمتني قال الطببي هموم لزمتني مبتدأ وخبركما في قولهم شرا هرذا ناب اي هموم عظيمة لايقادر قدرها وديون حمة نهضتني واثقلتني اه قوله الابهم اني اعوذ بك من الهموالحزن بضم الحاء وسكون الزاي وبفتحها قال الطيبي الهم في المتوقسع والحزن فها فات او الهم هو الحزن الذي يذيب الانسان فهو اشد من الحزن وهو خشونة في النفس لما يحصل فيها من الغم فافترقا مني (ق) قوله اعوذ بك من العجز والكسل العجز اصله التآخر عن الشيء وحصوله عند عجز الامر وصار في التعارف أسها للقصور عن أهل الشيء وهو ضد القدرة والكسل هو الثاقل عن الامر المحمود مع مهجود القدرة عليهوقدم تفسيره وفيه اعوذ بك من غلبة الدّين وقهر الرجال غلبة الدين ان يفدحه وفي معناه ضلَّع الدين يعني ثقـله حتى يميل صاحبه عن الاستواء لثقله والضلع بالتحريك الاعوجاج وقهر الرجال هو الغلبة فان القهر يراد بـــه السلطان

رَوَاهُ أَبُودَاوُدَ ﴿ وَعَنَ ﴾ عَلَيْ أَنَّهُ جَاءَهُ مُكَانَبُ فَقَالَ إِنِي عَجَزْتُ عَنْ كَتَابَتِي فَأَ عِنِي قَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْكَانَ عَلَيْكَ مِثْلُ جَبَلِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْكَانَ عَلَيْكَ مِثْلُ جَبَلِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْكَانَ عَلَيْكَ مِثْلُ جَبَلِ كَبِيرِ دَيْنِ إِلَّهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ إِلَّهُ عَلَيْ اللهُ عَمَّنَ اللهُ عَمَّنَ اللهُ عَمَّنَ عَرَامِكَ وَأَغْنِي بِفَضَلِكَ عَمَنْ مَوْلِكَ عَنْ حَرَامِكَ وَأَغْنِي بِفَضَلِكَ عَمَنْ سُواكَ وَأَغْنِي بِفَضَلِكَ عَمَنْ مُواكَ اللهُ عَمَنَ اللهُ اللهُ عَنْ حَرَامِكَ وَأَغْنِي بِفَضَلِكَ عَمَنْ مُواكَ اللهُ عَمَانًا اللهُ عَمَنَ اللهُ اللهُ عَنْ حَرَامِكَ وَأَغْنِي إِنْ اللهُ عَمَانًا اللهُ عَنْ حَرَامِكَ وَأَغْنِي إِنْ اللهُ عَمَانًا اللهُ عَنْ حَرَامِكُ وَأَغْنِي إِنْ اللهُ اللهُ

الفصل الثالث ﴿ عن ﴾ عَائشَةَ قَالَتْ أَإِنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا جَلَسَ مَجْلِسًا أَوْصَلَىٰ تَكَلَّمَ بِكَلِّمَاتِ فَسَأَ لَنُهُ عَنِ ٱلْكَلِّمَاتِ فَقَالَ إِنْ تَكَلَّمَ بِغَيْرِ كَأَنَ طَابَعًا عَلَيْهِنَّ إِلَى يَوْمِ ٱلْقِيَامَةِ وَإِنْ نَكَلَّمَ بِشَرَّ كَأَنَ كَفَّارَةً لَهُ سُبْحَانَكَ ٱللَّهُمَّ وَبَعَمْدِكَ لَا إِلَّهَ إِلاَّ أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ رَوَاهُ ٱلنَّسَائِيُّ ﴿ وَعَن ﴾ قَتَادَةً بَلَغَهُ أَنَّ رَسُولَ ٱللَّهِ ﷺ كَأَنَ إِذَا رَأَى ٱلْهِلاَلَ قَالَ هِلاَلُ خَيْرِ وَرُشْدِ هِلاَلُ خَيْرِ وَرُشْدِ هِلاَلُ خَيْرِ وَرُشْدَ آمَنْتُ بُا لَّذِيخَلَقَكَ نَلَاتَ مَرَّاتٍ ثُمَّ يَقُولُ أَلْحَمَدُ بِلَّهِ ٱلَّذِي ذَهَبَ بشَهْر كذَا وَجَاءَ بِثَنَهُو كَذَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ ﷺ قَالَ مَنْ كَثُرَ هَـهُ فَلْبَقُلِ ٱللَّهُمَّ إِنِّي عَبْدُكُ وَٱ بْنُ عَبْدِكُ وَٱ بْنُ أَمَيْكَ وَفِي قَبْضَةَكَ نَاصِيتِي بِيَدَكُ مَاضٍ فِيَّ حُكُمُكُ ويرادبهاالغلبةوالمرادبه هينااالغلبة لماني غير هذه الرواية وغلبة الرجال كانه يريد به هيجان النفس من شدة الشبق واضافة الى المفعول اي لغلبهم ذلك والى هذا المني يسبق فهمي ولم اجد فيتفسيره نقلا(كذا في شرحالمما بيبح للتوربشتي) قوله عجزات عن كتاني اي عن بدلها وهو المال الذي كاتب به العبد سيده يعني بلسخ وقت اداء مال الكتابه وليس لي مال فاءني اي مالمال او بالدعاء بسعة المال قال الطيبي اكتفى بالتعلم اما لانه لم يكن عنده مال يعطيه فرده احسن رد عملا بقوله تعالى قول معروف ومغفرة خير الاية واما لأن الاولى محاله ذلك قوله تكلم بكلمات هي سبحانك اللهم آء فالسؤال يكون عنها والجواب مها لكنه صلى الله عليه وسلم بين قبلها فضليتها بقوله ان تكلُّم بضم التاء والكاف وكسر اللام اي وقع التكلم او بفتحات اي تكلم متكلم او رجل غير في الحباس والضمير في كان راجع الى قوله سبحانك اللهم اآخ لكونه فاعلا او مسنداً الى ظاهره فهو اسم كان وطابعا بفتح الباء بمعنى الحاتم خبرا مقدما والضمير في عليهن راجع الىالكامات المفهو مةمن تكام رعاية المعنىوفي قوله كان كفارة له الى الشرار عاية اللفظ فافهم هذا ماسنح لي في توجيه الكلام فافهم قوله وعن قتادة أعلم ان قتادة صحابي وتابعياماالصحابيفقتادة بنالنعان انصاري عةبى بدري والتابعي قتادة بندعامة بكسر الدال السدوسي الحافظ الاعمى والظ انه المراد في الحديث بقرينة قوله بلغسه وقوله الذي ذهب بشهر كذا البيك بالخسير والسلامة وجاء بشهر كذا اي ابقى وفسح في العمر وكلاهما نعمة او المراد ثناءه تعالي على هذه القدرة الـكاملة وامجاد الحالة العجيبة قوله وفي قبضتك قبضه بيده يقبضه تناوله بيده والقبضة بالفتح والضم فبالضم ما قبضت عليه من

عَدُلُ فِي قَضَائُكَ أَسْأَلُكَ بِكُلِّ أَمْم هُوَ لَكَ أَسَمَّنُونِ الْغَيْبِ عَنْدَكَ أَنْ تَجْعَلَ الْقُرْ آنَ رَبِيعَ عَلَمْهُ أَحَدا مِنْ خَلَقِكَ أَواسَتَأْثَرْتَ بِهِ فِي أَمَكُنُونِ الْغَيْبِ عَنْدَكَ أَنْ تَجْعَلَ الْقُرْ آنَ رَبِيعَ عَلَمْهِ وَجِلاَ عَبِي إَوْفَى مَا قَالَهَا عَبْدُ قَطُّ إِلاَّ أَذْهَبَ إِلَّهُ عَمَّهُ وَأَبْدَلَهُ بِهِ فَرَحَا رَوَاهُ رَزِينَ لَا فَلِي وَجِلاَ عَيْ إَوْعَتِي مَا قَالَهَا عَبْدُ قَطُّ إِلاَّ أَذْهَبَ إِلَّهُ عَمَّهُ وَأَبْدَلَهُ بِهِ فَرَحَا رَوَاهُ الْجُغَارِيُ فَلَى كُنَّا إِذَا صَعِدْنَا كَبَرْ فَا وَإِذَا نَزَلْنَا سَبَعْنَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُ وَالَ كُنَّا إِذَا صَعِدْنَا كَبُرُ فَا وَإِذَا نَزَلْنَا سَبَعْنَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا كَرَبُهُ أَمْرُ يَتُولُ يَا حَيْ فَوْلُهُ يَا فَيْهُ وَعَنَى إِنَّا لَا لَهُ هَلَ مِنْ شَيْءَ نَقُولُهُ وَعَنَ ﴾ وَعَن ﴾ أَنْ الشَّعْ مَن أَنْ مَن أَنْهُ اللّهُمْ اللّهُ اللّهُ الْعَنْدُقِ يَارَسُولَ الله هَلْ مِنْ شَيْءَ نَقُولُهُ وَعَن ﴾ أَنْ الشَّولَ الله عَلَى مَنْ شَيْءَ نَقُولُهُ اللّهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الل

شيء والمقدار المغبوض بالكف والفتح المرة من القبض وقد يطلق عمني القبضه تسمية بالمصدر وقوله شيت به نفسك ظاهر مفهومه يشمل جميع الاقسام المذكورة فذكره ما بعده بكامة او يحتاج الى توجيه وتخصيص وحمله الطيبي على ان المراد ما الهم به عباده بغير واسطة والمراد بالكتاب الجنس وقوله او استأثرت اي انفردت وقد يوجد في بعض النسخ بعد قوله او الزلته في دنابك او علمته احدا من خلقك وقوله ان تجمل القرآن ربيع قلبي شبه القرآن بزمان الربيع في ظهور آثار رحمة الله وحياة القلب وارتياحه به والفرج عركة كشف الغم وفي الحاشية انه ضبطه ح في اصله بخطه بالحاء المهملة وهو بمعني السرور قوله واذا نزلنا سبحنا الظ انهم يتبعون في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكرنا وجهه في حديث ابن عمر من الفصل الاول قوله اذا كربه امركر به الغم فاكترب قوله بلغت القاوب الحناجر اي رعبافان الربة تنتفخ من شدة الروع فيرتفع بارتفاعها الى رأس الحنجرة وهي منتهى الحلقوم مدخل الطمام والشراب كذا في تفسير البيضاوي ولكن في قوله مدخل الطمام والشراب نظر والصواب انه عرى النفس ومدخل الطمام والشراب هو المري وهو تحت الحلقوم قوله هذه السوق السوق يذكر ويؤنث كذا في القاموس باعتبار ما ذكروا من ان اسماء الاماكن بجوز تذكيرها وتأنيثها بأويل الموضع والقمة وقوله صفقة خاسرة صفقة بالماكن بجوز تذكيرها وتأنيثها بأويل الموضع والقمة وقوله صفقة خاسرة صفق بده طلى يده صفقا وصفقة ضرب يده طلى يده صفقا وصفقة ضرب يده طلى يده وذلك عند وجوب البيع (كذا في اللمات)

﴿ باب الاستعادة ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ وَاللّهِ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ وَاللّهَ وَاللّهُ وَعَن ﴾ أَنِس قَالَ كَانَ جَهْدِ الْبَلّا وَدَرَكِ الشَّقَاء وَسُوء النَّقَضَاء وَسَمَانَة الْأَعْدَاء مُتَّفَقَ عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴾ أَنَس قَالَ كَانَ النَّيْ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ أَلَهُم إِنِي أَعُوذُ بِكَ مِن الْهُم وَالْحَزَ نِ وَالْعَجْزِ وَالْكَسَلُ وَالْجُبْنِ وَالْبُخْلُ وَصَلَع النَّيْ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ وَالْعَرْ نَ وَالْعَجْزِ وَالْكَسَلُ وَالْبُخْلُ وَصَلَع اللّهُ مِن اللّهُ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ عَائِشَةً قَالَتْ كَانَ النَّيْ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللّهُ مَا إِنِي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلُ وَ الْهُرَ مَ وَالْمَغْرَ مَ وَالْمَأْثُمَ اللّهُمَّ إِنِي أَعُوذُ بِكَ مِن الْكَسَلُ وَ الْهُرَ مَ وَالْمَغْرَ مَ وَالْمَأْثُمَ اللّهُمَّ إِنِي أَعُوذُ بِكَ مِن الْكَسَلُ وَ الْهُرَ مَ وَالْمَغْرَ مَ وَالْمَأْثُمَ الْهُمْ وَمِن شَرّ فِينَةً الْفَقْوِ عَذَابِ الْقَادِ وَفِينَة النَّارِ وَفَيْنَة النَّارِ وَقَيْنَة النَّارِ وَفِينَة النَّارِ وَفَيْنَة النَّارِ وَفِينَة النَّارِ وَفِينَة النَّارِ وَفَيْنَة النَّارِ وَفَيْنَة النَّارِ وَمَانَة النَّارِ وَفِينَة النَّارِ وَفَيْنَة النَّارِ وَقَيْنَة النَّارِ وَقَيْنَة النَّارِ وَقَيْنَة النَارِ وَفِينَة النَّارِ وَقَيْنَة النَّارِ وَقَيْنَة النَّارِ وَقَيْنَة الْفَارِي وَعَذَابِ الْقَارِ وَمِنْ شَرِ فِينَة الْفَقْوِ

- مير باب الاستعادة جراب

قال الله عز وجل (قل رب اعوذ بك من همزات الشياطين واعوذ بك رب ان محضـرون) (قل اعوذ برب الفلق) السورة (قل اعوذ برب الناس) السورة (قالت اي اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا) (قال اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين) (وقال موسى انيءنت بريور بكم ان ترجمون) (وقال اني اعيذها بكوذريتهامن الشيطان)(فاذا قرأت القرآن ناستعذ بالله مرمن الشيطان الرجم) العوذ الالنجاء كالعياذ والماذ والتعوذ والاستعاذة (كذا في القاموس) وقد اختلف القراء في ان الافضل أعوذ بالله أو استعيذ بالله والاكثر على الثاني لقوله تعالى(فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله) وقد وردت الاخبار والآثار بالاول ايضاً في قرأة القرآن واماً في الادعية المأثورة فقد وقع بلفظ أعوذ والممنى وأحد ولكن السكلام في اللفظ قوله من جهد البلاء اي الحاله الشاقة قيل هو حالة يختار فيها الموت على الحياة وقيل قلة المال وكثرة العيال والصواب انه اعم والبلاءهي الحالة التي يمتحن مهاالانسان ويشق عليه والجهد الطاقة ويضم والمشقة والعناية فاجهد جهدك ابلغ غايتك وفي النهاية بالضم الوسع والطاقة وبالفتح المشقة وقيل المبالغة والغاية وقيل ها لغتان في الوسع فاما في المشقة والغاية فالفتح لا غسير انتهى وقوله ودرك الشقاء في القاموس الدرك محركة اللحاق ادركه لحقه وفي مجمع البحارهو بسكون راء وفتحها يادراكا ولحاقاً والدرك الاسفل من النار بالحركة وقد يسكن واحد الادراكُ وهي منازل في النار والدرك الى اسفل والدرج الى فوق وقال درك الشقاء بفتح راء اللحاق والتبعة وعن النووي بفتح راء وحكى سكونها وكذا للدرك الاسفل والشقاء بالفتح والمد انتهي وفي القاموس الشقاء الشدة والعسر ويمد شقى كرضي شقاوة وشقا وشقوة ويكسر وقوله وسوءالقضاء هو ما يسوء الانسانويوقعه في المكروه والسوءمنصرف الي المقضىدون القضاء على عكس ما يقال الرضا واجب بالقضاء لا بالمقضى وقوله وشماتة الاعداء السيك اعداء الدين والدنيا المتعلقة بالدىن واما اذاكان رجل مثلا له من الدنيا ما يصرف ويبطر ويفسق ويظلم فيتشمت نزوالها الاعــداء فلا استعاذة منه (كذا في اللمعات) قوله ضلع الدين اي ثقل الدين والمغرم الغرامة ووجوبالخسران|ونقصان مال ولزوم دين على احــد والمأثم الاثم وفتنة النار الفتنة هينا التحريق اي من ان يحرقني الناروفتنة القبر اي ومن التحمير في جواب المنكر والنكير وشر فتنة الفنا الفتنة ههنا الامتحان والبلاء اي ومن بلاء الفناء وبلاء الفقر اي وِمن الغناء والفقر الذي يكون بلاء ومشقة من ان يحصل منا شر اذا امتحن الله ايانا بالغناء والفقر وَمِنْ شَرَّ وَنَنَهَ الْمُسَيِحِ الدَّجَالِ أَلَهُمُ اغْسِلْ خَطَايَايَ بَمَاءُ النَّلْجِ وَٱلْبَرَدِ وَنَقَ قَالِي كَمَا النَّهُ وَالْمَعْرِبِ
النَّوْبُ الْأَبْصُ مِنَ الدَّنَسِ وَبَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَعْرِبِ
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴾ زَيْد بَنِ أَرْقَمَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعُولُ اللهُمُ إِنِّي أَعُودُ بِكَ مِنْ الْمُهُمَّ إِنَّي الْمُهُمِّ إِنِّي أَعُودُ بِكَ مِنْ الْمُهُمَّ إِنِي الْمُونِ وَالْمَهُمُ وَمِنْ الْمُهُمَّ إِنَى الْمُهُمِّ إِنَّي مَعْوَدُ بِكَ مِنْ اللهُمُ إِنَّ إِنِّي أَعُودُ بِكَ مِنْ اللهُمُ إِنَّالَهُمُ إِنَّا اللهُمُ إِنَّ اللهُمُ اللهُمُ إِنَّا اللهُمُ إِنَّ اللهُمُ اللهُ اللهُمُ اللهُ اللهُمُ اللهُ اللهُمُ اللهُمُ اللهُمُ اللهُ اللهُمُ اللهُمُ اللهُ اللهُمُ اللهُمُ اللهُ اللهُمُ اللهُ اللهُمُ اللهُ اللهُمُ اللهُمُ اللهُمُ اللهُمُ اللهُ اللهُ اللهُمُ اللهُمُ اللهُ اللهُمُ اللهُ اللهُمُ اللهُمُ اللهُمُ اللهُمُ اللهُمُ اللهُ اللهُمُ ال

بان لا نؤدي حقوق الاموال ونتكبر بسبب الفناء وبان لا نصبر على الفقر والجبن والبخل والهرم الجبن ضد الشجاعة وهو خوف الرجل ان يدخل في محاربة الكمارومن خاف ان يطلب الامور العظيمة المرضية في الشرع مثل ان يحصل في العلم حتى يبلغه الله درجة الفتوى فهو جبان الا ان يكون لمه عذر من قلة النفهم والحفظ واشتفاله بتحصيل القوة وغير ذلك والبخل ترك اداء الزكاة والكفارات والنذور و ترك ضيافة الاضياف ورد السائلين ومنع العلم اذا طلب الناس منه ما محتاجون اليه في دينهم والمراد بالهرم صيرورة الرجل خرفاً من كبر السن وقوله آت نفسي تقويها اي ارزقها الاحترازعما يضرها ويهاكها في الا تحمل به ولا اعلمه الناس ولا والاقوال والاخلاق الذميمة اللهم الى اعوذ بك من علم لا يتفع يعني من علم لا اعمل به ولا اعلمه الناس ولا يصل بركته الي قلبي ولا يبدل افعالي واقوالي واخلاقي المذمومة الي المرضية ومحتمل ان يكون مماده من علم ليس مما محتاج اليه في الدين وليس في تملمه اذن في الشرع ومن قلب لا محشع اي لا يخاف الله ومن نفس لا تشبع اي ومن نفس حريصة على جمع المال والمنصب ومن محول عمافيتك اي من تبدل ما رزقني من العمافية الى الملاء وفجأة نقمتك الفجأة الاتيان بغتة والنقمة الغضب والعذاب اللهم اني اعوذ بك من شهر ما محملت ومن شر ما عمل طلب العفو والغفران منه عما عمل ومراده من الاستعاذة من شر ما عمل طلب العفو والنفران منه عما عمل ومراده من الاستعاذة من شر ما عمل طلب العفو والنفران منه عما عمل ومراده من الاستعاذة من شر ما عمل طلب العفو والنفران منه عما عمل ومراده من الاستعاذة من شر

اي وباعانتك اياي اخاصم اعدائك واحاربهم ومن دعاء لا يسمع اي لا يستجاب له وسوء العمر العمر بضم المم وسكونها واحد وهو بمعنى سوء الكبر وقد مضى بحشه وفتنة الصدر اي ومن قسماوة القلب والوسواس وحب الدنيا وما يجري على القلب من الخواطر المذمومة آلاهم آني أعوذ بك من الفقر والقلة والذا الفقر الاحتياج والطلب واراد بالفقر ههنا فقر القلب وكل قلب يطلب شيئا وعتاج الى شيء وعرص على شيء فهو فقير وان كان صاحبه كثير المال يعنى من قلب حريص على جمع المال وهذا مثل قوله ونفس لا تشبع واراد بالفلة قلة إلمال محيث لا بكون له كفاف من القوت فيمجز عن وظائف العبادات من الجزع وجوع العيــال واراد بالذلة ان يكون ذليلا محيث يستخفه الناس ويحقرونه ويعيبونه والمراد بهذه الادعية تعليم الامــة (كذا في شرح المساييح للمظهر) وقال التوريشق رحمه الله تعالى الفقر المستعاذ منه أنما هو فقر النفس وجشعها الذي يفضى بصاحبه الى كفران نعمة الله ونسيان ذكره ويدعوه الى سد الحلة بما يتدنس به عرضه ويثلم به دينــه والقلة ايضا يحمل على قلة الصبر أو قلة العدد ولا خفاء أن المراد منها القلة في أبواب البر وخصال الحير لانه كان يؤثر الاقلال من الدنيا ويكره الاستكثار من الاعراض الفانية ومنه حديثه الاخرالابمانياعوذبكمنالشقاق والنفاق الشقاق المخالفة لكونك في شق غير شق صاحبك اي ناحية غير ناحية او لشق العصا بينك وبينه والنفاق اظهار صاحبه خلاف ما يستسره في امر الدين ودخولة في امر الشرع من باب وخروجه من بابآخر وقد مربيانه ومنة حديثه الاخر عن النبي صلى الله عليه سلم اللهم اني اعوذ بك من الجوع فأنه بئس الضجيع الجــوع الالم الذي يناله الحيوان من خلو المعدة من الغذاء وضجع الرجل اذا وضع جنبه بالارض وضجيعه النسيك يضاجعـــه استعاذ من الجوع الذي يشغله عن ذكر الله ويثبطه عن طاعته لمسكان الضعف وتحليل المواد لا الى بدل واشار بالضجيع الى الجوع الذي يمنع عن الهجوع لانه جعل القسم المستعاذ منه ما يلازم صاحبه في المضجع وذاك بالايل

وَأَعُوذُ إِنَّ مِنَ ٱلْخَيِانَةِ فَإِنَّهَا بِنُسَتِ ٱلْبِطَانَةُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَٱلنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهِ

﴿ وعن ﴾ أَنَسِ أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ ٱللّٰهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبَرَصِ وَٱلْجُدُامِ وَالْجُنُونِ وَمِنْ سَيِّي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَٱلنَّسَائِيُّ ﴿ وعن ﴾ قُطْبَةَ ابْنِ مَالِكَ قَالَ كَانَ ٱلنَّبِيُّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ٱللهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ مُنْكَرَاتُ ٱلْأَخْلَقِ وَالْأَعْمَالِ وَٱلْأَهْوَ آلَهِ رَوَاهُ ٱلنَّهُ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ شُحَيْر بن شَكَل بن حَمَيْد عَنْ أَبِيهِ قَالَ وَٱلْأَعْمَالِ وَٱلْأَهْمَ إِنِي آعُودُ بِكَ مِنْ شَرِّسَهُ مِي وَشَرّ بَصِي وَاللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ أَبِي وَشَرّ لِسَانِي وَشَرّ قَلْبِي وَشَرّ مَذِي رَوَاهُ أَبُودَ اوُدَ وَٱلْتَرْمَذِيُ وَالنَّسَائِيُّ ﴿ وعن ﴾ أَبِي وَشَرّ لِسَانِي وَشَرّ قَلْبِي وَشَرّ مَذِي إِنَّ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو أَلَهُمَ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ اللهُ عَلَى اللهُ مُ إِنْ يَعْوَلَهُ مَا اللهُ عَلَى اللهُ مَا أَبُودَ وَٱلتَرْمَذِيُ وَالنَّالُونَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو أَللْهُمُ إِنِي أَعُودُ بِكَ مِنَ اللهُ عَلَى اللهُ مَا عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ال

والى التفريق الواقع بينه وبين ما شرع له من التعبد بالجوع المبرح في نهار الصوم وفيه واعوذ بك من الحيانة فانها بئست البطانة الخيانة مخالفة الحق بنقض العهد في السر وهي نقيض الامانة والبطانة خلاف الظهارةواصلها إلى الثوب ثم يستعار لمن تختصه بالاطلاع على باطن امرك واريد بها ههنا ما يستبطنه من امر. فيجمله بطانة حاله (كذا في شرح المصابيح للتوريشتي رحمه الله تعالى) قوله اللهم آني اعوذ بك من البرص فتحتين بياض محدث في الاعضاء والجَّدَامُ بضم الجيم علة يذهب معها شعور الاعضاء وفي القاءوس الجدام كغراب علة تحــدث من انتشار السوداء في البدن كله فيفسد مزاج الاعضاء وهيئاتها وربما انتهى الى تأكل الاعضاء ورقوطها عرب تقرحُ والجنون أي زوال العقل الذي هو منشأ الخيرات ومن سيء الاسقــام كالاستسقا.والسل والمرضالمزمن الطويل وهو تعمم بعد تخصيص قال الطبي وآنما لم يتعوذ من الاسقام مطلقا فان بعضها مما يخفف مؤنته وتكثر مثوبته عند الصبر عليه مع عدم ازمانه كالحمى والصداع والرمد وآنما استعاذ من السقم المزمن فينتهي بصاحبه الى حالة يفر منها الحمم ويقل دونها المؤانس والمداوي مع ما يورث من الشين فمنهــا الجنون الذي يزيل|العقل فلا يآمن صاحبه القتل ومنهااابرصوالجذاموهما العلنان المزمنتان مع مافيهامنالقذارةوالبشاعةوتغيرالصورة(ق) قوله اللهم أي أعوذ بك من منكرات الاحلاق والأعمال والاهواء المنكرات جمع منكر وهو ما لا يعرف حسنه في الشرع ويستعمل فيما عرف قبحه في الشرع ويعني اللهم اني اعوذ بك من كل فعل وقول وخلق وهوى قسح والهوى المحسة والاشتهاء قل اللهم الى اعوذ بكمن شرسمهي يهني قل اللهم الي اعوذ بكهن شرسممي حتى لا اسمع شيئا تكرهه وشر بصريحتي/ا بصرشيئاتكرهه وشر لساني حتى لا انسكلم شيئا تكرهه وشر قلبي حتى لا اعقل شيئا تكرهــه وشرمنيي اى ومنشر غلبة منيي حتى لا اقع فيزنا صغيراو كبير فان اباني اذا غلب محمل الرجل على النظر المحرم وغير ذلك من مقدمات الزناحتي يحمله على الزنا وهذا وهذا استعاذة من صرف الني في الزنا واما في المنكوحة والجارية المملوكة فموجب لاثواب كما قال عليه السلام وفي بضع احدكم صدقة وقد ذكر شرحه في باب فضل الصدقة (كذا في شرح المصا بيح للمظهر)قوله اللهم أي اعوذ بك من الهدم يروى باسكان الدالوهو اسمالفعل وبروى يفتح الدال وهوما نهدم واماقوله عليه السلام في غير هذا لحديث الحدم شهيدفانه ، كسر الدال

وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ ٱلنَّرَدُ يَ وَمِنَ ٱلْغَرَقِ وَٱلْحَرَقِ وَٱلْهَرَمِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أَمُوتَ لَدِيغًا رَوَاهُ عِنْدَ ٱلْمَوْتِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أَمُوتَ لَدِيغًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَٱلْمَسْائِيُّ * وَزَادَ فِي رَوَايَة أُخْرَى وَٱلْغَمِّ ﴿ وَعَنَ ﴾ مُعَاذَ عَنِ ٱلنَّبِي صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ٱسْتَعِيدُوا بِٱللهِ مِنْ طَمَع بَهْدِي إلى طَبَع رَوَاهُ أَ هَدُ وَٱلْبَهَةِيَ فِي ٱلدَّعُواتِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللهَ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظَرَ إِلَى ٱللهَعَرِ فَقَالَ بَا عَائِشَةً ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظَرَ إِلَى ٱلنَّهَ مَرْ قَالَ بَا عَائِشَةً اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا اللهِ مِنْ شَرِّ هَذَا فَإِنَّ هَذَا هُوَ ٱلْفَاسِقُ إِذَاوَقَبَ رَوَاهُ النَّرَ مُذِي ﴾ مَعْدُدُ ٱلْيَوْمَ إِلَيْهَا قَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَعْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا اللهِ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا اللهُ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ عَمْرَانَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْهِ إِلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْهِ إِلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْهِ إِلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَنْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ لَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمْ لَوْ إِلَى اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ لِلْهِ إِلَى اللهُ عَنْهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَمْ لَا يَعْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ اللهُ اللهُهُ اللهُ ال

وهو الذي يموت محت الهدم وفيه وأعوذ بك منالتردي تردى الرجل أذا سقط في بثر أو تهور من جبلوفيه ومن الغرق والحرق الغرق بالتحريك اسم للفعل والحرق النار وهو بتحريك الراء وتسكينها خطأ (قلت) أنما استعاذ من هذه البليات مع ماوعد عليها من الشهادة لانها عن عبهدة مقلقة لايكاد احد يصبر عليها او يذكر عند حلولها شيئًا مما عجب عليه في وقته ذلك وربما ينتهض الشيطان عنه فرصة لم يكن لينال منه في غيرها من الاحوال ثم أنها تفجأ عليه فتنضمن الاسباب التي ذكر ناها في موت الفجاءة وفيه واعوذ بكمن ان يتخبطني الشيطان عند الموت الاصل في التخبط أن يضرب البعير الشيء بخف يده فيسقط والمعنى أعو ذ بك أن يمسني الشيطان عند الموت بنزغاته التي تزل الاقدام وتصارع العتول والاحلام وفيه وأعوذ بك من أن أموت لديغا •وت اللديدغ مشابه في المعنى لاسباب الهلاك الذي ذكر ناها قبل ومنه حديث معاذ رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال استعيذوا بالله من طمع بهدي الي طبع الطبع بالتحريك العيب والاصل فيه الدنس والوسخ يغشيان السيف ثم يستعمل فيما يشبه الوسخ فيالدنس من الاحتمام والاوزار وغيرذلك من العيوب والمقابح والمعنى أعوذ بالله من طمع يسوقني ويدنيني الى ما يشينني ويزري به من المقابيح وفي غير هذه الرواية يدني مكان يهدى (كذا في شرح المصابيح للتور بشتي رحمه الله تعالى) قوله نظر الى القمر وهو بعد ثلاث ليال من الهلال فقال يا عائشة استعيدي بالله من شرهدا فاذهد اهو الغاسق قال القاضي الغاسق اللبل اذا غاب الشفق واعتكر ظلامه من غسق يغسق اذا اظلم واطلق ههنا على القمر لانهيظلم ووقو بهدخوله فيالكسوفواسوداده وانما استعاد من كسوفه لانه من آيات الله الدالة على حدوث بلية ونزول نازلة اهكا قال عليه الصلاةوالسلام لكن يخوف الله به عباده وان اسم الاشارة في الحديث كوضع اليد في التعيين وتوسيط ضميرالفصل بينه وبين الحبر المعرف يدل على أن المشار اليه هو القمر لاغير وتفسير الغاسق بالليل ياباه سياق الحديث كل الاباء ولان دخول الديل نعمة من نهم الله تعالى ومن الله مها على عباده في كثير من الاكيات فال تعالى وجعل لكم المايل لتسكنوا فيه فلما جن عليه الليل رأى كوكما وقال الشاعر

﴿ وكم لظلام الليل عندك من يد ﴿ تخبر ان المانوية تكذب ﴾ قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابى اي حال كفره ياحصين كم تعبداليوم اللام المعهود الحاضري نحو قوله تعالى اليوم اكملت لسكم دينسكم الها مفعول تعبدوحذف مميزها استغناء عنه لانه دال عليه واختار ابن

أَبِي سَبْهُ قَ سِتًا فِي الْأَرْضِ وَوَاحِدًا فِي السَّمَاءَ قَالَ فَأَ يَّهُمْ ثَعُدُ لِرَغْبَتِكَ وَرَهْبَتِكَ قَالَ اللَّهِمَ حُصَيْنَ السَّمَاءُ قَالَ يَا حُصَيْنُ أَمَا إِنَّكَ لَوْ أَسْلَمْتَ عَلَّمْتُكَ كَلَمْتَيْنِ تَنْفَعَانِكَ قَالَ فَلَمَّ الْهُمْ الْهِمْ عَلَمْ عُصَيْنَ قَالَ قَالَ اللَّهُمُ الْهِمْ الْهِمْ الْهِمْ عَلَمْ اللّهِ عَلَمْ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهِ عَنْ جَدّهِ وَأَعِدْنِي قَالَ يَا رَسُولَ اللّهِ عَنْ جَدّهِ أَنْ وَعَنْ اللّهِ عَنْ جَدّهِ أَنْ رَسُولَ اللهِ مَنْ شَرّ نَفْسِي رَوَاهُ اللّهِ اللّهِ التَّامَةُ مِنْ مَنْ شَرّ نَفْسِي رَوَاهُ اللّهِ التَّامَةُ عَنْ اللهِ اللّهِ التَّامَةُ مِنْ مَنْ اللهِ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الله

حجر ان يكون تمييزا لكم الاستفهامية قال ولا يضره الفصل لانه غير اجنبي وفيه توقف) قال ابي سبعة اي اعبد سبعة من الالهة ستا في الارضوواحدا في السهاء اي على زعمه قال الطبي المذكور في التنزيل يغوثويعوق ونسر واللاة ومناة والعزى وكلها مؤنثة وآنما قال سبعة لدخول الله فيها فغلب جانب التذكير ثممانث ستاوذكر واحدا قال فايهم بضم الياء تعد بفتح التاء وضم العين اي تعده الها لرغبتك ورهبتك وفي نسخة بضم اوله وكسر ثانيه اي تهيئه لينفعك حين ترجو وتخاف قال الطبيي الفاء جزاء شرط محذوف اي اذا كان كذلك: فامهم تخصه وتلتجيء اليه اذ انابتك نائبة قال الذي في السهاءاي معبود فيها او قاله على زعمه ولعل سكوته عنه صلى الله عليه وسلم كان تألفًا به قال ياحصين اما بالتخفيف للتنبيه أنك بالكسر أو اسلمت عامتك كلنين أي دعوتين تنفعانك اي في الدارين قال الطيمي وهذا من باب ارخاء المان وكلام المنصف لان من حقالظاهر ان يقال له بعيد اقراره الملم ولا تعاند قوله اللهم الهمنيرشدي بضم فسكون و بفتحتين اي وفقني الى الرشد وهو الاهتداء الى الصلاح وآءذُني اي اجرني واحفظني من شر نفسي فانها منبع الفساد قال الطيبي فيسه اشارة الى ان اتخاذ تلك الالهة ليس الا هوى النفس الامارة بالسوء وان الرشد الى الطريق المستقم والدين القويم هو العلي الحكيم (كذا في المرقاة) قوله اذا فزع بكسر الزاء اى خاف احدكم في النوم اي في حال النوم أو عند أرادته فليقل أعوذ بكلمات الله النامة أي الكاملة الشاملة الفاضلة وهي أسماؤه وصفاته وآيات كتبه من غضبه اي من آثاره وعقابه اي عذا بهوحجا به وشر عباده من الظلم والمعصية ونحوهما ومن همزات الشياطين اي خطراتهم ووساوسهم والقائمهم الفتنة والعقائد الفاسدة في القلب وهو تخصيص بعد تعميم او أيماء الى أنهم ليسوا بعباده المخصوصين او على الاطلاق مبالغة للتنفير عن جنسهم كما قال تعالى ان الشيطان لكم عدوي. وان محضرون محذف الياء وابقاء الكسرة دليلا عليها اي ومن ان يحضروني في صلاتي وقراءتي وذكري ودعوتي وموتي قانها آي الهمزات لن تضره اي ظاهرا وباطنا اذا دعا بهذا الدعاء وفيه دليل على ان الفزع انما هو من الشيطان وكان عبد الله بنعمرو بالواو يعلمها اي الكلمات من بلـغ من ولده اي ليتعوذ به ومن لم يبلـغ منهم كتبها في صك اي كتاب على مافي النهاية والقاموس واغرب ابن حجرالغة وعرفافي تفسير الصك بكتف من عظم ثم علقها اي علق كتابها الذي هيفيه في عنقه اي في رقبة ولده وهذا اصل في تعليق التمويذات التي فيها اسماء

رَوَ أَهُ أَيُو دَ اوُدَ وَٱلدَّرْ مَذِي وَهُلَدًا لَفُظُهُ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَنَسَ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ ٱللهَ ٱلْجَنَّةَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَتِ ٱلْجَنَّةُ أَلَّهُمَّ أَدْخِلُهُ ٱلْجَنَّةَ وَمَنِ ٱسْتَجَارَمِنَ ٱلنَّارِثَلاَثَ مَرَّاتٍ قَالَتِ ٱلنَّارُ أَللَّهُمَّ أَجِرْهُ مِنَ ٱلنَّارِرَوَاهُ ٱلرِّرْمِذِيُّ وَٱلنَّسَائِيْ الفصل الثالث ﴿ عن ﴾ الْقَمْقَاعِ أَنْ كَعْبَ الْأَحْبَارِ إِقَالَ لَوْ لاَ كَامِاتُ أَقُولُهُنَّ إِ لَجَعَلَتْنِي بَهُودُ حَمَارًا فَقَيلَ لَهُ مَاهُنَّ قَالَ أَعُوذُ بِوَجِهِ ٱللَّهِ ٱلْعَظِيمِ ٱلَّذِي لَيْسَ شَيْءٌ أَعْظَمَ مِنْهُ وَبِكَلِمَاتُ ٱللهِ ٱلتَّامَّاتِ ٱلَّتِي لاَيُجَاوِزُهُنَّ بَرٌّ وَلاَ فَاجِرْ وَباْ سَمَاءُ ٱللهِ ٱلْحُسْنَىٰ مَا عَلَمْتُ مِنْهَا وَمَا لَمْ أَعْلَمْ مِنْ شَرَّ مَا خَلَقَ وَذَرَ أَ وَبَوَأَ رَوَاهُ مَالِكٌ ﴿ وَءَن ﴾ مُسْلِمٍ بن أَ بِي بَكْرَةَ قَالَ كَأَنَ أَبِي بَقُولُ فِي دُبُرِ ٱلصَّلَاةِ أَلْلَهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ ٱلْكُفْرِ وَٱلْفَقْر وَعَذَابِ ٱلْقَبْر فَكُنْتُ أَقُولُهُنَّ فَقَالَ أَيْ بِنَيَّ عَمَّنْ أَخَذْتَ هَذَا قِلْتُ عَنْكَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَلّ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُهُنَّ فِي دُبُرِ ٱلصَّلاَةِ رَوَاهُ ٱلنَّسَائِيُّ وَٱلدِّيِّرْمِذِيُّ إِلاَّ أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ فِي دُبُرٍ ٱلصَّلاَة وَرَوٰى أَحْمَدُ لَفُظَ ٱلْحَدِيث وَعِنْدَهُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلاَةٍ ﴿ وَعَن ﴾ أبي سَعِيد قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَعُوذُ بِٱللهِ مِنَ ٱلْكُفْرِ وَٱلدَّيْنِ فَقَالَ رَجُلُ يَارَسُولَ ٱللهِ أَنْعَدِلُ ٱلْكُفْرَ بِٱلدَّبْنِ قَالَ نَعَمْ ۖ ﴾ وَفِي رِوَابَةٍ ٱللَّهُمَّ إِنِّي أَعَوذُ بِكَ مِنَ ٱلْكُفْرِ وَٱلْفَقُرْ قَالَ رَجُلٌ وَيَعَدُلاَن قَالَ نَعَمُ ۚ رَوَاهُ ٱلنَّسَائِيُّ ا

الله تعالى (كذا في المرقاة) قوله لجملتني بهود حمارااي بسحره والمراد اما جعله ذليلا بليدا مسلوب العقل او انقلاب الحقيقة كذا ذكره الطيبي والله أعلم قوله التي لا مجاوزهن بر ولا فاجر وقد يراد بكلمات الله العلم ولعل الجمع باعتبار التعلقات فانه لا مجاوز احد عن علمه تعالى ولا مخرج عن حيطته وقد يراد القرآن فانه لا مخرج احسد عن وعده ووعيسده بالثواب والعقساب وقوله من شر ماخلق وذراً وبرأ متقاربة المعنى وتشترك في وعنى الامجاد والاخراج من العدم لكن خلق بمعنى قدر وذراً معنى انشأ وذراً معنى نشر وبرأ بمعنى اوجدها من العدم وقيل جعل المخلوقات مبرأة من النقصان والتفاوت فيا يقتضيه الحكمة كقوله تعالى (ماترى في خلق الرحمن من تفاوت) فخلق كل شيء على ما ينبغي ووضعه في موضعه قوله عمن اخذت هذا فيه افضلية الاجازة في الاوراد وقوله وروى احمد لفظ الحديث اي دون القصة قوله ويعدلان بصيغة الحجول وفي نسخة بصيغة المعاوم اي يعدل احدهما وتلكمن صفات المنافقين وعلامات النفاق والفقير ايضااذا لم يصبر كاديفضي فقره الى الكفر (كذا في اللمعات)

الدعام الدعام

لفصل الاول ﴿ عَنْ مَا أَيْهُ عَلَيْهِ وَمَا أَنْهُمْ اَغْفِرْ لِي خَطِيتَتِي وَجَهْلِي وَاسْرَافِي فِي أَمْرِي وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِي أَلَهُمْ أَغْفِرْ لِي حَطَيتَتِي وَجَهْلِي وَاسْرَافِي فِي أَمْرِي وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِي أَلَهُمْ أَغْفِرْ لِي جِدِّي وَهَزْلِي وَخَطَيْقِي وَعَمْدِي وَكُنُّ ذَلِكَ أَعْنِدِي أَلَاهُمْ أَغْفِرْ أَعْلَمُ بِهِ مِنِي أَلَّهُمْ أَغْفِرْ أَعْلَمُ بِهِ مِنِي أَلْهُمْ أَغْفِرُ أَعْمَ وَمَا أَعْلَمُ بِهِ مِنِي أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَمَا أَغْفِرُ اللهِمُ اللهُمْ أَعْرَبُ وَمَا أَعْلَمُ بِهِ مِنْ أَنْتُ اللهُمُ أَعْلَمُ لِي وَعَلَى اللهُ وَعَلَى اللهِمُ اللهُ وَعَلَى اللهُ الل

🙀 باب جامع الدعاء 🦖

اضافة الجامع الى الدعاء اضافة الصفة الى الموصوف أي الدعاء الجامع لمعان كثيرة في الفاظ قليلة (طيبي اطاب التشراه) قوله كُلُّ ذَاكَ عندي كالتذبيل للسابق اي انا متصف بهدنه الاشياء فاغفرها قالما تواضعا وهضا لنفسه وعن علي رضي الله تعالى عنه فوات الكمال وترك الاولى ذنب وقيل اراد ما كان عن سهو وقيل ماكان قبل النبوة وقوله انت المقدم اي تقدم من تشاء من خلقك بتوفيقك الى رحمتك وتؤخر من تشاء عن ذلك (ط) قوله اللهم اصلح لي اي عن الخطأ ديني الذي هو عصمة أمري اي ما يعتصم به في الصحاح العصمة المنسع والحفظ قال تعالى واعتصموا بحبل الله اي بعهده وهو الدين وقال معناه أن الدين حافظ جميـع اموري فان من فسد دینه فسد جمیسع اموره وخاب وخسر فی غیبته وحضوره وحزنه وسروره واصلح لی دنیای اي مايعينني على العبادة التي فيها معاشي قيل معناه احفظ من الفساد ما احتاج اليه في الدنيا واصلح لي آخرتي التي فيها معادى مصدر عاد اذا رجع اى وفةني للطاعة التي هي اصلاح معادي واجعل الحياة زيادة اي سبب زيادة لي في كل خير واجعل الموت راحة لي من كل شرآي بان يكون على شهادة واعتقاد حسن وتوبه حتى يكون موتى سبب خلاصي عن مشقة الدنيا وحصول راحة في العقبي قال الطيبي رحمه الله تعالى صلاح الدنيا عبارة عن الكفاف فما يحتاج اليه وانه يكون حلالا ومعينا على طاعة الله واصلاح المعاد اللطف والتوفيق على عبادة الله وطاعته وطلب الراحة بالموت اشارة الى قوله صلى لله عليه وسلم اذااردت بقومفتنة فتوفنيغيرمفتون وهذا هو النقصان الذي يقابل الزيادة في القرينة السابقة (كذا في المرقاة) قوله اللهم أني اساءًلك الهدى أي اي الهداية الكاملة والتقى اي التقوى الشاملة والعفاف بالفتح اي الكفاف وقيل العفة عن المعاصي يقال عف عن الحرام يعف عفا وعفة وعفافا اى كف كذا في الصحاح ونقل عن ابي الفتوح النيسابورى انه قالاللمفلف أصلاح النفس والقلب والغني أي غني القلب أو الاستغناء عما في أيدي الناس قال الطبيي أطلق الهدي والتقي رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنَ ﴾ عَلِيِّ قَالَ قَلَ لِي رَسُولُ اللهِ صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلِ اللهُمُّ اهْدِنِي وَسَدَّ دْنِي وَا ذْكُرْ بِالْهُدْى هِدَايِتَكَ الطَّرِيقَ وَبِالسَّدَادِ سَدَادَ السَّهُم رَوَاهُ مُسْلِمُ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبِي مَالِكَ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ الرَّجُلُ إِذَا أَسْلَمَ عَلَّمَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْصَلَّمَ الْعَبْرُ لِي وَارْحَمْنِي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاة ثُمَّ أَمَره أَنْ بَدْعُو بِهُولًا مُ الْكَلِمَاتِ اللهُمَّ اغْهُرُ لِي وَارْحَمْنِي وَاهْدِنِي وَعَا فَنِي وَارْزُقْنِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَنس قَلَ كَانَ أَكُرُهُ دُعَاء النَّيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ مُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُمُ الْهُمُ آلَيْهَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ مُتَّفَى عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْهُمُ آلَانَهُ مُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَاهُمُ آلَانَهُ مُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَاهُمُ آلَانًا مُتَفَلَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَاهُمُ آلَانُهُ مَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ أَلَاهُمُ آلَانُهُ مَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَاهُمُ آلَانَهُ مُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَاهُمُ آلَانَهُ مُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَاهُمُ آلَانًا فَي الدُّنِهَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ اللهُمُ مَا اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ الْعَلَى اللهُ الْمَالَاقِ اللهُ الْمُ الْعَلَامُ الْمُ الْعَلَى اللهُ الْعَلَى اللهُ الْعِلَوْلَ عَلَيْهُ إِلَا فَي اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ إِلَيْهُ مِلْهُ اللهُ اللهُهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهَالمُ اللهُ اللهُ اللهُ الله

لَّفُصُلُ النَّاكُى ﴿ عَنِ ﴾ أَبْنِ عَبَّاسٍ فَالَ كَأَنَ ٱلنِيُّ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدْءُو بَقُولُ رَبِّ أَ عِنِي وَلاَ نُعِنْ عَلَيَّ وَٱنْصُرْنِي وَلاَ نَنْصُرْ عَلَيَّ وَٱمْكُرْ لِي وَلاَ تَمْكُرُ عَلَيَّ وَٱهْدِنِي وَبَسِّرِ ٱلْهُدَى لِي وَٱنْصُرْنِي عَلَى مَنْ بَغَى عَلَيَّ رَبِّ ٱجْعَلْنِي لَكَ شَاكِرًا لَكَ ذَاكِرًا لَكَ رَاهِبًا

ليتناول كل ماينبغي ان يهتدي اليه من امر المعاش والمعاد ومكارم الاخلاق وكل البجب ان يتقي منه مرف الشرك والمعاصي ورذائل الاخلاق وطلب العفاف والغنى تخصيص بعد تعمم (كذا فيالمرقاة) قوله اللهماهدتي اى ثبتني على الهدى او دلني على الكهالات الزائدة كما قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلماً وسددني اى اجعلني مستقما قبل السداد اصابة القصد في الامر والعدل فيه يعني اسأل غاية الهدى ونهاية السداد فالـالطببي فيه معنى قوله تعالى فاستقم كما امرت واهدنا السراط اى اهدىي هداية لا اميل بها الىطرفي الافراط والتفريط وأذكر عطف على قل السيك أقصد وتذكر يأعلى بالهدى هدايتك الطريق أى المستقم وبالسداد بفتح السين سداد السهم أى الفويم وقيل المعنى كن في سؤالك الهدايــة والسداد كالسهم المسدد والراكب متن المنهج المستقيم وفيه تصوير المعقول بالمحسوس لانه اوقع في النفوس وقال الطببي امره بان يسأل الله الهدى والسداد وان يكون في ذكره مخطرا بباله والمعنى ان يكون في سؤاله طالبا غايةالعدلونهايةالسداد اذ المطلوب هداية كهداية من ركب متن الطريق وسداد يشبه سداد السهم نحو الغرض (كذا في المرقاة) قوله كارا كثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اي لكونه دعاء جامعاً ولكونه من القرآن مقتبساً وجعل الله داعيه ممدوحاً اللهمآ تنا في الدنيا أي قبل الموتحسنة أي كل مايسمي نعمة ومنحة عظيمة وحالةمرضية وفي الآخرة أي بعدالموتحسنة ايمرتبة مستحسنة وقبا عذاب الناراي احفظنا منهوما يقرب اليهوقيل حسنة الدنيا اتباع الهدى وحسنةالاخرة موافقة الرفيق الاعلى وعذاب النار حجاب المولى لعله صلى الله عليه وسلم كان يكثر هذا الدعاء لانه من الجوامع التي تحوز جميع الحيرات الدنيوية والاخروية وبيانه انه صلى الله عليه وسلم كرر الحسنة ونكرها وقد تقرر في علم المعاني ان النكرة اذا اعيدت كانت غير الاولى فالمطاوب في الاولى الحسنات الدنيوية مرت الاستقامة والنوفيق والوسائل الى اكتساب الطاعات والمبرات بحيث تكون مقبوله عندالله وفيالثانية مايترتب عليها من الثواب والرضوان في العقبي اه (كذا في المرقاة) ثم قال الطيبي قوله وقبا عذاب النار تتمم اي

لَّهُ مِطْوَاعاً لَكَ عَخْياً إِلَيْكَ أَوَّاها مُنِيارَب نَقَبَلْ نَوْبَيْ وَأَعْسِلْ حَوْبَتِي وَأَ مُدِيْ وَأَهْدِ قَلْنِي وَأَهْدِ قَلْنِي وَأَسْدُلُلْ سَخِيمة صَدْرِي رَوَاهُ الدَّرْهٰذِيْ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَه ﴿ وَعَن ﴾ أَيْ بَكَىٰ فَقَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُنْبِرِ مُنْ مَاجَه وَقَالَ اللهُ الْفَعْوَ وَالْهَافِية فَإِنَّ أَحَدًا لَمْ يُعْطَ بَعْدَ الْبَقِينِ خَبْرًا مِنَ الْفَافِية رَوَاهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ وَعَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الل

ان صدر منا مايوجبه من التقصير والعصيان فاء عا وقنا عذاب النار (كذا في المرقاة) قوله عبتاالبك اواها الحبث المطمئن من الارض واخبت الرجل قصدا لحبت او ترله نحو اسهل ثم استعمل الحبت استمال اللين وهو التواضع قال الله تعالى واخبتوا الى ربهم اي اطمأنوا وسكنت نفوسهم الى امره فالخبت هو المتواضع الذي اطمأن قلبه الى ذكر ربه والاواه فعال من اوه وهو الذي يكثر التأوه وهو كلام يدل على حزن يقال له التاوه ويعبر بالاواه عمن يظهر ذلك خشية الله وفيه واغسل حوبتي الحوبة مصدر حبت بكذا اي اثمت تحوب حوبا وحوبة وحباية والحوب بالضم الاثم والحاب مثله وتسميته بذلك لكونه مزجورا عنه والاصل في الحوب لزجر الابل وذكر الفسل ليفيد معنيين احدها ازالة ذلك الشيء عنه ازالة يلحقه حكم التطهير والاخر التنزه والنفهي عنه كالتره عن الشيء القدر الذي يستنكف عن مجاورته ويتبرم واتيانه بالمصدر اعني حوبتي اثم والملغ من الحوب الذي هو الاسم لان الاستبراء من فعل الذنب واكتسابه اثم والملخ من الاستبراء من ففي الذنب وفيه والسول فيه سل السيف وهو اخراجه من الفمد والسخيمة الله والسخيمة الفقد والموجدة في النفس من التخمة وهو السواد ومنه سخام القدر واتما اضاف السخيمة الى مساوي الاخلاق ومنه قول ابي بكر الصديق رضي الله عنه في حديثه ساوا الله العفو والعافية وفي عديث مساوي الاخلاق ومنه قول ابي بكر الصديق رضي الله عنه في حديثه ساوا الله العفو والعافية وفي حديث انس الذي بليه سل ربك العافية والمافاة في الدنيا والاحرة وقد مربيانه قوله صلى الله عليه وسلم في حديث انس الذي بليه سل ربك العافية والمعافاة في الدنيا والاحرة وقد مربيانه قوله صلى الله عليه وسلم في حديث

اً لَهُمْ مَازَوَيْتَ عَنِي مِمَّا أُحِبُ فَا جُعَلَهُ فَرَ اغَا لِي فِيمَا تُحِبُ رَوَاهُ ٱلدَّرْمِذِيُ ﴿ وَعَن ﴿ اَبْنِ عُمَرَ قَالَ عَلَمَا كَانَ رَسُولُ ٱللهِ عَلَيْ يَقُومُ مِنْ مَجْالِسِ حَتَّى يَدْعُو بِهُوْلَا ۚ ٱلدَّعَوَاتِ لِأَصْحَابِهِ ٱللهُمَّ قَالَ قَلْمَا كَانَ رَسُولُ ٱللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ الل

عبد الله ابن يزيد الخطمي رضي الله تعالى عنه اللهم مازويت عني مما احب فاجعله فراغاً لي فيما تحبزو يتالشيء جمعته وقبضته يقال زوي فلان المال عن وارثه زيا وفي الحديث قال عمر رضي الله تعالى عنه للنبي صلى الله عليه وسلم عجبت لما زوى الله عنك من الدنيا اي لما نحى عنك وفي الحديث اعطاني ربي اثنين وزوى عني واحدة اي صرفها عني فلم يعطني ومعنى الحديث اجعل مانحيته عنى من محاني عونالي على شغلي بمحابكوذلك ان الفراغ خلاف الشغل فاذا زوى عنه الدنيا ليتفرغ لمحاب ربه كان ذلك الفراغ عونا له علىالاشتغال بطاعةالله تعالى (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله ماتحول اي مانفرق وتبعد به اي بذلك الخوف ببنياوبين المعاصى اي غلب علينا خوفك تهون أي تسهل بذلك اليقين علينا مايصيبنا من المرض والغم والجراحة وتلف المال والاولاد يعني من علم يقينا ان مايصيبه من المصيبات في الدنيا يعطيه الله عوضه في الاخرة الثواب لايغنم بما أصابه من المصيبات في الدنيا بل يفرح بذلك غاية حرصه على تحصيل الثواب نسألك مثل هذا اليقين ومتعناً باسماعنا وأبسارنا وقوتنا يعني أصرف أعضاءنا عن المعاصى واستعملها في طاعتك حق يكون لنا مها نفع مااحييتناايمدة حياتنا واجعله الوارث منا الضمير في واجعله يعود الى مصدر متعنا وهو التمتيح والوارث الباقي من الاولاد والافارب بعدالميت اراد بالوارث هنا السمع والبصر وبالميت فتور الايدي والارجل وسائر القوى يعني ابق علينا قوة اسماعنا وابصارنا عد ضعف اعضائنا الآخرى الى وقت الموت حتى لاتحرم اسماعنا من سماع كلامك والمواعظ والاخبار وما في سماعه لبا نفع وكذلك حتى لاتحرم ابصارنا مافيه لبا خبير واعتبار وهذان العضوان انفيع الاعضاء الظاهرة للرجل في آخرته وتقديره ومتعنا تمتيعا باقيا معنا الى الموت هكذا ذكر في شرح هذا الحديث الحطابي (كذا في شرح المصابيــح العظهر) وقال الحافظ التور بشتي رحمه الله تعالى قوله واجعل الوارث مناحقيقة الوارث الذي يرث ملك الماضي وعلى هذا ففي تأويل الحديث عسر ومن الله التيسير وقد ذكر الخطابي وغيره في تأويله انه سأن الله تعالى ان يبقي له السمع والبصر اذا ادركه الكبر وصعف منه سائر القوى ليكونا وارثي سائر القوى والباقين بعدها وقد روى هذا الحديث ايضا عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير الوجه الذي اوردناه وهو قوله صلى الله عليه وسلم متعني بسمعى وبصرى واجعلها الوارث من قلت وقد ذهب بعض العاماء في تاءويله الى انه اراد بالسمع والبصر ابا بكر وعمر رضي الله تعالى عنها واستداوا بقوله لاغني بي عنها فانهما من الدين بمنزلة السمع والبصر من الرأس وبقوله هذات بمنزلة السمع والبصر قالوا فكانه صلى الله عليه وسلم دعا بان يمتسع بها في حياته وان يرثاه خلافة النبوة بعد وفاته والله تعالى أعلم أه وقال الطببي وأنما خص السمع والبصر بالتمتيع من الحواس لأن الدلائل الموصلة الى معرفة الله وتوحيده أنما تحصل من طريقها لان البراهين أنها تكون مأخوذة منالايات وذلك بظريق السمع او من الايات المنصوبة في الافاق والانفس فذلك بطريق البصر فسأن التمتيع بهما حذرا من الانخراط في سلك وَاجْهَلْ ثَأْرَنَا عَلَى مَنْ ظَلَمَنَا وَانْصُرْنَا عَلَىٰ مَنْ عَادَانَا وَلاَ تَجْعَلْ مُصِيبَنَا فِي دِينَا وَلاَ تَجْعَلُ الدُّنْيَا أَكْبَرَ هَمِّنَا وَلاَ مَبْلَغَ عِلْمِنَا وَلاَ تُسَلِّطْ عَلَيْنَا مَنْ لاَ يَرْ حَمُّنَا رَوَاهُ النَّرْمَذِيُ وَقَالَ هَذَا حَدِيثَ حَسَنَ غَرِيبُ ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَى كُلِّ وَسَلَّمَ بَقُولُ اللهُ مَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى كُلِّ حَسَلَ اللهُ مَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى كُلِّ حَسَلَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى كُلِّ حَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى كُلِّ حَسَلَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى كُلِّ حَسَلَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى كُلِّ حَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ بَوْمًا فَمَكَثَنَا سَاعَةً فَسُرِّي عَلَى اللهُ عَلَيْهِ بَوْمًا وَلَا اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ بَوْمًا وَمَكَثَنَا سَاعَةً فَسُرِّي عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ وَمَ اللهُ وَالْ اللهُ عَلَيْهِ وَقَالَ اللهُ مَ زِدْنَا وَلاَ تَنْفُصْنَا وَأَ كُرُ مِنَا وَلاَ تُهُولُوا اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَا عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَالْ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَالْ اللهُ اللهُ

الذين (حم الله على قلومهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة) ولما حصلت المعرفة بالاولين تترتب عليهـــا العبادة فسأل الفوة لمتمكن بها من عبادة ربه اه (ق) قوله واجعل ثارنا علىمن ظلمنا الثار في الاصلالغضب من الثور عمنى الهيجان اي قوءنا واقدرنا على ان ندرك ثارنا ممن ظلمنا ويستعمل الثأر في الغالب على طلب الدم من القاتل والمراد اجمل تأرنا مقصورا على من ظمنا حتى لا نأخذ غير الجاني كما كان في الجاهلية يقتلون جهاعة بواحد اوغير من قنل من اقربائه وقوله ولا تجمل الدنيا الكبر همنا قال كذلك لان اصل الهم في الدنيا لا بدمنه ولايخلو عنه احد وقوله ولا مبلغ علمنا تلميح الى قوله سبحانه (فاعرض عمن تولى عن ذكرنا ولم برد الا الحيساة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم)وقوله ولا تسلط علينا من لا يرحمنا يعني لا تجعلنا مغلوبين للكمار والظلمة اولاتجعل الظالمين حاكمين علمينا وقيل المرادملائكة العذاب في القبر وفي الـ ار (كذا في اللمعات) قوله اللهما نفعني عاعلمتني اي بالعمل بعلمي وعلمني ما ينفعني ايعلماً ينفعني هو او العمل به في دبني ﴿ آخر تي وزَّدْنَي عَلَمَا أَي لدنيا يتعلق بذا تك و اسمائك وصفاتك وفيه اشعار بفضيلة زيادة العلم على العمل قبل ما أمم الله رسوله بطلب الزيادة في شيء الابنى العلم لقوله تعالى (وقل ربزدنى علما)(ق)قوله سمع على بناء الحجهول عندوجهه اي عندقرب وجهه بحذف المضاف كدوي النحل اي مثله وفي نسخة صحيحة دوي كدوىالنحلوالدوي صوتلا يفهم منهشيءوهذا الصوتهو صوت جبريل عليه الصلاة والسلام يبلغ الىرسولالله ﷺ الوحى ولا يفهم الحاضرون من صوته شيئًا (ق) قوله فانزل عليه اي الوحي يوما اينهارا ا او وقتا فمكثنا بفتحالكاف وضمها لرثما ساعة اي زمنا يسيرا ننتظرالكشف عنه فسرى بضم السين وتشديد الراء اي كشف عنه وزال عنه ما اعتراه من برحاء الوحي وشــدته فاستقبل القبلة اي جهة الكعبة ورفع يديه اعماء الي طلب الدارين وقال اللهم زدنا أي من الخير والترقي أو كثرنا ولا تنقصنا أى خيرناومرتبتنا وعددنا وعددنا قال الطبيي عطفت هذه النواهي على الاوامر للمبالغة والتأكيد وحذف المفعولات للتعمم (ق) قوله واكرمنا بقضاء ماربنا في الدنيا ورفع منازلنا في العقبي ولا تهنا اي لا تذلنا اي بطــد ذلك واعطنا

وَلاَ تَحْرِمْنَا وَ آثِرْ نَا وَلاَ ثُوْ نِرْ عَلَمْنَا وَأَرْضِنَا وَٱرْضَ عَنَّا ثُمُّ قَالَ أُنْزِلَ عَلَيَّ عَشْرُ آيَاتِيمَنْ أَقَامَهُنَّ دَخَلَ الْجَنَّةَ ثُمُّ قَرَأً قَدْ أَفْلُحَ ٱلْمُؤْمِنُونَ حَتَّى خَتَمَ عَشْرَ آيَاتٍ رَوَاهُ أَ هَدُواَلَةِرْمِذِيُّ

الفصل الثاني الذي الذي الذي الذي الذي الذي المناه الذي المناه المناه الذي المناه المن

ولا تحرمنا بفتح التاء اى لا تجملنا عرومين وآثر نها اى اخترنا برحمتك وعاينك وحسن رعايتك ولا تؤثر علينا اى غير نا بلطفك وحمايتك وقال القاضي اي لا تغلب علينا اعدادك وارضا من الارضاء اى بما قضيت علينا باعطاء العسبر و توفيق الشكر و تحمل الطساعة وارض عما اى بالطاعة اليسيرة الحقيرة التي في جهدنا ولا تؤاخذنا بسوء اعمالنا وقال ابن حجر اى رضا لا سخط بعده اه (ق) قوله فامره ان يتوضأ قال السيد كا نه ملي الله عليه وسلم لم يرتض منه اختياره الدعاء بعد قوله العبر خير لك فلذلك امره ان يدعو هو لنفسه لكن في جمله شفيعا ووسيلة الى الاستجابة اشارة الى انه صلى الله عليه وسلم شريك فيه والله اعلم فوله فشفعه سأل الله اولا الخطاب ثم توسل بالنبي صلى الله عليه وسلم على طريق الخطاب ثانيا ثم كرر الى خطاب الله طالبا منه ان يتقبل شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم في حقه رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح غريب ورواه النسائي والحديث دليل على جواز التوسل برسول الله صلى الله عليه وسلم الى الله الباره فارجه المنا الناكرين شهر الحديث دليل على جواز التوسل برسول الله صلى الله عليه وسلم الى الله الباره فارجه المن أخري شهر الحسين الدلامية الشوكاني) وان شئت تفصيل السكلام و تحقيق المرام فارجه الى شفاء السقام شهر الحصين الحمين الدلامية المن الطبيعية ايضا وذلك اكمل مراتب الحبة (كذا في الله مات) قوله كان اسيك ففيه اشارة الى سرايه الحبة الى الطبيع وقيل هو اكثره شكرا لفوله تعالى (عماوا ال داود شكرا) اي داود اعبد البشر اى في زمانه كذا قيده الطبي رحمه الله بعالى لوطي تقدير الاطلاق لا عدور فيمه اذلا بازم من الاعدية الاسمان الخفلة وقيل هو اكثره شكرا لفوله تعالى (عماوا ال داود شكرا) اي

غَرَ بِبُ ﴿ وَعَنَ ﴾ عَطَاء بْنِ ٱلسَّائِبِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ صَلَّى بِنَا عَمَّارُ بْنُ يَاسِرِ صَلاَّةً فَأْ وْجُزَّ فيهَا فَقَالَ لَهُ بَعْضُ ٱلْـ قَوْمُ لَقَدْ خَفَفْتَ وَأَوْجَزْتَ ٱلصَّـلاَةَ فَقَالَ أَمَا عَلَيَّ ذُلكَ لَقَدْ دَعَوْتُ فِيهَا بِدَعَوَاتِ سَمِعْتُهُنَّ مِنْ رَسُولِ ٱللَّهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قَامَ نَبِعَهُ رَجُلٌ مِنَ ٱلْـقَوْمِ هُوَ أَبِي غَيْرَ أَنَّهُ كَنِيءَنْ نَفْسِهِ فَسَأَلَهُ عَن ٱلدُّعَاءُنُمُّ جَاءَ فَأَخْبَرَ بِهِ ٱلْقَوْمَ أَللَّهُمَّ بِعالْمُكُ ٱلْغَيْبَ وَقُدْرَ نِكَ عَلَى ٱلْخَلْقِ أَحْدِنِي مَا عَلِمْتَ ٱلْحَيَاةَ خَيْرًا لِي وَنُوَ فَنِّي إِذَا عَلِمْتَ ٱلْوَفَاةَ خَيْرًا لِي أَللَّهُمُّ وَأَسْئَلُكَ خَشْهِبَتَكَ فِي ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَـادَةِ وَأَسْأَلُكَ كَلِمَةَ ٱلْحَقّ فِي ٱلرّضَا وَٱلْغَضَبِ وَأَمْدًا لُكَ ٱلْفَصْدَ فِي ٱلْفَقْرِ وَٱلْغِنَى وَأَسْدًا لُكَ نَعِيمًا لاَّ يَنْفَدُ وَأَسْأَ لُكَ قُرَّةً عَيْنَ لَا تَنْقَطِعُ وَأَسْأَ لُكَ ۚ ٱلرَّ ضَا بَعْدَ ٱلْقَضَاءُ وَأَسْأَ لُكَ بَرَّدَ ٱلْعَيْشِ بَعْدَ ٱلْمَوْت وَأَسْأَ لُكَ لَذَّةَ ٱلنظَرِ إِلَى وَجَهِكَ وَٱلشُّونَ إِلَىٰ لِقَائِكَ فِي غَـيْرِ ضَرَّا ۚ مُضرَّةً ۖ وَلاَ فَتْنَةَ مُضِلَّةً بالغ في شكري وابغل وسعك فيه كذا ذكره الطبي رحمه الله تعالى (ق) قوله واوجزت السلاة يشبه ان يكون بامجاز الدعاء فيهاكما ينظر اليه سياق الحديث ويحتمل انيكون المعنى انى وان اوجزت الصلاة بتخفيف الفراءة فيها لكني دعوت بدعوات يجبر النقصان كما قبل أن النوافل تكمل الفرائض والله أعلم وقوله أماعلىذلك وجه الطبيي هذه العبارة بثلاثة وجوه (احدها) ان الهمزة محتمل ان يكون للانكار اي اتنكر ومـــا على " ضرر من ذلك انتهى يعني قوله ما على ذلك جملة حالية والواو مقدرة ولا حاجة الى تقديرها فقديقع حالابدون الواو نحو كانه فوه الى في وكان تقدره الواو اشارة الى كومها حالا وقوله صرر من ذلك بيان لحاصل المعنى (وثانيها) ان يكون الهمزة لنداء القريب والمنادي محذوفا أي يا فلان ليس على ضرر من ذلك (وثالثها) ان يكون اما للتنبيه اي على بيانذلك فتدبر وقوله فلما قام تبعه رجل من القوم الى هما قول السائب عبر عن نفسه " برجل من القوم ولذا فسره عطاء بقواه هو ابي وقال غير انه كنى عن نفسه اي بقوله رجل من القوم وقوله

الرؤية بالقلب ويؤيده قوله والشوق الى لفائك او في الآخرة ويناسبه ذكره بعد ذكر الموت والله اعسلم وقوله في غيرضراء اى الحالة التي تضر وهي نقيض السراء وهما بناءان للمؤنث ولا مذكر لمها وهو اما متعلق بقوله والشوق الى لقائك والمراد اسئلك شوقا لا يضر في سيرى وسلوكى واستقامتي على طريق الادب ورعاية

أَلَّهُمَّ زَبَّنَا بِزِينَةِ ٱلْإِيمَانِ وَأَجْعُلْنَا هُدَاةً مَهْدِيِّينَ رَاوَهُ ٱلنَّسَائِيُّ ﴿ وَعَن ﴾ أمّ سَلَمَةَ أَنَّ ٱلنَّبِيُّ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنَ يَقُولُ فِي دُبُرِ ٱلْفَجْرِ ٱللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ عِلْمَا نَافِعًا وَعَمَلًا مُتَقَبَّلًا وَرِزْقًا طَيِّبًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبْنُ مَاجَهُ وَٱلْبِيْهُمِّيُّ فِي ٱلدَّعَوَاتِ ٱلْكَيْبِر ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ دُعَامِ حَفِظْتُهُ مِنْ رَسُولِ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَأَدَعُهُ أَلَّهُمَّ ٱجْعَلَنِي أُعَظِّمُ شَكُرُكَ وَأَكْثِرُ ذَكُرُكَ وَأَنَّبِعُ نُصْحَكَ وَأَحْفَظُ وَصِيبَّكَ رَوَاهُ ٱلـتِّرْمَذِيُّ ﴿ وَعَن ﴾ عَبْدِ ٱللهِ بْنِ عَمْرُو قَالَ كَانَ رَسُولُ ٱللهِ صَـلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ٱللَّهُمَّ إِينِي أَسْمًا لَكَ ٱلصِّحَةُ وَٱلْعِفَّةَ وَٱلْأَمَانَةَ وَحُسْنَ ٱلْخُلُقِ وَٱلرَّ ضَىٰ بٱلْقَدَر ﴿ وَعَن ﴾ أُمَّ مَعَبَدِ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهُولُ أَلَّهُمَّ طَهَّرْ قَلْبِي مِنَ ٱلنِّفَاقِ وَعَمَلِي مِنَ ٱلرِّ يَا مُ وَلِسَا نِي مِنَ ٱلْكَذِبِ وَعَيْنِيَّ مِنَ ٱلْخِيَانَةِ فَا إِنَّكَ نَعْلَمُ خَائِنَةَ ٱلْأَعْيَنِ الاحكام فان الشوق قد يفضي الى ذلك عند غلبة الحال وطفح السكر وهو المراد بفتنة مضلة او متعلق باحيني حتى يتعلق بالسكل أي أحيني متلبساً بنعمك المذكورة حال عدم كونيٌّ في ضراء مضرة وهي البلية لا أصمبر عليهاكذا قيلوقوله زبنا بتشديد الياء والنون (كذا في اللمسات) قوله كان يقول في دبر الفجر اي في دبر صلاة الفجركا في نسخة وعبارة الاذكار اذا صلى الصبح الايم اني الله علما نافعاً وعملا متقب لابفتح الوحدة اي مقبولًا ورزقا طبياً اي حلالًا في مختصر الطبيي رحمه الله تعالى فانه اس لهما ولا يعتد بهما دونه أقول ولهـــذا قدم عليها في رواية الحصن عن الطبراني في الاوسط وابن السني وفي شرح الطبي رحمه الله ان قلت كان من الطاهر أن يقدم الرزق الحلال على العلم لأن الرزق أذا لم يكن طيبًا لم يكن العلم نافعاً والعمل أذا لم يكن عن علم نافع لم يكن منقبلا قلت أخره ليؤذن بان العلم والعمل عا يعتد بهما اذا تأسسا على الرزق الحلال وهي المرتبة العليا ولو قدم لم يكن بذلك كما اذا سئلت عن رجل فقيل لك هو عالم عامل فقلت من اين معاشه فقيل لك من اوزار السلطان استنكفت منه ولم تنظر الى علمه وعمله وتجعلها هباء منثورا اه (ق) قوله وأتبع نصحَّك واحفظ وصيتك قال الطيبي رحمه الله تعالى النصيحة والوصية متقاربان والاقرب أن بينها فرقا فان النصيحة هي ارادة الخير للمنصوح له فيراد بها حقوق العباد وبالوصية متابعة الامر والنهي من حقوق الله تعالى والله اعلم (ق) قرله المام انى اسألك الصحة اي صحة البدن من سيء الاسقام او صحة الاحوال والاقوال والاعمالوالعفة اي التحرز عن الحرام والاجتناب عن الاثام والامانة بترك حيّانة الانام وحسن الحلق بضم اللام وسكومهــا ﴿ اي حسن المعاشرة مع اهل الاسلام والرضاء بالقدر اي بما جرى به الاقلام (ق) قوله اللهم طهر قلبي من النفاق اي بتحصيل اليقين في الدينوتسوية السر والعلانية بين المسلمين وعملي من الرياء بالهمز وقد يبدل اي مرت الرياء والسمعة بتوفيقالاخلاص ولسانى من الكذب بفتح الكاف وكسرالذال ويجوز بكسر الكاف وسكون الذال وخمل من معاصي اللسان لانه اعظمه واقبحه عند الله وعند الخلق وعيني من الخيانة اي بان ينظر بها الى ما لا يجوز له النظر اليه او يشير بها الى ما يترتب الفساد عليه فأنك تملم خائنة الاعين قال البيضاوي في قوله `

وَمَا نُخْفِي ٱلصَّدُورُ رَوَاهُمَا ٱلْبِيهَةِي فِي ٱلدَّءَوَاتِ ٱلْكَبِيرِ ﴿ وَعَن ﴾ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَادَ رَجُلاً مِنَ ٱلْمُسْلِمِينَ قَدْ خَفَتَ فَصَارَ مِثْلَ ٱلْفَرْخِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ ٱلله صَلَىَّ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۚ هَلْ كُنْتَ تَدْءُو ٱللهَ بِشَيْءٌ أَوْ تَسْأُ لُهُ إِيَّاهُ قَالَ نَعْمُ كُنْتُ أَفُولُ ۚ أَلَيْهُمْ مَا كُنْتَمُمَا قِبِي بِهِ فِي ٱلْآخِرَةِ فَمَيِّجَلَّهُ لِي فِي ٱلدُّنْيَا فَقَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبْحَانَ ٱللهِ لاَ تُطيفُهُ وَلاَ تَسْتَطيمُهُ أَفَلاَ قُلْتَ أَللَّهُمَّ آيْنَا فِي ٱلدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي ٱلْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ ٱلنَّارِ قَالَ فَدَعَا ٱللهَ بِهِ فَشَفَاهُ ٱللهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنَ ﴾ حُذَيْفَةً ۚ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْبَغِي لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يُذَلُّ نَفْسَهُ قَالُوا وَكَيْفَ يُذِلُّ نَفْسَهُ قَالَ يَتَمَرَّضُ مِنَ ٱلْبَلَاءَ لِمَا لاَ يُطِيقُ رَوَاهُ ِٱلثِّرْمِذِيُّ إَنُّوا بْنُ مَاجَه وَٱلْبَيْهَةِيُّ فِي شُعَبِ ٱلْإِيمَانِ اوَقَالِ ٱلدِّرُّ مِذِيُّ هَٰذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَر ببّ ﴿ وَعَنَ ﴾ عُمْرَ قَالَ عَلَّمَنِي وَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قُلُ ٱللَّهُمَّ ٱجْعَلْ مَريرَتِي خَيْرًا مِنْ عَلاَنِيتِي وَأَجْعَلْ عَلاَنِيتِي صَالِحَةً أَللَّهُمَّ إِيِّنِي أَسْأَ لُكَ مِنْ صَالِحَ مَا نُوْتِي ٱلنَّاسَ تعالى (يعلم خائنة الاعين الخائنة صفة النظرة كالنظرة الثانية الى المحرم واسنر اق النظر الى ما لا يحل كا يفعله اهل الريب ولا يحسن انترادالخائنة من الاعين لانه قوله وماتخني الصدور لا يساعد عليه قال صاحب المدارك قوله وما تخفي الصدور اي ومــا تــره من امانة او خيانة (ق) قوله أن رسول الله ﷺ عاد من العيادة اي زار رجلاً اي مريضاً من المسلمين قد خفت بفتح الفاء اى ضعف من خفت اذا ضعف وسكن فصار اي بسبب الضعف مثل الفرخ وهو ولد الطير اي مثله في كثرة النحافة وقلة القوة فقال له رسول الله صلى الله عليـــه وسلم هل تُدَّءُو الله بشيُّ أو تسأله أياه قيل شك من الراوي وقال الطبي والظاهر أنه من كلامه عليه الصلاة والسلام اي هل كنت تدعو بشيء من الادعية التي يسئل فيها مكروه او هل سألت الله البلاء الذي انت فيه وعلىهذا فالضمير المنصوب عائد الى البلاء الذي دل عليه الحال وينبي عنه خفت فيكون قد عم اولا وخص ثانيا (ق) قوله اللهم ماكنت معاقبي به في الاخرة شرطية او موصولة فعجله لي في الدنيا فقال رسول اللهصلىاللهعليهوسلم سبحان الله تنزيه له تعالى عن الظلم وعن العجز او تعجب من الداعي في هذا المطلب وهو اقرب لا تطبقه اي في الدنيا ولا تستطيعه في العقبي او كرر للتاء كيد (ق) قوله للمؤمن ان يذل نفسه اي باختياره فلا ينافي ما ورد من أن المؤمن لا مخلو من علة أو قلة أو ذلة قالوا كيف يذل نفسه وجه استبعادم أن الانسان عبول على حب اعزاز نفســـه قال يتعرض من البلاء بيــان لما لا يطـيق.قوله علـمني رسول الله صلى الله عليه وسلم أي.دعاء قال بيان علمني قل اللهم أجعل سرترتي هي والسر بمعنى وهو دا يكتم خيراً من علانيتي بالتخفيف وأجعل علانيتي صالحة طلب اولا سرىرة خيرا من العلانية ثم عقب بطلب علانية صالحةلدفع توم ان السريرة ربماتكون خيرًا من علانية غير صالحة اللهم اني اسائلك من صالح ما تؤتى الناس قيل من زائدة كما هو مذهب الاخفش

مِنَ ٱلْأَهْلِ وَٱلْمَـالِ وَٱلْوَلَدِ غَيْرِ ٱلضَّالَ وَلاَ ٱلْمُضِلِّ رَوَاهُ ٱلنِّرْمِذِيُّ مِنْ الْمُناسِك ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أَبِي مُرَيْرَةَ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وقوله من الاهل والمال والولد بيان ما ويجوز ان تكون للتبعيض غيير الضال اي بنفسه ولا المضل اى لغيره قال الطيبي مجرور بدل من كل واحد من الاهل والمال والولد ويجوز ان يكون الضال بمعنى النسبة اي غيرذى ضلال والله تعالى اعلم (ق)

﴿ كتاب المناسك ﴾

قال الله عز وجل واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل الى قوله ربنا ارنا منا سكنا وقال تعالى فاذا قضيتم مناسكم فاذكروا الله وقال الله عزوجل الحج اشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج (يسائونك عن الاهلة قن هي مواقيت للماس والحج)ان الصفا والمروة من شعائر الله فن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بها)وقال تعالى واتعوا الحج والعمرة لله الى قوله ذلك لمن لم يكن اهله حاضرى المسجد الحرام) وقال تعالى (ولله على الناس حج البيت) وقال تعالى (واذن في الناس بالحج) الاتية قال الشيخ الاكبر قدس الله سره:

- ﴿ الحِج فرض الهي على الناس ﴿ من عهد والدنا المنعوت بالناسي ﴾
- 🛊 فرض علينا ولكن لا نقوم به 🌸 وواجب الفرض ان نلقى على الرأس 🖟

اعلم ايدك انتحاليان الحج في الاسان تكرار القصد الى المقصود والعمرة الزيارة ولما نسب انتحالي البيت اليه بالاضافة في قوله لحليله الراهيم عليه السلام (وطهر بيتي للطائفين والما كفين والركع السجود) واخبرنا انه اول بيت وضعه للناس معبدا فقال (ان اول بيت وضع للناس للذي بسكة مباركا وهدى للعالمين فيه آيات بينات مقام الراهيم ومن دخله كان آمنا وته على الناس حج البيت) جعله نظيرا ومثالا لعرشه وجعل الطائعين به من البشر كللائكة الحافين من حول العرش يسبحون عجد ربهم اى بالثناء على ربهم تسارك وتعالى و انساؤنا على الله في الناس طوافنا اعظم من ثناء الملائكة عليه سبحانه وتعالى عالا يتقارب ولكن ما كل طائف يتنبه الى هدا الثناء الذي تريده وذلك ان العلماء بالته اذا قالوا سبحان الله الا يتقارب ولكن ما كل طائف يتنبه الى هدا الثناء والصورتين فيذ كرونه بكل جزء ذا كر لله في العالم وبذكر اسمائه اياه ثم انهم ما يقصدون من هذه السكامة الاما نزل منها في القرآن لا الذكر الذي يذكرونه فهم في هذا الثناء نواب عن الحق يثنون عليه بكلامه الذي الزله عليهم وم اهل الله اتن عليه وسلم فانهم اهل الفرآن واهل القرآن م اهل التوخاصة فهم ناثبون عنه في الثناء عليه في يشب ثناءم استناط نفسي ولا اختيار كوني ولا احدثوا ثناء من عدم فاسم من ثنائهم الاكلامه الذي اثني به على نفسه فهو ثناء الحي قدوس طاهر نزيه عن الشوب الكوني قار تعالى لنبيه منى الله عليه وسلم (فاجره حتى يسمع كلام الله) فاضاف الكلام اليه لا الى نبيه صلى الله عليه وسلم ولما جدل الله عده بيتا كريما وحرما عظها وذكر انه وسمه حيث لم يسمه سماء ولا ارض علمنا قطعا ان قلب المؤمن قلب المؤمن من هذا البيت وجعل الخواطر التي تمر عليه كالما أنه في الطائفين من لا يعرف ذلك فيطوفون الشرف من هذا البيت وجعل الخواطر التي تمر عليه كالمائفين ولما كان في الطائفين من لا يعرف ذلك فيطوفون

به بقلوب غافلة لاهية والسنة بغير ذكر الله ناطقة بل رعانطقوا بفضول من القولوزور كان كذلك الخواطر التي تمر على قلب المؤمن منها مذموم ومنها مجمود وكماكتب الله طواف كل طائف للطــاثف به على اي حالة كان وعفا عنه فهاكان منه كذلك الخواطر المذمومة عفا الله عنها ما لم يظهر حكمها على ظاهر الجرارخ الى الحس وكما أن في البيت يمين ألله للمبايعة الألهية كان في قلب العبد الحق سبحانه من غيير تشبيه ولا تكييف كما يلبق بجلاله سبحانه حيث وسعه واين مرتبة اليمين منه على الانفراد منهسبحانه ففيه اليمينالمسمى كلتا يديه فهواعظم علما واكثر احاطة فانه محل لجيع الصفات وارتفاعه بالمكانة عند الله لما اودعا لله فيه من المعرفة به ثم ان الله تعالى جمل لبيته اربعة اركان لسر الهي وهي في الحقيقة ثلاثة اركان لانه شكل مكعب الركن الواحد الذي بلي " الحجر كالحجر في الصورة مكتب الشكل ولاجل ذلك سمى كعبة تشبيها بالكعب فاذا اعتبرت الثلاثة الاركان جعلتها في القلب عل الحاطر الالهي والركن الاخر ركن الحاطر الملكي والركن الثالث ركن الحاطرالنفسي فالالهي ركن الحجر والملكي به الركن اليمنىوالنفسي المكعب الذي في الحجر لا غير وليسالخاطر الشيطاني فيه محل وعلى هذا الشكل قلوب الانبياء مثلثة الشكل على شكل الكعبة ولما اراداته ما ارادمن اظهار الركن الرابع جعله للخاطر الشيطاني وهو الركن العراقي فيبقى الركن الشامي للخاطر النفسي وآنما جعلنا الحاطر الشيط ني للركن الدراقي لان الشارع شرع ان يقال عنده اعوذ بالله من الشقاق والنماق وسوء الاخلاق ومالذكر المشروع في كل ركن تعرف مراتب الاركان وعلى هذا الشكل المربع قلوب المؤمنين ما عدا الرسل والانبياء المعصومين ليمنز الله رسله وانبياءه من سائر المؤمنين بالعصمةالتي اعطام والبسهما ياهافليس لنبي الا ثلاثة خواطر الهي وملكي وغسى وقد يكون ذلك لبعض الاواياء الذين لهم حظ وافر من النبوة كسلمان الدبيلي لقيته وهو بمن له هذا الحل فاخبرني عن نفسه ان له بضعا وعشر بن سنه ما خطر له خاطر قبيبح ولا كثر الاولياء؟ هذه الخواطر وزاد وبالخاطر الشيطاني العراقي فمنهم من ظهر عليه حكمه في الظاهر وم عامة الخلق ومنهممن ﴿ نخطر له ولا يؤثر في ظاهره وهم المحفوظون من اوليائه ولما اعتبر الله الشكل الاول الذي للبيت جعله له الحجر على صورته وسماء حجرًا لما حجر عليه أن ينال تلك المرتبه أحد من غير الانبياء والمرسلين حكمة إمنه سبحـانه فللاولياء الحفظ الالهي ولهم العصمة (كذا في الفتوحات) ولنقدمقبل الخوض في الشرحمهات(الاولى) الحج -لغة القصد وقيل القصد الى معظم وقيل تكرار القصد يقال حججت فلانا احجه حجا اذا عدت اليه مرة بعــد اخرى فقيل حج البيت لان الناس يأتونه كل سنة ومنه قول المخبل السعدي :

واشهد من عوف حلولا كثيرة * يحجون سب الزبرقان المزعفرا * يقول بأتونه مرة بعد اخرى لسودده — وسب عمامته وقيل السب الثوب الرقيق — والزبرقان بكسر الزاء وسكون الباء وكسر الراء وبالقاف المخففة وفي آخره نونوهو في الاصل اسمالقمر — ولقب به الحسين لصفرة عمامته — واما شرعا الحج قصد الى زيارة البيت الحرام على وجه التعظيم بافعال مخصوصة في زمان مخصوص (كذا في عمدة القاري) والمناسك جمع منسك بفتح السين وكسرها وقريء بها في السبعة قوله تعالى (لسكل امة جملنا منسكا) وهو مصدر ميمي من نسك ينسك اذا تعبد ثم سميت افعال الحج كلها مناسك (الثانية) اختلف العلماء في السنه التي فرض فيها الحج والمشهور انها سنة ست وقيل سنة خمس حكاه الواقدي محتجا بقصة ضهام بن العلماء في السنة تسع (وذكر الماوردي انه فرض سنة ثمان) (١) وقيل فرض قبل الهجرة وهو إميد وابعد

(١) قول الماوردي آنه فرض سنة ثمان ذكره الحافظ العيني في عمدة الفاري

منه قول بعضهم أنه فرض سنة عشر أخرج البخاري من حديث زبد أرقم أن النبي صلى الله علية وسلم حج بعد ما هاجر حجة واحدة قال ابن اسحاق وبمكة اخرى واخرج الدارقطني من حديث جار قـــال حج رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث حجيج حجتين قبل ان يهاجر وحجة قرن بها عمرة وكانت حجته بعد ما هـــاجر سنة عشر وحبج أبو بكر الصديق في السنة التي قبلها سنة تسع وأما سنة ثمان وهي عام الفتح فحبج بالناس عتاب ا بن اسيد (الثالثة) المشهور عند العاماء ان العبادات ثلاثة انواع بدنية محضة وهي الصلاةوالصوم ومالية محضة وهي الزكاة ومركبة منها وهي الحيج وقال عمر بن نجيح من اصحابنا المتأخرين وفي جعل الحيج مركبًا من العبادات المالية والبدنية نظر بل هو عبادة بدنية محضة والمال آنما هو شرط في وحوبه لا آنه جزء،فهومه وهو كلام نفيس الا أنه مخالف لما عليه أكثر العلماء -- وقدم بعض العلماء الصوم على الزكاة نظرا الى أن أن كلا منها عبادة بدنية واخره اكثرم عنها اقتداء بالكناب والسنة واتفق الكل على تأخير الحبيج عن الثلاث والافضليسة فيهن على الترتيب الذي ذكره اكثر العلماء فالصلاة افضل الاعمال بعد الايان ثم الزكاة ثم الصوم ثم الحج (كذا في الاتحاف) (الرابعة) اختلف في ان الحبج كان واجبًا على الامم قبلنا ام وجوبه مختص بنا فقال المحب الطبري الصجبح أن الحبج لم بجب الاعلى هذه الامة لكن نظر فيه المزبن جماعة عاجاء في نداء ابراهم عليه السلام لما امر أن يؤذن في الناس الحج من أنه قال (أن أنه كتب عليكم الحج إلى البيت العتبق فأجيبوا ركم) فهذه صيغة امر والاصل فيها الوجوب اقول على تقدير صحته وثبوت روايته وتحقق دلالتمه يمكن دفع ارادته بان الحبج آنما فرض على نبينا صلى الله عليه وسلم وعلى الامة بعد الهجرة على خلاف في تلك السنة فلو كان الحبج فرضا **على عموم ال**ناس من زمن ابراهم عايه السلام لـكان فرضاً من اول ظهور امر نبينا صلى الله عليه وسسلم خصوصاً على قول من قال شرع من قبلنا شرع لنا إذا لم يثرت نسخه عندناً لا سما وهو صلى ألله عليه و-لم مأمورًا بمتابعة ابراهم عليه السلام وملته فعلم بهذا ان الامر اولاكان للاستحباب والله اعلم بالصواب واختار ابن حجر الاول واستدل بقوله ما من نبي الا وحج البيت فهو من الشرائع القديمة (وجاء ان آدمعليهاأسلام حج اربعين سنةمن الهند ماشيا)وهذا كما ترى انما يدل على انه مشروع فيما بين الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولا يأزم من كونه مشروعا ان يكون واجبا مع ان الكلام أنما هو في الامم قبلنا ولا يبعد أن يكون وأجباعلى الانبياء عليهم السلام دون انمهم فيكون هذا من خصوصيات الانبياء واثباع سيدالاصفياء كما حقق في باب الوضوءويدل عليه ما قاله ابن اسحاق انه لم يبعث الله نبيا بمد ابراهيم الا وقد حج البيت اى بطريق الوجوب والا فقــد حج آدم عليه السلام وقال له الملائكة بر حجك وقد حججنا قبلك وانجبريل قال له ان الملائكة كانوا يطوفون قبلك سبعة آلاف سنة وحج كثير من الانبياء ايضا بعد آدم قبل ابراهم عليهم السلام وقد صح انه عليهالصلاة والسلام لما بلغ عسفان في حجة الوداع قال يا ابا بكر اي واد هذا قال وادي عسفان قال لقد مر به هود وصالح على بكرين احمرين خطها الليف وازرم العباء وارديتهم النمار يلبون يحجون البيت العتيق رواء احمد **وروى** مسلم لما من بوادي الازرق اي في حجة الوداع قال كاني انظر الى موسى من الثنية واصعا اصبعيه في اذنيه مارا بهذا الوادي وله جوار الى الله بالنلبية وفي الوادي بينه وبين مكة نحو ميل وجاء في خبر عنءيسي عليه السلام ليهلن ابن مرام بفج الروحاء فدل على ان الانبياء أحياء حقيقة ويريدون ان يتقر بوا الى الله في عالمالبرزخ من غير تبكليفهم كاانهم يتقر بون الى الله بالصلاة في قيوره ففي صحبح مسلم عن انس انه عليه الصلاة والسلام رأى موسى قائمًا في قبره يصلى — وفي رواية البخاري ذكر ابراهيم وفي اخرى لمسلم ذكر يونس عليهم العسلاة .

فَقَالَ يَا أَيْهَا النَّاسُ قَدْ فُرِضَ عَلَيْكُمُ الْحَبَّ فَحُجُّوا فَقَالَ رَجُلُ أَكُلُّ عَامٍ يَارَسُولَ اللهِ فَسَكَتَ حَتَّى قَالَهَا أَيْنَا فَقَالَ لَوْ قُالْتَ نَعَمْ لُوَجَبَتْ وَلَمَا السّتَطَعْتُمْ ثُمَّ قَالَ ذَرُونِي مَا تَرَكُمْ فَا إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُم فِي فَا لَهُ فَا أَنُوا مِنْهُ مَا مَنْ كَانَ قَبْلَكُم فِي فَا أَنُوا مِنْهُ مَا مَنْ كَانَ قَبْلَكُم فِي أَنْهِيا أَيْمِ فَا إِذَا أَمَر ثُكُم فِي فَا أَنُوا مِنْهُ مَا اللهِ عَلَى أَنْهِيا أَيْمِ فَا إِذَا أَمَر ثُكُم فِي فَا أَنُوا مِنْهُ مَا اللهِ عَلَى أَنْهِيا أَيْمِ فَا إِذَا أَمَر ثُكُم فِي فَا أَنُوا مِنْهُ مَا أَنْهِا مُعْمَلُ وَعَنْهُ فَإِذَا لَهُ مِنْ اللهِ قِبلَ أَنْهُ مَا أَنُوا مِنْهُ مَا أَنْهُ اللهِ قَبلَ أَنْهُ مَا أَنْ اللهِ قَبلَ أَنْهُ مَا أَنْهُ مَا أَنْهُ مَا أَنْ اللهِ قَبلَ أَنْهُ مَنْ حَجَّ لِلْهِ فَلَمْ بَرْ فُتُ مَا وَاللَّهُ مَا أَنْهُ اللهِ قَبلَ أَنْهُ مَرْورٌ مُتَّفَقَ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنْهُ فَلَمْ قَالَ رَسُولُ اللهِ قَبلَ أَنهُ مَنْ حَجَّ لِلْهِ فَلَمْ بَرْ فُتْ مَا أَنْ اللهِ قَبلَ أَنْهُ مَلَى اللهُ اللهِ قَبلَ مُ فَالُ وَاللَّ اللهُ مَنْ عَمَ اللَّهُ مَا أَنْهُ مَوْلًا اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ا

والسلام ملخص من المرقاة وكتاب المناسك وبالله التوفيق (الخامسة) الحج فرض بالكتاب والسنة واحمــاع الامة وجاحده كافر بلا نزاع ودفاع قرله ايها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجواالحديث الحجق الانغة القصد لقول العرب حج بنو فلان فلانا أذا أطالوا الاختلاف اليه قال المخبل (وأشهد من عوف حلولا كثيرة) (محجون سب الزبرقان المزعفرا)قال ابن السكيت يقول يكثرون الاختلاف اليه وهو في تعارف الشرع قصد البيت للتقرب الى الله تعالى بافعال مخصوصة بزمان مخصوص في اماكن مخصوصة وكسر الحاء الهة فيهوقيل الحجبالذتيح مصدر وبالكسر الاسم وقول الرجل وهو الاقرع ابن حابس بارسول الله اكل عام قول صدر عنه على ماعرف من تعارفهم في لفظ الحج على ماذكرنا انه قصد بعد قصد فسكانت صيغته موهمة للتكرار قلت والظاهر ازهذا اللفظ استعمل في زيارة البيت تنبيها على أن الوفديترددون الى ذلك البيت المبارك كرة بعداخرى وأنهم لاينقطعون عنه أبد الدهر وفيه فسكت حق قالها ثلاثا أنما سكت زجرًا له عن السؤال الذي كان السكوت، أو لي باولي الفهم المتأدبة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم المنلقية قوله بالقاء السمع المذين نور الايمان قلومهم وذلك لان الرسول صلى الله عليه وسلم انما بعث لبيان الشريعة فلم يكن ليسكت عن بيان امر علم ان بالامة حاجة ـ الي الكشف عنه فالسؤال عن مثله تقدم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد نهوا عنه وفي الاقدام عليه ضرب من الجهل شر فيه احتمال أن يعاقبوا بزيادة التكايف واليه أشار صلى الله عليه وسلم بقوله فقال ولو قلت نعم لوجبت وما استطعتم وآنما قال وجبت على صيغة التأنيث لانه اراد حججا كثيرة لتكررها عليهم عاما بعد عام او اراد لوجبت كل عام حجة (كذا في شرح المصابيح لاتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله ايالعمل افضل النح لااختلاف بينه وبين قوله صلى الله عليه وسلم في فضل الذكر الا انبشكم بافضل اعمالكملان الفضل يختلف باختلاف الاعتبار والمقصود ههنا بيان الفضل اعتبار تنويه دين الله تعالى وظهور شعائر الله وليسهذا الاعتبار بعد الايمان كالجهاد والحج والله اعلم (كذا في حجة الله البالغة) قواله حج مبرور اى مقبول قال الطبهي،علامة كونه مقبولا الايتان بجميع اركانه وواجباته مع اخلاص النية واجتناب مانهى عنه واخرج الاصباني عرب الحسن انه قيل له ما الحج المبرور قال ان يرجع زاهدا في الدنيا راغبا في الا خرة (ق) قوله من حج لله في رواية منصور عن ابي حازم الا تية قبيل جزاء الصيد من حج هذا البيت ولمسلم من طريق جرير عن منصور من أنى هذا البيت وهو يشمل الحِج والعمرة وقد اخرجه الدارقطني من طريق الاعمش عن ابي حازم بلفظ من حج أو اعتمر لكن في الاسناد الى الاعمش ضعف قوله فلم يرفث الرفث الجماع و يطلق على التعريض به

وَلَمْ يَفْسُقُ رَجَعَ كَيَوْمَ وَلَدَنَهُ أَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْعُمْرَةُ إِلَىٰ ٱلْعُمْرَةِ لِلْمَا اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْعُمْرَةُ إِلَىٰ ٱلْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِما بَينهُما وَٱلْحَجُ ٱلْمَارُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَا ۗ إِلاَّ الْجَنَّةُ مُتُفَقَّ عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴾ أَبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عُمْرَةً فِي رَمَضَانَ نَعْدُلُ حَجَّةً مُتُفَقَ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنه ﴾ قَالَ إِنَّ ٱلنَّيِيِّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمْرَةً فِي رَمَضَانَ نَعْدُلُ حَجَّةً مُتُفَقَ عَلَيْهِ ﴿ وَعِنه ﴾ قَالُ إِنَّ ٱلنَّيِيِّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْهُ وَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْهُ وَسَلِّمَ اللهُ فَرَفَعَتْ عَلَيْهِ مَنْ اللهُ فَرَفَعَتْ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ اللهُ أَوْلُوا الْمُسْلِمُونَ فَقَالُوا مَنْ أَنتَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ فَرَفَعَتْ لَيْهُ عَلَيْهِ مَا أَلُوا الْمُسْلِمُونَ فَقَالُوا مَنْ أَنتَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ فَرَفَعَتْ لَيْهُ عَلَى إِنَّ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَعَلَى مَن ٱلنَّهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ عَلَى إِنَّ اللهُ عَلَى إِنَّ اللهُ عَلَى إِلَّهُ مُوالًا الْمُسْلِمُ وَاللّهُ عَلَى إِنَّ اللهُ عَلَى إِلَى اللهُ عَلَى إِلَى اللهُ عَمْ وَلَكَ أَجْرٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنه ﴾ قَالَ إِنْ اللهُ عَمْ وَلَكَ أَجْرٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنه ﴾ قَالَ إِنَّ اللهُ عَمْ وَلَكُ أَجْرٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنه ﴾ قَالَ إِنْ

وعلى الفحش في القول وقال الازهري الرفث اسم جامع لـكل مايريده الرجل من المرأة وكان ابن عمر يخصه ا عما خوطب به النساء وقال عياض هذا من قول الله تعالى فلا رفث ولا فسوق والجمهور على ان المراد به في الآية ا الجماع انتهى والذي يظهر أن المراد به في الحديث ما هو أعم من ذلك واليه نحا القرطي وهو المراد بقوله في الصيام فأذا كان صوم احدكم فلا يرفث (كذا في فتح الباري) قوله رجع كيوم ولدته أمه اي بغير ذنب وظاهره غفران الصغائر والكبائر والتبعات وهو من اقوى الشواهـــد لحديث المباس بن مرداس المصرح بذلك وله شاهد من حديث ابن عمر في تفسير الطبري (فتحالباري) قوله العمَرة الى الفمر كفارة لما بينها اشار ابن عبد البر الى ان المراد تكفير الصغائر دون الكيائر قال وذهب بعض العلماء من عصرنا الى تعمم ذاك ثم بالخ في الانكار عليه وقد تقدم التنبيه على الصواب في ذلك في اوائل مواقيت الصلاة واستشكل بعضهم كون العمرة كفارة مسع ان اجتناب الكبائر يكفر فمساذا تكفر العمرة والجواب ان تكفير العمرة مقيد بزمنها وتكفير الاجتناب عام لجميسع عمر العبد فتغابرا من هذه الحيثيثة (كذا في فتح الباري) قوله والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة فال النووي الاصح الاشهر ان المبرور هو الذي لانخالطه اثم ماخوذ من البر وهو الطاعة وقيل هو المقبول ومن علامة القبول ان يرجع خيرا مما كان ولا يعاود المعاصي وقيل هو الذي لارياء فيه ومعنى ليس له جزاء الا الجنة انه لايقتصر لصاحبه من الجزاء على تكفير بعض ذنوبه بل لابد أن يدخل الجنة والله أعلم أه قوله أن عمرة في رمضان تعدل حجة قال المظهر اى تقابل وتماثل في الثواب لان الثواب يفضل بفضيلة الوقت اقول من باب المالغة والحاق الناقص بالسكامل ترغيبا والاكيف يعدل ثواب العمرة ثواب الحج (كذا في شرح الطيبي) وسره ان الحج انما يفضل العمرة بانه جامع بين تعظيم شعائر الله واجتماع الناس على استنزال رحمة الله دونها والعمرة في رمضان تفعل فعله فان رمضان وقت تماكس اضواء المحسنين ونزول الروحانية (كذا في حجة الله البالغة) قوله لقى ركبا بفتح الراء وسكون الكاف جمع راكب او اسم جمع كصاحب وه العشرة فما فوقها من اصحاب الابل في السفر دون بقية الدواب ثم اتسع لـكل جماعة بالروحاء بفتح الراء موضع من اعمال الفرع على بحو من اربهين ميلا من المدينة وفي كتاب مسلم ستة وثلاثين ميلا منها فقال من القوم بالاستفهام قالوا أي بعضهم المسلمون اي نحن المسلمون فقالوا من انت قال اي النبي رسول آلله ايانا فرفعت اليه امرأة صبيًا اي اخرجته من الهو دج رافعة له على يدمها فقالت الهذا أن محصل لهذا الصغير حجاي ثوابه قال نعم اي له حج النفل ولك آجر اي

أَمْرَأَةً مِنْ خَشْمَمَ قَالَتْ بَارَسُولَ ٱللهِ إِنَّ فَرِيضَةَ ٱللهِ عَلَى عِبَادِهِ فِي ٱلْعَجَجِّ أَدْرَ كَتْ أَبِي شَيْخًا كَبِيرًا لاَيَثَبُتُ عَلَى ٱلرَّاحِلَةِ أَفاً حُبُّ عَنْهُ قَالَ نَعَمْ وَذَٰلِكَ فِي حَبَّةِ ٱلْوَدَاعِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ لَا يَشْبُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ أَخْتِي نَذَرَتْ أَنْ تَحُبَّ فَقَالَ إِنَّ أَخْتِي نَذَرَتْ أَنْ تَحُبَّ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ أَخْتِي نَذَرَتْ أَنْ تَحُبَّ وَإِنَّا مَانَتْ فَقَالَ ٱلنَّبِيُّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ عَلَيْهَا دَبْنُ أَكُنْتَ قَاضِيَهُ قَالَ نَعَمْ قَالَ وَإِنَّا مَانَتْ فَقَالَ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ عَلَيْهَا دَبْنُ أَكُنْتَ قَاضِيَهُ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ عَلَيْهَ وَعِنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ وَعنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُعْمَ أَوْ وَعنه اللهِ قَالَ وَسَولُ ٱللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَعْمَ أَوْ وَعَنه اللهِ وَمَعَهَا مَحْرَمٌ فَقَالَ رَجُلُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَ يَخْلُونَ رَجُلُ إِنْ مُرَاقًةً وَلا نُسَافِرَنَّ ٱمْرَأَةٌ إِلاَ وَمَعَهَا مَحْرَمٌ فَقَالَ رَجُلُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَ يَخْلُونَ رَجُلُ إِنْ مُرَأَةٍ وَلاَ نُسَافِرَنَّ ٱمْرَأَةٌ إِلاَ وَمَعَهَا مَحْرَمٌ فَقَالَ رَجُلُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَ يَخْلُونَ رَجُلُ إِمْرَأَةٍ وَلاَ نُسَافِرَنَّ ٱمْرَأَةٌ إِلاَ وَمَعَهَا مَحْرَمٌ فَقَالَ رَجُلُ وَاللّهُ اللهَ عَنْ وَسَلَمْ وَسَلَمُ مَا مَوْلَ وَمَا لَهُ وَسَلَّمَ لَوْ وَلَا لَيْهِ عَلَى قَالَ وَمَا عَالَ عَلَى اللّهُ وَمَعَهَا مَحْرَمٌ فَقَالَ رَجُلُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَمُ اللّهِ عَلَى قَالَ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا لَهُ عَلَى قَالَ وَالْ اللّهُ وَلَا لَهُ وَلَا لَهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا لَهُ وَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَلَا لَهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى ا

أجر السببية وهو تعليمه أن كان مميزًا أو أجر النيابة في الأحرام وأأرمي والأيقاف والحمل في الطواف والسعى ان لم يكن مميزا (كذا في المرقاة) قولة ان امرأة من خثعم بفتح الحاء العجمة والعين المهملة ابو قبيلة من اليمن سموا به ويجوز منعه وصرفه قالت في صدر الحديث ان النضل بن عباس كان رديف النبي صلى الله عليه وسلم فجعل ينظر اليها وتنظر اليه وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصرف وجه الفضل الى الشق الاخر وقال يا ابن اخي هذا يوم من ملك فيه يصره الا من حق وسمعه الا من حق ولسانه الا من-قءغهر لهاخرجه البيهق كذا في الدر للسيوطى فقالت يارسول الله أن فريضة الله على عباده في الحج أي في أمره وشأنه ويمكن في عني من البيانية ادركت أي الفريضة أي مفعول شيخنا حال كبيراً نعت له قال الطبيبي رحمه الله تعالى بان اسلم شيخا وله المال او حصل له المال في هذا الحال لايثبت على الراحلة نعت آخر او احتشاف مبين اي لايقدر على ركوبها قال ابن الملك وفيه دليل على وجوب الحج على الزمن والشيخ العاجز عن الحج بنفسه وهو قول الشافعي رحمه الله تعالى اه يعني خلافا لابي حنيفة قال ابن الهمام رحمه الله يعني أذا لميسبقالوجوبحالةالشيخوخة بان لم يملك مايوصله الا بعدها وظاهر الرواية عنها يجب الحج عليه اذا ملك الزاد والراحلة ومؤنة من يرفعه ويضعه ويقوده الى الماسك وهو رواية الحسن عن ابي حنيفة واذا عجز وجب عليه الاحجاج للزومه الاصل وهو الحج البدن فيجب عليه البدل وهو الاحجاج وجه قولها حديث الحثعمية ان فريضة الحج ادركت ابي وهو شبيخ كبير لايستمسك على الراحله افاحج عنه قال ارايت لوكان على ابيك دين فقضيته عنه اكان يجزيء عنه قالت نعم قال فدين الله احق ولما قوله تعالى من استطاع اليه سبيلا قيد الايجاب به والعجز لازم مع هذه الامور لا الاستطاعة افاحج عنه اي ايصح مني ان اكون نائبه عنه فاحج عنه قال نعم دل على ان حج المرأة يصح عن الرجل وقيل لايصح لان المرأة تلبس في الاحرام ما لا يلبسه الرجل وقال مالك واحمد رحمهما الله لايجوز الحج عن الحي سواء وجد المال قبل العجز او بعده كذا ذكره المظهروالظاهر ان معنى الحديث هو ان فرضية الحج ادركت ابي وهو عاجز ايصح مني ان احج عنه تبرعا قال نعم ثم في الحديث دلبل على ان الحج يقع عن الاسمر وهو مخنار شمس الائمة السرخسي رحمه الله تعالى وجمع من المحققين وهو ظاهر المذهبقوله ولا تسافرن اي مسيرة ثلاثة ايام بلياليها عندنا امرأة اي شابة او عجوزة الا ومعها محرم قال ابن الهام في السحيحين لاتسافر امرأة ثلاثا الا ومعها ذو محرم وفي لفظ لهما فوق ثلاث وفي الفظ للبخاري ثلاثة آيام وفي رواية النزار لآنحج امرأء الا ومعها ذو محرم وفي رواية الدارقطني لاتحجن امرأة الا ومعها ذو محرم قال ابن

يَارَسُولَ أُللهِ أَكْتُذِبْتُ فِي غَزْوَة كَذَا وَكَذَا وَخَرَجَتِ أُمْرَ أَتِي حَاجَةً قَالَ أَدْهَبُ فَأَحْجُجُ مَعَ أُمْرِ أَتِكَ مُتَّفَقَ عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴾ عَائِشَةَ قَالَتِ أَسْتَا ذَنْتُ ٱلنَّبِيَّ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ فِي ٱلْجَهَادِ فَقَالَ جَهَادُ كُنَّ ٱلْحَجُ مُتَّفَقَ عَلَيْهِ ﴿ وَعِن ﴾ أَبِي هُرَبْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ فِي ٱللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَ تُسَافِرُ أَمْرَأَةٌ مَسِيرَةً يَوْمٍ وَلَيْلَةً إِلاَّ وَمَعَهَا ذُومَعْرَمِ مُتَّفَقَ عَلَيْهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَ تُسَافِرُ أَمْرَأَةٌ مَسِيرَةً يَوْمٍ وَلَيْلَةً إِلاَّ وَمَعَهَا ذُومَعْرَمِ مُتَّفَقَ عَلَيْهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَ تُسَافِرُ أَمْرَأَةٌ مَسِيرَةً يَوْمٍ وَلَيْلَةً إِلاَ وَمَعَهَا ذُومَعْرَمٍ مُتَفَقَ عَلَيْهِ ﴿ وَعِن ﴾ الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَ قُالَ وَقَتَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَهُلُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَهُمُ أَنْ وَقَتَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَهُمْ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَهُ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ وَمَنَ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَمَا اللهُ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ وَعَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا عَلْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ وَلَا عَلَى اللهُ وَعَلَمْ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَيْلُهُ وَلِهُ الللّهُ وَلَهُ وَاللّهُ وَلّهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ ال

الملك فيه دليل على عدم لزوم الحج عليها اذ لم يكن معها جماعة النساء وقال الشافعي رحمه الله يلزمها اذا كان معها امرأة ثقة اه وقال الشمني مذهب مالك اذا وجدت المرأة صحبة مأمونة لزمها الحج لانه سفر مفروض كالهجرة ومذهب الشافعي ادا وجدت نسوتم ثقات فعليها ان تحج معهن فقال رجل يارسول الله اكتتبت بصيغة الهجهول المتكلم من باب الافتعال في غزوة كذا وكذا قال الطيبي رحمه الله تعالى اي كتب واثبت اسمى فيمن يخرج فيها يقال اكتبت الكناب اي كتتبته ويقال اكتتبت الرجل اذاكتب نفسه في ديوانالسلطانوا كتتب ايضا اذا ِطلب ان يكتب في الزمني ولا يندب للجهاد وخرجت آمرأتي اي ارادت ان تخرج حاجة ايمحرمة للحج او قاصرة له يعني وليس معها احد من المحارم قال اذهب فاحجج بضم الجيم الاولى مــع امرأتكوفي رواية المزار قال ارجــع فحج معها قال الطيمي رحمه الله تعالى فيه تقديم الاه اذ في الجهاد يقوم غيره مقامهقولهوقت بتشديد القاف رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل الوقت نهاية الزمان المفروضوالميقاتالوقت المضروب للفعل* والموضع ايضا يقال ميقات اهل المدينة للموضع الذي يحرمون منه ومعنى وقت جعل ذلك الموضع ميقات. الاحرام اي بين حد الاحرام وعين موضعه لاهل المدينة ذا الحليفة على فرسخين من المدينة قال الطيبيرحمهالله وعشر مراحل من مكة قاله ابن الملك رحمه الله وهو ماء من مياه بني جشم والحليفة تصغير الحلفة.ثال القصية وهي نبت في الماء وجمعها حلفاء وقد اشتهر الان ببئر علي ولم يعرف مسمى هذا الاسم وما قيل ان عليا كرم الله وحبه قاتل الجن في بثر فيها كذب لا اصل له ولاهل الشام اى من طريقهم القديم لانهم الان عرون على ــ مدينة النبي الكريم وقال ابن حجر رحمه الله تعالى اذا لم يمروا بطريق المدينة والا لزمهمالاحراممنذيالحليفة اجماعا على ماقاله النووي اقول وهو غريب منه وعجيب فان المالكية وابا ثور يقولون بان/هالتآخير الىالجحفة وعندنا معشر الحنفية يجوز للمدني ايضا تأخيره الى الجحفة فدعوى الاجماع باطلة مع وقوع النزاع ثم زاد الشافعي في روايته ولاهل الشام ومصر والمغرب الجحفة وهي بضم الجم وسكون الحاء موضع بين مكة والمدينة من الجانب الشامي يحاذى ذا الحليفة على خمسين فرسخا من مكةً على ما ذكره ابن الملك وكان اسمــه مهيمة فاجحف السيل بأهلها فسميت جحفة يقال اجحف اذا ذهب به وسيل جحاف اذا جرف الارض وذهب به والان مشهور بالرابــغ ولاهل نجد اي نجد الحجاز واليمن قرن المنازل بسكون الراء وتحريكها خطاجبل مدور املس كانه بيضة مشرف على عرفات ولاهل اليمن بلملّم جبل بين جبال تهامة على ليلتين من مكةويقال فَهُنَ لَهُنَّ وَلِمَنْ أَتَىٰ عَلَيْهِنَّ مِنْ غَـهْدِ أَهْلِينَ لِمَنْ كَانَ يُرِيدُ ٱلْحَجَّ وَٱلْعُمْرَةَ

ألملم بالهمزة فهرت أيهذه المواضع لهن أي لاهل هذه المواضع ولمن أتى عليهن من غير أهلهن أي هــــذه الموافيت لاهلهن المفيمين بهن ولمن اتى عليهن من غير اهلهن اه (كذا في الرقاة) قوله لمن كان يريـــد الحج والعمرة فيه دلالة على أن من مر بالميقات لايريد حجا ولا عمرة لا يازمه الاحرام لدخول مكة كما هو الصحييح عند الشافعية وعندنا لايجوز دخول مكة بغير احرام وان لم يرد الحبج والعمرة لما روى ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا عبد السلام بن حرب عن خصيف عنسعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنها ان الني صلى الله عليه وسلم قال لايجاوز الوقت الا باحرام وكذلك رواه الطبراني وروى الشافعي في مسنده اخبرنا ابن عيينة عن عمرو عن ابي الشعثاء انه رأى ابن عباس رضي الله عنهما يرد من جاوز الميقات غير محرم ورواه ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا وكيــع عن سفيان عن حبيب بن آبي ثابت عن ابن عباس رضي الله عنهما فذكر. وروى اسحق بن راهويه في مسنده اخبرنا فضيل بن عياض عن ليث بن ابي سلم عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال اذا جاوز الوقت فلم يحرم حتى دخل مكة رجمع الى الوقت فاحرم وان خشي ان رجمع الى الوقت فانه محرم ومهريق لذلك دما فهذه المنطوقات اولى من المفهوم المخالف في قوله نمن اراد الحبح والعمرة ارت ثبت انه من كلامه عليه السلام دون كلام الراوي وما في مسلم والنسائي انه عليه الصلاة والسلام دخل يوم الفتح مكة وعليه عمامة سوداء بغير احرام كان مختصا بتلك الساعة بدليل قوله عليه الصلاة والسلام في ذلك اليوم مكة حرام لم تحل لاحد قبلي ولا لاحدبعدي وأنما حلت لي ساعة من نهار ثم عادت حراما يعني الدخول بغير احرام لاجماع المسلمين على حل الدخول بعده للقتال (كذا في فتح القدير) ثم اختلقوا هل الافضل النزام الحج منهن او من منزله فقال مالك واحمد واسحق احرامه من المواقيت افضل واحتجوا بحديث الباب وشبهه وقال الثوري وابو حنيفة والشافعي وآخرون الاحرام من المواقيت رخصة واعتمدوا في ذلك على فعلى الصحابة رضي الله تعالى عنهم فانهم احرموا من قبل المواقيت وهم ابن عباس وابن مسعود وابن عمر وغيرهم قالوا وهم اعرف بالسنة واصول أهل الظاهر تقتضي أنه لايجوز الاحرام الا من الميقات الا أن يصح أجماع على خلافه قال ابو عمر كره مالك أن يحرم أحد قبل الميقات وروى عن عمر بن الخطاب رضي ألله تعالى عنه أنه أنكر على عمران بن حصين احرامه من البصرة وانكر عثمان بن عفان على عبد الله بن عامر احرامه قبل الميقات و في تعليق البخاري كره عثمان أن يحرم من خراسان وكرمان وكره الحسن وعطاء بن أبي رباح الاحرام من الموضع البعيد وقال ابن بزيزة في هذا ثلاثة اقوال منهم من جوزه مطلقا ومنهم من كرهه مطلقا ومنهم من اجازه في البعيد دون القريب وقال الشافعي وأبو حنيفة الاحرام من قبل هذه المواقيت أنضل لمن قوي على ذلك وقد صح ان على بن ابي طالب وابن مسعود وعمران ابن حصين وابن عباس وابن عمــر احرموا من المواضــع البعيدة وعند أن أي شيبة أن عثمان بن العاص أحرم من المنجشانية وهي قرية من البصرة وعن أبن سيربن أنه احرم هو وحميد بن عبد الرحمن ومسلم بن يسار من الدارات واحرم أبو مسعود من السيلحين وعن امسلمة رضى الله تعالى عنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أهل بعمرة من بيت المقدس غفر له وفي روايه ابي داؤد من اهل محجة او عمرة من المسجد الاقصى الى المسجد الحرام غفر له ماتقدممنذنبه وما تأخر ووجبت له الجنة شك عبد الله ايتها قال قلت عبد الله هو ابن عبد الرحمن احد رواة الحديث وقال ابو داؤد يرحم الله وكيعا احرم من بيت المقدس يعني الى مكة واحرم ابن سيرين مع انس من العقيق ومعاذ من الشام

فَمَنْ كَأَنَ دُونَهُنَّ فَهُمَّلُهُ مِنْ أَهْلِهِ وَكَذَاكَ وَكَذَاكَ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةً بُهُلُّونَ مِنْهَا مُتَّفَّقُ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ جَابِرِ عَنْ رَسُولَ اللهِ عَلِيْكُ قَالَمُهُلَّ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي ٱلْحُلَّيْفَةِ وَٱلطَّربِقُ ٱلْآخَرُ ٱلْجُحْفَةُ وَمُهَلُّ أَهُلِ ٱلْعَرَاقِ ذَاتُعِرْقِ وَمُهَلَّ إِنَّا هُلِ نَجْدِ قَرْنَ وَمُهَلُّ أَهْلِ ٱلْيَمَنِ بَلَمْلَمُ رَوَاهُ مُسْلِّمْ ﴿ وَعَنَ ﴾ أُنِّسَ قَالَ ٱعْتَمَرَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعَ عُمَرَ كُلُّهُنَّ فِي ذي ٱلْفَعْدَةِ ومعه كعب الحبر وقال ابن حزم لايحل لاحد ان يحرم بالحج او بالعمرة قبل المواقيت فان احرم احد البلماوهو يمر عليها فلا احرام له ولا حج ولا عمرة له الا ان ينوي اذا صار في الميقات تجديد احرامفذاك جائز واحرامه حينئد تام (كذا في عمدة الفارى) قوله فمن كان دونهن قال ابن الملك أي من كان بيته اقرب الى مكة من هذه المواقيت اه والصواب ان المراد من كان داخل المواقيت اي بين المواقيت نفسها و بين الحرم ولم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم حكم أهل المواقيت نفسها والجههور على أن حكمهاحيم داخل المواقيت خلافا للطحاوي حيث جعل حكمها حكم الافاقي فمهله بصيغة المفعول اي موضع احرامه من اهله اي من بيته ولو كان قريبا من المواقيت ولا يلزمه الذهاب اليها وكذاك وكذاك اي الادون فالادون الى آخر الحل حتى أهلمكة بالرفع والجر ذكره السيوطي اي حتى اهل الحرم بهاون اي يحرمون بالحج منها اي من مكة وتوابعها من ارض الحرم قال الطيبي رحمه الله تعالى المهل موضع الاهلال وهو رفع الصوت بالتلبيةايموضع الاحرامدلالحديث على أن المكن ميقاته مكة في الحج والعمرة والمذهب أن المعتمر يخرج إلى الحل لانه عليه الصلاة والسلام أمر عايشة رضي الله عنها بالخروج فهذا الحديث مخصوص بالحج (كذا في المرقاة) قوله مهل أهل المدينة من ذي الحليفة اي من طريقه والطريقالاخر بالرفع اي مهل الطريق الآخر لهم الحجفة ومهل اهلالعراق:اتعرق وفي نسخة من ذات عرق وهي بكسر العين على مرحلتين من مكة ذكره ابن الملك وقال الطيبي رحمه الله موضع فيه عرق وهو الجبل الصغير وقيل كون ذات عرقميقاتا ثبت باجتهاد عمر رضي اللهتعالي عنه نص عليه الشافعي في الام ويدل عليه رواية البخاري عن ابن عمر لما فتح المصر ان البصرة والكوفة في زمن عمر رضي الله تعالى عنه اي اسسا حينئذ اذ هما اسلاميتان اتوا عمر فقالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حسد لاهل تجد قرنا واذا اردنا ان نأتي قرنا يشق علينا قال فانظروا حدودها من طريقكم فحد لهم ذات عرق وجمع بينها بان عمر رضي الله تعالى عنه لم يبلغه الخبر فاجتهد فيه فاصاب ووافق السنة فهو من عاداته في موافقاتـــه ولهذا نص الشافعي رحمه الله تعالى على كل منها ولا ينافي ذلك ان العراق لم يفتح الا بعد وفاته عليه الصلاة والسلام لانه علم انه سيفتح فوقت لاهله ذلك كما وقت لاهل مصر والشام مامر قبل فتحهما ايضا ثم كاهل العراق اهل خراسان وغيرم ممن بمر بدات عرق ولا ينافيه ايضا خبر النرمذي وحسنه وان اعترض بان فيه ضعيفا من انه عليه الصلاة والسلام وقت لاهل المشرق العقيق فان عرقا جبل مشرف على العقيق وقرية ذات عرق خربت ومن ثم قال النووي وغيره مجب على العراقي ان يتحراها ويطاب آثارها القديمة ليحرم منها واقول اذا احرم من العقيق يكون احوط لانه مقدم عليه ونظيره الحجفة ورابخ فانه مقدم عليها فالاحتياط في الاحرام السابق (كذا في المرقاة) قوله اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع عمراً لحديث قال الامام البخاري (بابكم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم) وقال الحافظ العلام رحمه الله تعالى أورد حديث عايشة والن عمر فيانه اعتمر اربعة

إِلاَّ الَّتِي كَانَتْ مَعَ حَجَّيهِ إِعُمْرَةً مِنْ ٱلْحُدَيْدِيَةِ فِي ذِي ٱلْقَعْدَةِ وَعُمْرَةً مِنَ ٱلْعَامِ ٱلْمُقْبِلِ فِي ذِي ٱلْقَعْدَةِ وَعُمْرَةً مِنَ ٱلْجَعِرِّ اللَّهِ حَبْثُ قَسَمَ غَنَائِمَ حُنَيْنِ فِي ذِي ٱلْقَعْدَةِ وَعُمْرَةً مِنَ ٱلْجَعِرِّ اللَّهِ حَبْثُ قَسَمَ غَنَائِمَ حُنَيْنِ فِي ذِي ٱلْقَعْدَةِ وَعُمْرَةً مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مُنَّقَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَعْدَةِ قَبْلَ أَنْ يَحُجَّ مَرَّ نَبْنِ رَوَاهُ ٱلبُخَارِيُّ وَلَاللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذِي ٱلْمُعْدَةِ قَبْلَ أَنْ يَحْجَ مَرَّ نَبْنِ رَوَاهُ ٱلبُخَارِيُّ

الفصل الثاني إِنَّ اللهِ عَلَيْ كُمْ الْحَجَّ فَقَامَ الْأَفْرَعُ بِنُ حَابِسٍ فَقَالَ أَفِي كُلِّ عَامِ يَا أَيُّهَا النَّامِنُ إِنَّ اللهِ كَتَبَ عَلَيْ كُمْ الْحَجَّ فَقَامَ الْأَفْرَعُ بِنُ حَابِسٍ فَقَالَ أَفِي كُلِّ عَامِ يَارَسُولَ اللهِ قَالَ لَهِ قَالَ اللهِ عَلَيْ عَلَمُ الْخَجْ مَرَّةً فَمَنْ يَارَسُولَ اللهِ قَالَ لَوْ قُلْتُهَا نَمَمْ لُوَجَبَتْ وَلَوْ وَجَبَتْ لَمْ تَعْمَلُوا بِهَا وَلَمْ آسَتَطِيمُوا وَالْحَجْ مَرَّةً فَمَنْ يَارَسُولَ اللهِ صَلَىٰ يَارَسُولَ اللهِ صَلَىٰ زَادَ وَالدَّارِي وَ وَعَنْ ﴿ وَعَنْ ﴿ وَعَنْ ﴿ وَعَنْ ﴿ وَعَنْ اللهِ عَلَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَىٰ زَادَ وَالدَّاوَرَاحِلَةً تُبَلِّيْهُ إِلَى بَيْتِ اللهِ وَلَمْ يَحْجُ فَلَا عَلَيْهِ أَنْ مَهُودِيّا وَنَعَالَى يَقُولُ وَلِلهِ عَلَى النَّاسِ حَجْ أَلْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ أَوْ نَصْرَانِيًّا وَذَٰلِكَ أَنَّ اللهُ تَبَارَكَ وَنَعَالَى يَقُولُ وَلِلهِ عَلَى النَّاسِ حَجْ أَلْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ أَوْ نَصْرَانِيًّا وَذَٰلِكَ أَنَّ اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ وَلِلْهِ عَلَى النَّاسِ حَجْ أَلْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ إِلَيْهِ أَقِي اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى النَّاسِ حَجْ أَلْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ إِلَهُ إِلَيْهُ وَلَا إِلَى اللهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَمْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَا عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَا عَلْهُ اللّهُ عَلَا ع

وكذا حديث انس وختم بحديث البراء انه اعتمر مرتين والجمسع بينه وبين احاديثهم انه لم يعد العمرة التي قرنها بحجته لان حديثه مقيد بكون ذلك وقع في ذي القعدة والتي في حجته كانت في ذي الحجة وكانه لم يعد ايضا ااتي صد عنها وان كانت وقعت في ذي القعدة اوعدها ولم يعد عمرة الجعرانة لحفائها عليه كما خفيت على غيره كما ذكر ذلك محرش الكوي فها اخرجه النرمذي وروى يونس بن بكير في زيادات المغازىوعبدالرزاق جميعًا عن عمر بن ذر عن مجاهد عن أبي هربرة قال اعتمر النبي صلى أنه عليه وسلم ثلاث عمر في ذي الفعدة • وهذا موافق لحديث عائشة وابن عمر وزاد عليه تعيين الشهر لكن روي . عيد بن منصور عن الدراوردي عن هشام عن ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله عايه وسلم اعتمر ثلاث عمر عمر تين في ذي القعدة وعمرة في شوال اسناده قوي وقد رواه مالك عن هشام عن ابيه مرسلا لكن قولها في شوال مغاير لقول غيرها فيذي القعدة ويجمسع بينهم بان يكون ذلك وقع في آخر شوال واول ذي القعدة ويؤيده مارواه ابن ماجه باسناد صحبيح عن مجاهد عن عائشة لم يعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الا في ذى القعدة (كذا في فتح الباري) قوله فلا عليه أن يموت مهوديا أو نصرانياً أي لايتفاوت عليه أن يموت يهوديا أو نصرانيا والمعنى أن وفاته على هذه الحالة ووفاته على اليهودية والنصرانية سواء فيما فعله من كفران نعمة الله تعالى وترك ما امر به والانههاك في معصيته وهو من باب المبالغة والتشديد والايذان لعظمة شأن الحج ونظيره قوله تعالى ومن كفر فان الله عني عن العالمين ـــ فانه وضع فيه ومن كفر موضع ومن لم يحج تعظيما للحج وتغليظا على تاركه والله اعلم (كذا في شرح الطبيي رحمه الله تعالى) وقال حجة الله على العالمين النه بير بولي الله بن عبد الرحم قدس الله سره ثرك ركن من اركان الاسلام يشبه الحروج عن الملة وآنما شبه تارك الحج باليهودي والنصراني وتارك الصلاة بالمشرك لان اليهود والنصارى يصلون ولا يحجون ومشركو العرب يحجون ولا يصلون (كذا فيحجة

سَيِبلاً رَوَاهُ ٱلنَّرِ مِذِيُ وَقَالَ هَٰ مَا الْحَدِيثُ غَرِيبُ وَفِي إِسْنَادِهِ مَقَالٌ وَهِلاَلُ بْنُعَدِ اللهِ مَجْهُولٌ وَٱلْحَارِثُ يَضَعَفُ فِي ٱلْحَدِيثِ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَ صَرُورَةَ فِي ٱلْإِسْلاَمِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وعنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَابِعُوا بَيْنَ ٱلْعَجِ وَٱلْمُمْرَةِ وَعَنَ ﴾ أَبْنِ مَسْعُود قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَابِعُوا بَيْنَ ٱلْعَجِ وَٱلْهُمْرَةِ وَعَن ﴾ أَبْنِ مَسْعُود قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَابِعُوا بَيْنَ ٱلْعَجِ وَٱلْهُمْرَةِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَابِعُوا بَيْنَ ٱلْعَجِ وَٱلْهُمْرَةِ وَالْهُمْرَةِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَابِعُوا بَيْنَ ٱلْعَجِ وَٱلْهُمْرَةِ وَالْهُمْرَةِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَابِعُوا بَيْنَ ٱلْهُ عَلَيْهِ وَالْهُمْرَةِ وَٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَالَ الْمَارُهُ وَوَ اللهُ الْبَيْقِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَالَ النَّالَةُ مَا يُوجِبُ ٱلْحَجِ قَالَ ٱلزَّادُ وَٱلرَّاحِلَةُ رَوَاهُ ٱلذَيِّ مِذُولُ اللهُ عَلَيْهُ وَمَعَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ فَتَالَ مَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ مَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ الْمَا عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الْعَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الْعَلَمُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

الله البالغة)قوله لاصرورة البخ بالصداد المهمسلة المفتوحة وهو التبتل وترك النكاح أي لاينبغي لمسلم أن يقول لا اتزوج لانه ليس من اخلاق المؤمنين بل هو فعل الرهبان والصرورة الذي لم يجج قط واصله من الصر الحدس والمندع قال القاضي وظاهر الكلام يدل على ان تارك الحج ليس عسلم والمراد منه أنه لاينبغي أرث أيكون في الاسلام احد يستطيع الحج ولا بحج فعبر عنه بهذه العبارة للتشديد والتغليظ والله اعلم (كذا في شرح الطيبي رحمه الله تمالى قوله من أراد الحج فليعجل بتشديد الجم قال الطبي رحمه الله تعالى اي من قدر على الحج فليغتنم الفرصة وقيل امراستحباب الهوالاصح عندنا ان الحج واجب على الفور وهو قول ابي يرسف رمالك رحمهما الله تعالى وعن ابي حنيفة رحمه الله تعالى مايدل عليه (ق) قوله تابعوا بين الحج والعمرة اي قاربوا بينهما اما بالقران او بفعل احدهما بعد الاخر قال الطيبي رحمه الله تعالى اذا اعتمرتم فحجوا واذا حججتم فاعتمروا واما قول ابن حجر بحيث يسمى متابعا له عرفا فلا دايل عليه لغة ولا شرعا فامها اي الحج والاعتمار يَنفيان اي كل منها وابعد ابن حجر رحمه الله تعالى في تجويز جمهما الفقر اي بزيلانه وهو يحتمل الفقر الظاهر محصول غنى اليد والفقر البالمن محصول غنى القلب والذنوب اي عجوانها قيل المراديها الصغائر ولكن يأباه قوله كما ينفى الكير وهو ماينفخ فيه الحداد لاشتعال النار للتصفية خبث الحديد والذهب والفضة اي وسخها المشبه بوسخ المصية فيحمل على صدورهما من التائب او يقال محو الذنوب على قسدر الاشتغال في ازالة العيوب (كذا في المرقاة) قوله ما الحاج أي الكامل والمعني ماصفة الحاج الذي محج أو يكون ما بمعني من قال الطيبي يسأل بما عن الجنس وعن الوصف والمراد هنا الثاني بجوابه صلى الله عليه وسلم قال الشعث بلمسر العين اي المغبر الرأس من عدم الغسل مفرق الشعر من عدم المشط وحاصله تارك الزنية التفل بكسر الفاء اى تارك الطيب فيوجد منه را محة كرمهة من تفل الشيء من فيه اذا رمى به متكرها له فقام آخر فقال

يَا رَسُولَ اللهِ أَيُّ الْحَجِ أَفْضَلُ قَالَ إَالْعَجْ وَالنَّجْ فَقَامَ آخَرُ فَقَسَالَ بَا رَسُولَ اللهِ مَا السَّبِيلُ قَالَ زَادُ وَرَاحَلَةُ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ وَرَوَى ابْنُ مَاجَة فِي سَنَنِهِ إِلاَّ أَنَّهُ مَا السَّبِيلُ قَالَ زَادُ وَرَاحَلَةُ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ وَرَوَى ابْنُ مَاجَة فِي سَنَنِهِ إِلاَّ أَنَّهُ مَا اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَارَسُولَ اللهِ إِنَّ أَيِي شَيْخُ كَبِيرٌ لاَ يَسْتَطِيعُ الْحَجَّ وَالْعَمْرَةَ وَلاَ الظَّمْنَ قَالَ حُجَّ عَنْ أَبِيكَ وَاعْتَمِرْ رَوَاهُ الدَّيْرَمِذِي وَأَبُودَاوُدَ وَالدَّنَسَائِينُ وَقَالَ الدَّرْمِذِي هَذَا حَدِيثُ خَسَنُ صَحِيحٌ ﴿ وَعَن ﴾ أَبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللهِ صَدَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ رَجُلاً بَقُولُ لَمَّ صَحِيحٌ ﴿ وَعَن ﴾ أَبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَحْ يَى أَوْ قَرِيبٌ لِي قَالَ أَحَجَجْتَ عَنْ نَفْسِكَ قَالَ لاَ حَجَجْتَ عَنْ نَفْسِكَ قَالَ لاَ حُجَجْتَ عَنْ نَفْسِكَ قَالَ لاَ حُجَّ عَنْ نَفْسِكَ ثَالَ أَحْ يَهُ وَالْمَوْلُ اللهُ وَعَنهُ فَالَ أَحْ وَالْهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا الْمَشْرِقُ الْفَقَيقُ رَوَاهُ الدَيْرُمَدَ قَالَ الْمَرْمَة قَالَ وَقَتَ رَسُولُ اللهِ صَدَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَ عَنْ اللهُ عَلَيْهُ وَالْهُ وَالْهُ وَالْمَ وَقَالَ وَقَتْ رَسُولُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَ هُولَ الْمَشْرِقُ الْفَقَيقُ رَوَاهُ الدَيْرُهُ مَلَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَ وَعَنهُ ﴿ قَالَ أَنْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَ هُولَ الْمَشْرِقُ الْفَقَيقُ رَوَاهُ الدَيْرُهُ مَلَ عَلَى الْحَمْ وَالْهُ الْمَالُولُ الْقَالَ الْمَالَ الْمَالُولُ اللهُ الْمُعْرِقُ وَالْهُ الْمُؤْمِقُ وَالْهُ الْوَالَ الْمَشْرِقُ الْفَقَيقُ وَالْهُ الْمَالِمُ اللهُ اللهُ اللْمَالِمُ اللهُ الْمُ الْمَعْمَى وَالْهُ الْمَالِمُ الْمُ الْمُ الْمُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ

يارسول الله اي الحج اي اي اعماله و خصاله عداركانه افضل اي اكثر ثوابا قال العج وااثج بتشديدهماوالاول رفع الصوت بالتلبية والثاني سيلان دماء الهدى وقيل دماء الاضاحي قال الطيبي رحمه 🖟 تعالى ويحتمل ان يكون السؤال عن نفس الحج ويكون المراد مافيه العج والثج وقيل وعلى هذا يراد بهما الاستيعاب لانه ذكر اوله الذي هو الاحرام وآخره الذي هو التحلل باراقة الدم اقتصارا بالمبدأ والمنتهى عن سائر الافعال اى الذي إستوعب جميع اعماله من الاركان والمندوبات فقام آخر فقال يارسول الله ما السبيل الــيك المذكور في قوله تعالى (من استطاع اليه سبيلا وقول ابن الملك اي ما استطاعة السبيل غير صحيح قال زادو راحلة اي محسب مايليقان بكل احد والظاهر ان المعتبر هو الوسط بالنسبة الى حال الحاج رواه اي صاحب المصابيح في شرح السنة اي الحديث بكماله مسندا وروى ابن ماجه اي الحديثوكان حقه ان يقول ورواه ابن ماجه في سدهالا أنه أي أبن ماجه لم يَذكر الفصل الآخيراي من الفصول الثلاثة في الحديث وهو الآخر من قوله فقام آخر والفصل هنا بمعنى الفقرة في الكلام فتدبر (كذا في المرقاة) قوله ولا الظمن قال التوربشتي رحمه الله الظمن بفتح الظاء وسكون العين الرحلة والمدنى انتهى به كبر السن الميانه لايقوى على السير ولا على ااركوب اقول يمكن أن يكنى به عن القوة وبراد بنفي الاستطاعة عدم الزاد والراحلة كانها قالت ليس له زاد ولا راحلة بعد ان وجب عليه الحج وقال ألمظهر يحتمل ان يريد بقوله لايستطيع الحج والعمرة الذهاب اليهما راجلا وبالظمن ر دوب الدابة قال الاشرف فيه دليل على جواز النيابة في الحج وفي الحديث الاتي دلبل على ان النيابة أعما تجوز بعد فرض الحج والله أعلم (طيمياطاب الله ثراه) قوله لبيك عن شبرمة بضمالشين والراءوسكون الموحدة قال من شبرمة قال اخ لي او قريب لي شك الراوى قال احججت مهمزة الاستفهام عن نفسك اي اولاً قال لا قال حج عن نفسك ثم حج عن شبرمة قال الطبيي رحمه الله دل على ان الصرورة لامحج عن غيره والبة ذهب الاوزاءي والشافعي وأحمدُ لان احرامه عن غيرهُ ينقلب عن نفسه وذهب مالك وَّالتُّوري واصحاب ابي حنيفة رحمهم الله تعالى الى انه مجمج اه الا انه يكره فيحمل الامر على الندب والعمل بالاولى (ق) قوله لاهلالمشرقاىلاحرامهم والمراديهممن منزله خارج الحرممن شرقيمكة الى اقصى بلادالشرق وجمالعراقيون العقيق

وَأَبُودَاوُدَ ﴿ وَعَن ﴾ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ أَنَّهِ صَلَى أَنَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَتَ لِأَهْلِ الْهِرَاقِ ذَاتَ عَرْق رَوَاهُ أَبُودَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ ﴾ وعن ﴾ أمْ سَلَمَة قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى أَلْهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ بَقُولُ مَنْ أَهَلَ بِحَجَةً أَوْ عُمْرَة مِنَ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى إِلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ عَفْرَ لَهُ مَا تَعْدَمُ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأْخَرَ أَوْ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ رَوَاهُ أَبُودَاوُدَ وَابُنُ مَاجَه غَفِرَ لَهُ مَا تَعْدَم مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأْخَرَ أَوْ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ رَوَاهُ أَبُودَاوُدَ وَابُنُ مَاجَه

الفصل القالث ﴿ عَنَ ﴾ أَبْنِ عَبَّاسِ قَالَ كَانَ أَهْلُ ٱلْبَمَنِ يَحُجُّونَ إِفَلاَ بَتَزَوِّدُونَ وَيَقُولُونَ نَحَنُ ٱلْمُتُوَ كَلُّونَ فَا إِذَا قَدِمُوا مَكَةً سَأَ لُوا ٱلنَّاسَ فَأَ نُزَلَ ٱللهُ تَعَالَىٰ وَنَزْ وَدُوا فَا إِنَّ خَيْرَ ٱلزَّادِ النَّهُ وَى رَوَاهُ ٱلْبُحَارِيُ اللهِ عَلَى ٱلْدُسَاء جِهَادٌ فَالَ لَا اللهِ عَلَى ٱلْدُسَاء جِهَادٌ فَالَ نَعَمْ عَلَيْهِنَّ جِهَادٌ لاَ قَتَالَ فِيهِ أَلْحَجُ وَالْعُمْرَةُ رَوَاهُ ٱبْنُ مَاجَه ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي أَمَامَةً قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَى ٱللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الل

وهو موضع محذاء ذات العرق مما وراء وقيل داخل في حد ذات العرق واصله كل مسيل شقه السيل فوسعه من العقى وهو القطع والشق وقت لاهل العرق ذات عرق قال ابن الملك كانه صلى الله عليه وسلم عين لاهل المشرق ميقاتين العقيق وذات عرق فن احرم من العقيق قبل ان يصل الى ذات عرق فوافضل ومن جاوزه فاحرم من ذات عرق جاز ولا شيء عليه (كذا في المرقاة) قوله من اهل الى احرم بحجة اوعمرة او للتنويح من المسجد المؤقسى قبل الما خس المسجد الاقصى لفضله ولرغم الملة التي عجها بيت المقدس الى المسجد الحرام غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر اى من الصغائر وبرجى الكبائر وقال الطببي لانسه لا اهلال افضل واطى من ذلك لانه اهل من افضل البقاع ثم مر بالافضل ثم انتهى الى الافضل فلا غرو ان يسامل معاملة افضل البشر ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر اه او وجبت اى ثبتت له الجنة اى ابتداء واو للشك قبل فيه اشارة الى ان موضع الاحرام مى كان ابعد كان الثواب اكثر اه وفي الحديث دلي طى ان تقديم الاحرام على المواقبة ومن دوبرة اهله افضل قال ابن الهام روى الحاكم رحمه الله في التفسير من المستدرك عن عبد الله بن سلمة المرى قال سئل على رضي الله تعالى عن قوله تعالى وأعوا الحج والعمرة ته فقالان تحرم من دوبرة اهلك وقال صحيح على شرط الشيخين اه (ق) قوله فائزل الله وتزودوا الى خذوا زادكم من من دوبرة اهلك وقال صحيح على شرط الشيخين اه (ق) قوله فائزل الله وتزودوا الى خذوا زادكم من الطعام وانقوا الاستطعام والثقيل على الانام (كذا في المرقاة) قوله الحاج اى الفريق الحاح والمراد به الجنس والمين وتشديد الميم جمع العامر بمهني المعتمر قال الزغشري لم نسمع عمر بمهني اعتمر ولكن عمر والمين عبده ولمل غيرنا سمعه واستعمل بعض تصاريفه دون بعض وفد الله الاضافة المتشريف والمراد وفد

دَعَوْهُ أَجَابَهُمْ وَإِن ٱسْتَغْفَرُوهُ غَفَرَ لَهُمْ رَوَاهُ أَبْنُ مَاجَه ﴿ وَعَنه ﴾ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَفَدُ اللهِ ثَلاَ زَهُ أَلْغَازِي وَ الْحَاجُّ وَ الْمُعْتَمِرُ رَوَاهُ ٱلنَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فِي شُمَّ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فِي شُمَّ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَهِ سَمَعْ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَصَافِحَهُ وَمُرْهُ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَكَ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بَيْتَهُ فَا إِنَّهُ مَغْفُورُ لَهُ لَقِيتَ الْحَاجُ وَسَلَّمْ عَلَيْهِ وَصَافِحَهُ وَمُرْهُ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَكَ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بَيْتَهُ فَا إِنَّهُ مَغْفُورُ لَهُ لَيْ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَرَجَ رَوَاهُ أَدْحَدُ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَرَجَ رَوَاهُ أَدْمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَرَجَ حَاجًا أَوْ مُعْتَمِرًا أَوْ عَازِيًا ثُمَّ مَاتَ فِي طَرِيقِهِ كَتَبَ اللهُ لَهُ أَجْرَ الْفَازِي وَ الْمُعَرِي وَ الْمُعَتَّدِ وَالْمُعَتّدِ وَالْمُعْتَدِي وَالْمُعَتَّدِ فَا اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَرَجَ اللهُ أَوْ مُعْتَمِرًا أَوْ عَازِيًا ثُمَّ مَاتَ فِي طَرِيقِهِ كَتَبَ اللهُ لَهُ أَجْرَ الْفَازِي وَ الْمُعَرَدِي وَ الْمُعَتَّدِ وَ الْمُعَرَّةُ فَي شُعَبُ إِلَهُ عَلَى اللهُ اللهِ اللهُ ال

﴿ باب الاحرام وٱلتَّلبية ﴾

الفصل الاول ﴿ عَن ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أُطَيِّبُ رَسُولَ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حرمه اى كجاعة قادمون عليه و نازلون لديه ومقربون اليه ان دعوه اجامهم وان استفروه غفر لهمرواه ابن ابن ماجه قال ابن حجر وجه افراد الحاج وجمع مابعده الاشارة الى يميز الحج بان المتلبس به وان كان وحده يسلح لان يكون قائما مقام الوفد الكثيرين بخلاف العمرة فانها لتراخي مرتبتها عن الحج لايكون المتلبس بها وحده قائما مقام اولئك اله وهو وجه وجيه كا لا يخنى وفيه اشارة الى مذهبنا ان العمرة سنة والا على متتضى مذهب الشانمية فلا يظهر وجه التفاوت في الفريضة لدم الفرق عنده بين الادله القطعية والظنية ولاستدلالهم بقوله تعالى (واتحوا الحج والعمرة لله) وهما مستويات في اقتضاء الاثمرية (ق) قوله اذا لقيت الحاج اي الفارغ من الحج وفي معناه المعتمر والزائر والفازي وطالب العلم فسلم عليه اي مبادرة اليه وصافحه اي تواضعا اليه ومره اي النمس منه أن يستففر لك وفيه مبالغة عظيمه في حقه حيث جي مغفرة غيره باستغفاره قبل ن يدخل بيته ويشتغل خويسة نفسه ويتلوث بموحبات غفلته فانه مغفور له ومن دعا لهمغفور له غفرله:

كَتَبُ الله لهُ أَجَرِ الفَازِي وَالْحَاجِ وَالْمُعَتَمَرِ لَقُولُهُ تَمَالَى ﴿ وَمَنْ يَخْرِجُ مَنْ بِيتُهُ مُهِاجِرًا الَّي الله ورسولُهُ ثُمُ يَدَرُكُهُ المُوتَ فَقَدَ وَقَعَ اجْرَهُ عَلَى الله ﴿ قَ ﴾ يدركه الموت فقد وقع اجره على الله ﴿ قَ ﴾

🤏 باب الاحرام والتلبية 🦫

قولها كنت اطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم النح استدل به على استحباب النطيب عند ارادة الاحرام وجواز استدامته بعد الاحرام والله لا يضر بقاء لونه ورائحته وانما محرم ابتداؤه فى الاحرام وهو قول الجهور وعن مالك يحرم ولكن لا فدية وفي رواية عنه تجب وقال محمر بن الحسن يكره ان ينطيب قبل الاحرام بما يبقى عنه بعده وقد روى ابو داود وابن ابي شيبة من طريق عائشة بنت طلحة عن عائشه قالت كنافضمخ وجوهنا بالمسك المطيب قبل ان نحرم ثم نحرم فنعرق فيسيل على وجوهنا ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلاينها نا

لإِحْرَامِهِ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ وَلِحِلِّهِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِٱلْبَيْتِ بِطِيبِ فِيهِ مِسْكُ كَأَيْنِ أَنْظُرُ إِلَى وَاللَّهِ مِنْكَ مَنْفَاقٍ مَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ مُتَفَقَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ مُتَفَقَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ مُتَفَقَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُو مُحْرِمٌ مُتَفَقَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُو مُحْرِمٌ مُتَفَقَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُو مُحْرِمٌ مُتَفَقَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمُولَ مُنْهِ وَمَنْ لَلَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُرُلِ مُلَيِّدًا بَعُولُ لَبَيْكَ فَوَعَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَرُلِ مُلَيِّدًا بَعُولُ لَبَيْكَ فَي وَعَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَرُلِ مُلَيِّدًا بَعُولُ لَبَيْكَ

فهذا صرحح في بقاء عين الطيب (فتح الباري) قوله لا حرامه اي لاجل احرامه وللنسائي حين اراد ان يحرم ولمسلم نحوه كما سيأتي قريباً ولحله اي بعد ان يرمي ويحلق (فتح الباري) قوله قبل ان يطوف بالبيتقبل اي ان يطوف طواف الافاضة وسيأتي في اللباس من طريق يحيىبن سعيد عن عبدالرحمن بنالقاسم بلفظ قبل ان يفيض والنسائي من هذا الوجه وحين يربد أن نزور البيت ولمسلم نحوه من طريق عمرة عن عائشة وللنسائي منطريق ابن عيينة عن الزهري عن عروة عن عائشة ولحله بعد ما يرمي جمرة العقبة قبل أن يطوف بالبيت واستسدل به على حل الطيب وغيره من محرمات الاحرام بعد رمي جمرة العقبة ويستمر امتناع الجماع ومعلقاته على الطواف بالبيت (كذا فيفتح الباري) قوله يهل أي يرفع صوته بالتلببة ملبداً ،كسر الباء وفتحها أي شعره بالصمغ أو الحناء او الخطمي ولعله كان به عذر قال ابن الملك التلبيد هو الصاق شعر الرأس بالصمغ او الخطمي او غـير ذلك كيلا يتخلله الغبار ولا يصيبه شيء من الهوام ويقيها من حر الشمس وهذا جائز عند الشافعي رحمـــه الله تعالى وعندنا يلزمه دم ان لبد بما ليس فيه طيب لامه كتغطية الرأس ودمان انكان فيه طيب وقال ابن الحهام وما ذكر. رشيد الدين البصري وحسن ان يلبد رأحه قبل الاحرام مشكل لانه لا يجوز استصحاب التغظية ـ الـكائمة قبل الاحرام بخلاف الطيب اله ويمكن حمله مع الحديث على التلبيد الافوي من جمع الشعر ولفه وعدم تخليته متفرقا فني القاموس تلبد الصوف ونحوه تداخل وازق بعضه ببعض (ق) قوله لبيك هو لفظ مثنى عند سيبويه ومن تبعه وقال يونس هو اسم مفرد والفه آنما انقلبت ياء لاتصالها بالضمير كلدي وطىورد بآنها قلبت ياء مع المظهر وعن الفراء هو منصوب علىالمصدر واصله لبالك فثنى على التأكيد اي البابا بعد الباب وهذهالتثبية ليستّ حقيقية بل هي للنكثير او المبالغة ومعناه اجابة بعد اجابة او اجابة لازمة قال ابن الانبارى ومثله حنانيك اي تحننا بعد تحنن وقيل ممنى لبيك اتجاهي وقصدي البكمأخوذ من قولهم داري تلب دارك اي تواجبهاوقيل معناه عبتي لك مأخوذ من قولهم امرأة لبة اي عبة وقيل اخلاصي لك من قولهم حب لباب اي خالص وقيل انا متمم على طاعتك من قولهم لب الرجل بالمكان اذا اقام وقيل قربا منك من الالباب وهو القرب وقيل خاضعالك والاول اظهر واشهر لان المحرم مستجيب لدعاء الله اياه في حج بيته ولهذا من دعا فقال لبيك فقد استجابوةال ابن عبد البر قال جماعه من اهل العلم معنى التلبية اجابة دعوة الراهم حين اذن في الناس بالحج انتهى وهــذا اخرجه عبد بن حميد وابن جرير وأبن ابي حانم باسانيدم في تفاسيرم عن ابن عباس ومجاهد وعطاء وعكر. وقنادة وغير واحد والاسانيد اليهم قوية واقوى ما فيه عن ابن عباس ما اخرجه احمدبن منيح في مسندموا ن ابي حاتم من طريق قابوس بن ابي ظبيان عن ابيه عنه قال لما فرغ ابراهيم عليه السلام من بناء البيت قيل لهاذن في الناس بالحج قال رب وما يبلغ صوتي قال اذن وعلى البلاغ قال فنادي ابراهم ياايها الناس كتب عليكم الحج الى البيت العتيق فسمعه من بين السهاء والارض افلا ترون أن الناس يجيئون من أقصى الارض يلبونومرت طريق ابن جريج من عطاء عن ابن عباس وفيه فاجابوه بالتلبية في اصلاب الرجال وارحام الناس واول من اجابه اهل اليمن فليس حاج محج من يومئذ الى ان تقوم الساعة الا من كان اجلب الراهيم يومئذ قسال ابن المنير

ٱللَّهُمُّ لَبِّيْكَ لَبِّيْكُ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ إِنَّ ٱلْحَمْدَ وَٱلنِّعْمَةَ لَكَ وَٱلْمُلْكَ، لاَ شَرِيكَ لَكَ لاَ يَزِيدُ

في الحاشية وفي مشروعية التلبية تنبيه طي اكرام الله تعالى لعباده بان وفوده طي بيته آنما كان باستــدعاء منه سبحانه وتعالى قوله أن الحمد روي بكسر الهمزة على الاستثناف وبفتحها على النعايل والكسراجود عندالجهور وقال ثملب لان من كسر جمل معناه ان الحمد الك على كل حال ومن فتح قال معنـــاه لبيك لهذا السبب وقال الحطابي لهج العامة بالفتح وحكاه الزمخشري عن الشافعي وقال ابن عبد البر المعنى عنـــدي واحد لان من فتح اراد لبيك لان الحمد لك على كل حال وتعقب بان التقبيد ليس في الحمد وانما هو في التلبية قال ابن دقيق العيد الكسر اجود لانه يقتضي ان تكون الاجابة مطلقة غير مملذ وان الحمد والنعمة لله على كل حال والفتح يدل على التعليل فكاعمنه يقول اجبتك لهذا السبب والاول اعم فهو اكثر فائدة ولما حكى الرافعي الوجهين مرب غير ترجيح رحح النووي الكسر وهذا خلاف ما نقله الزمخشري ان الشافعي اختار الفتح وان ابا حنيفة اختار الكسر قوله والنعمة لك المشهور فيه النصب قالءياضوبجوز الرفعطى الابتداءويكون الحبر محذوفا والتقدس ان الحمد لك والنعمة م تقرة لك قاله ابن الانباري وقال ابن المنير في الحاشية قرن الحمد والنعمة وافرد الملك لان الحمد متعلق النعمة ولهذايقال الحمد لله على نعمه فجمع بينهاكا نه قال لاحمد الالك لانهلا نعمة الالكواما الملك فهو معنى مستقل بنفسه ذكر لتحقيق ان النعمة كلها نته لانه صاحب الملك قوله والملك بالنصب ايضا على المشهور (ولذا يستحب الوقف عند قوله والملك ويبتدأ لا شريك لك) ويجوز الرفع وتقديره والملك كذلك ووقع عند مسلم من رواية موسى بن عقبه عن نافع وغيره عن ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليــه وسلم اذا استوت به راحلته عند مسجد ذي الحليفة اهل فقال لبيك الحديث وللمصنف في اللباس من طريق الزهري عن سالم عن ابيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يهل ملبدا يقول لبيك اللهم لبيكا لحديث وقال في آخره لا يزيد على هذه السكايات زاد مسلم من هذا الوجه قال ابن عمر كان عمر يهل بهذا ويزيد لبيك اللهم لبيك وسعديك والخير في يديك والرغباء اليك والعمل وهذا القدر في رواية مالك ايضا عنده عن نافع عن ابن عمر انه كان نزيد فيها فذكر نحوه فعرف ان ابن عمر اقتدى في ذلك بابيه واخرج ابن ابى شيبةمن طريقالمسور بن مخرمة قال كانت تلبية عمر فذكر مثل المرفوع وزاد لبيك مرغوبا ومرهوبا اليك ذا النعاءوالفضل الحسن واستدل به على استحباب الزبادة على مسا ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك قال الطحاوي بعد ان اخرجه من حديث ابن عمر وابن مسعود وعائشة وجابر وعمر وبن معدي كرب اجمع المسلمون جميعما على هذه النلبية غير ان قوما قالوا لا بأس ان يزبد فيها من الذكر لله ما احب وهو قول محمد والثوريوالاوزاعي واحتجوا بحديث ابي هربرة يعني الذي اخرجه النسائي وابن ماجه وصححه ابن حبان والحاكم قال كان من تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم لبيك اله الحق لبيك وبزيادة ابنءمر المذكورة وخالفهم آخرون فقالوا لا ينبغي أن يزاد على ما علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس كما في حديث عمر وبن معـــد يكرب ثمفعله هو ولم يقل لبوا مما شئتم مما هو من جنس هذا بل علمهم كما علمهم التكبير في الصلاة فكذا لا ينبغي ان يتعدى في ذلك شيئًا مما علمه ثم أخرج حديث عاص بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه أنه سمع رجلًا يقول لبيك ذاالمعارج فقال انه لذو المعارج وما هكذا كنا نلي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فهذا سعدقد كره الزيادة في التلبية ويه تأخذ أننهى ويدل على الجواز ما وقع عند النسائي من طريق عبد الرحمن ابن يزيد عن ابن مسعود

قال كان م ن تلبية الني صلى الله عليه وسلم فذكره ففيه دلالة على انه قدكان يلي بغير ذلك وما تقدم عن عمر وابن عمر وروى سعيد بن منصور من طريق الاسود بن يزيد انه كان يقول لبيك غفسار الذنوب وفي حديث جابر الطويل في صفة الحج حتى استوت به ناقبه على البيداء اهل بالتوحيد لبيك اللهم لبيك النع قال وأهل الناس بهذا الذي يهاون به فلم يرد عليهم شيئًا ولزم تلبيته وأخرجه أبو داود من الوجه الذي أخرجــه منه مسلم قال والناس يزيدون ذا المعارج ونحوه من الـكلام والنبي صلى الله عليــه وسلم يسمع فلا يقول لهم شيئًا وفي رواية البيهقي ذا المعارج وذا الفواضل وهذا يدل طي ان الاقتصار على التلبية المرفوعة افضل لمداومته هو صلى الله عليه وسلم عليها وآنه لا بأس بالزبادة لكونه لم يردها عليهم واقرم عليها وهو قول الجهور وبه صرح أشهب وحكى أبن عبد البر عن مالك الكراهة قال وهو أحد قولي الشافعي وقال الشيخ أبو حيامد حكى أهل العراق عن الشافعي يعني في الفديم أنه كره الزيادة على المرفوع وغلطوا بل لا يكره ولا يستحب وحكي الترمذي عن الشافعي قال فان زاد في التلبية شيئا من تعظمالله فلا بأس واحب اليان يقتصر على تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك أن أبن عمر حفظ التلبية عنه ثم زاد من قبلهزيادة ونصب البيهقي الحلاف بين ابي حنيفة والشافعي فقال الاقتصار على المرفوع احب ولا ضيق ان يزيد عليها قال وقال ابو حنيفة ان زاد فحسن وحكى في المعرفة عن الشافعي قال ولا ضيق على احد في قول ما جاء عن ابن عمر وغيره من تعظم الله ودعائه غير ان الاختيار عندي ان يفرد ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك انتهى وهذا اعــدل [[الوجوء فيفرد ما جاء مرفوعاً واذا اختار قول ماجاء موقوفا او انشأههومن قبل نفسه مما يليق قاله طيانفراده حق لا مُتلط بالمرفوع وهو شبيه محال الدعاء في التشهد فانه قال فيه ثم ليتخير من المسئلة والثاءما شاء اي بعدما يفرغ من المرفوع كما تقدم ذلك في موضعه (كذا في فنح الباري) وفي تاريخ مكة للازرقي صفة تلبية جماعة من الانبياء عليهم السلام رواه من رواية عثمان بن ساج قال اخبرني صادق انه بلغه ان رسول الله صلى اللهعليه وسلم قال لقد من يفج الروحاء سبعون نبيا تلبيتهم شتى منهم يونس بن متى وكان يونس يقول لبيــك فراج الكرب لبيك وكان موسى صلى الله تعالى عليه و سلم يقول لبيك آنا عبدك لديك لبيك قال وتلبية عيسى عليه السلام أنا عبدك وأبن امتك بنت عبديك لبيك وروى الحاكم في المستدرك من رواية داود بن أي هند عن عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف بعرفات فلما قال لبيك اللهم لبيك قال انما الخير خير الآخرة وقال هذا حديث صحيحولم نخرجاه وررى الدارقطني في العلل من رواية محمد بن سيرينعن يحيى بن سيرين عن انس بن سيرين عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لبيك حجا حقا تميداً ورقاً (كذا في عمدة القاري) ﴿ تكميل ﴾ اتفقوا على ان الاحرام لا يكون الا بنية واختلفوا هل تجزيء النية من غير التلبية فقال مالك والشافعي رحمهم الله تعالى تجزيء النية من غير التلبية وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى النلبية في الحج كتكبيرة الاحرام في الصلاة الا أنه بجزي، عنده كل لفظ يقوم مقام التلبية كما يجزي، عنده في افتتاح الصلاة كل لفظ يقوم مقام التكبير وهو كل ما يدل على التعظم (كذا في بداية الجبهد) وقال الشيخ الاكبر قدس الله سره — اختلفوا في التلبية هل هي ركن او لا فقال بعضهم ركن من اركان الحج ــ و به اقول فان الله تعالى يقول (فليستجيبوا لي)وهو قد دعانا الى بيته فلا بد ان نقول لبيك ثم نأخذ في الفعل وقال بعضهم ليست ركنا اهكلامه في الفتوحات وفي شرح الاَّ ثار المطحاوي ان التكبيرة والتلمبيسة ركنان من اركان الصلاة والحجونقل عن ابي حنيفة رح انها فريضة فلا يصح الحج بدونهاوقال السروجي في

عَلَى هُوْلًا ۚ ٱلْكَلِمَاتُ مُتَّفَقُ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنَّهُ ۚ قَالَ كَانَ رَسُولُ ٱللَّهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَدْخَلَ رِجْلَهُ فِي ٱلْغَرَ رُ وَٱسْتَوَتَ بِهِ نَاقَتُهُ قَائِمَةً أَهَلًا مِنْ عِنْدِ مسْجِدِ ذِي ٱلْحُلَيْفَةِ مُتَّفَقَ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَ بِي سَعِيدِ ٱلْخُدْرِيِّ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ ٱللَّهِ صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصْرُخُ بِٱلْحَجِّ صُرَاخًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَءَن ﴾ أَنَسٍ قَالَ كُنْتُ رَديفَ أَبِيطَلْحَةَ وَإِنَّهُمْ لَيَصْرُخُونَ بِهِمَا جَمِيعًا ٱلْحَجِّ وَٱلْعُمْرَةُ وَوَاهُ ٱلْبُخَارِيُّ ﴿ وَعَن ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنًا مَمَ رَسُولَ ٱلله صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ حَجَّةِ ٱلْوَدَاعِ فَمِيًّا مَنْ أَهَلَ بِمُمْرَة وَمِيًّا مَنْ أَهَلَ شرح الهداية وابن الهام وصاحب الاختيار ان التلبية مرة شرط والزيادة سنة والله اعلم (كذا في الاتحاف) قوله اذا ادخل رجله في الفرز الحديث الفرز ركاب الرحل من جلد فأذا كان من خشب أو حديد فهو ركاب واستوت به ناقته اي رفعته مستويا على ظهرها وقوله أهل من عند مسجد ذي الحليفة تريد به مبدأ الاهلال وقد اختلفت الروايات عن الصحابة في ذلك فمنهم من قال أهل في دبر الصلاة ومنهم من قال أهل حين استوت به ناقته ومنهم من قال حين استوت به على البيداء والبيداء هي الشرف الذي امام ذي الحليفة واختلاف هـــذه الرواية لاختلاف احوالهم في العلم بذلك فان كلا منهم اخبر بما سمعه وانتهى اليهعلمهوكلهمصدق ابرار والتوفيق بينها هينوذلك أن الذي شهده عند الصلاة وسمع الأهلال في دير الصلاة أخبر به والذي لم يشهده في المسجد أو شهد ولم يبلغه الصوت وسمعه مهل عند استواء الناقة به اخبر عنه على ماكان عنده وكذلك الذي قال انــه اهل حين استوت به على البيداء وَلا تضاد بين هذه الاقاويل وانما يحكم بالتناتض اذا كان الزائد نافيا لما عـدا. وعصداق ماقررنا عليه الحديث ورد الحديث عن ابي داود المازني رضي الله تعالى عنه وكان مرب اهل بدر (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقد ازال الاشكال مارواه ابو داود والحاكم،نطريق سعيد بن جبير قلت لابن عباس عجبت لاختلاف اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في اهلاله فذكر الحديث وفيه فلما صلى في مسجد ذي الحليفة ركعتين اوجب من مجلسه فاهل بالحبج حين فرغ منها فسمع منه قوم فحفظوه ثم ركب فلما استقلت به راحلته اهل وادرك ذلك منه قوم لم يشهدوه في المرة الاولى فسمعوه حين ذك فقالوا الما اهل حين استقلت به راحلته ثم مضى فلما علا شرف البيداء اهل وادرك ذلك قوم لم يشهدوه فنقل كل احد ماسمع وأنماكان اهلاكه في مصلاه وأنم الله ثم أهل ثانيا وثالثا وأخرجه الحاكم من وجه آخر من طريق عطاءعنا بن عباس نحوه دون القصة فعلى هذا فكان الكار ابن عمر على من يخص الاهلال بالقيام على شرف البيداء وقد اتفق فقهاء الامصار على جواز جميــع ذلك وانما الخلاف في الافضل (كذا في فتيح البارى) قوله نصرخ بالضم حال اى نرفسع اصواتنا بالتلبية بالحبج صراخا بضم الصاد مفعول مطلق ولعل الاقتصار على ذكر الحجلانهالاصل والمقصود الاعظم او لانه المبدوء به ثم ادخل عليه العمرة وقد يقال هذا حال الراوي ومرت وافقه واما حاله عليه الصلاة والسلام فمسكوت عنه يعرف من محل آخر فلا يناني ما سيآتي وعن انس قال كنت رديف اي طلحة اي را كبا خلف ظهره وهو ابن عمه وزوج امه وانهم اي الصحابة والني معهم كما في رواية ليصرخون بها جميعاً الحج والعمرة قال ابن الملك وهذا يدل على ان القران افضل وبه قلنا لانه يبعد مخالفة الصحابة رضي الله تعالى عنهم لانبي صلى الله عليه وسلم وم معه في اول الوهلة فمنا من اهل بعمرة

بِحَجَّ وَعُمْرَةً وَمَنَّا مَنْ أَهَلَّ بِٱلْحَجَّ وَأَهَلَّ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِٱلْحَجَّ فَأَمَّا مَنْ أَهَلَّ بِٱلْحَجَّ وَأَلْعُمْرَةً فَلَمْ يَعَلُّوا حَتَى كَانَ يَوْمُ أَهَلَّ بِعُمْرَةً فَلَمْ يَعَلُّوا حَتَى كَانَ يَوْمُ إِلَّا يَعْمَرَ قَالَ نَمَتَّعَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةً إِلَا يَعْمَرَ قَالَ نَمَتَّعَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةً إِلَا يُعْمَرَةً إِلَى الْعَمْرَةِ ثُمَّ أَهَلٌ بِٱلْحَجِ مِثَّفَقٌ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةً الْوَدَاعِ بِٱلْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِ بِدَأَ فَأَهَلً بِٱلْعُمْرَةِ ثُمَّ أَهَلُ بِٱلْحَجِ مِثَّفَقٌ عَلَيْهِ

اى لبى بها بان قال لبيك بعمرة واهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج قال الخطابي محتمل ان يكون بعضهم سمعه يقول لبيك بمجة وخفى عليه قوله وعمرة فحكى انه كان مفردا وسمعه آخر يقول لبيك بحجة وعمرة فقال كان قارنا ولا تنكر الزبادات في الاخبار كا لاتنكر في الشهادات واكثر الاحاديث الواردة في هذا الباب تؤل الى هذين الوجهين اقول ويحتمل ان يكون قارنا ويقول تارة لبيك محجة وتارة لبيك بعمرة وتارة لبيك بحجة وعمرة وكل حكى ماسمعه فلا يحتاج الى قوله وخفي عليه قوله وعمرة فاما من اهل بعمرة اى احرم بهاقبل الحج في اشهره فحل اي خرج من العمرة بعد ان طاف وسعي حل له جميع مخطورات الاحرام ثم احرم بالحج وأما من أهل بالحج أو حميع الحج والسرة أي في نيته أو بادخال احداهماعلىالاخرى فلم يحلوا بكسر الحاء أي لم يخرجوا من الاحرام حق كان يوم النحر ففي يوم النحر برمي حمرة العقبةوالحلق حل لهم كل المخطورات الا مباشرة النساء فعل لهم ذلك بطواف الركن قوله تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة الى الحج حال من العمرة اي تمتع بها منضمة الى الحج بــدأ اي ابتدأ النسك فاهل بالعمرة ثم اهل بالحج وقال الطيبي رحمه الله تعالى اي استمتع بالعمرة منضمة الى الحجوانتفع بها (كذا في المرقاة (وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى) وثرى وجه هذا الحديث وما ضاهاء ان نقول ان التمتع والقرآن شرعا في الاسلام ولم يكونوا يعرفونها قبل ذلك ولما حج رسول الله صلى الله عليه وسلم بين انالمتمتع اذا ساق الهدى لم يكن له ان يحل حتى يحرم بالحج وهذا يشبه القرآن في منعه من التحلل حتى ينحر الهــدى يوم النحر فلم يفرقوا بين هذا التمتع وبين القرآن لعدم التحليل بين الاحرامين فأضافوا التمتـع الى النبي صلى الله عليه وسلم من هذا الوجه وحديث ابن عمر أيضاً يخرج على هذا الوجه فان قيل فما تصنسع بحديثه!لذي رواه بكر بن عبد الله المزني انه لبي بالحج وحده ــ قلنا وجه التوفيق بين حديثيه ان نقول كان ابن عمر في اول امر على ان النبي صلي الله عليه وسلم كان. مفردًا لانه سميع تلبيته بالحج ولم يسمعها بالعمرة أو بلغمه كذلك فلما سميع قول انس رضي الله تعالى عنه وغيره انه لبى مهما جميعاً اخبر انه تمتسع على ما في حديثهوالله اعلم (كذا في شرح المصابيح) أعلم انه قد اختلف الامة في احرامه عليه السلام فذهب قائلون الى انه احرم مفرداً ولم يعتمر في سفرته تلك وآخرون الي انه افرد واعتمر فيها من التنعيم وآخرون الى انه تمتسع ولم يحل لانه ساق الهدى وآخرون الى انه تمتــع وحل وآخرون الي انه قرن فطاف طواف طوافا واحدا وسعىسعيا واحدا لحجته وعمرته وآخرون الى انه قرن فطاف طوافين وسعى سعيين لهما وهذا مذهب علمائنا وفقهائنا السادة الحنفية وأنما قلنا أنه أحرم قارنا لبضعة وعشرين حديثا صحيحة وصريحة في ذلك ذكرها الحافظ أبن القم في الحدي وسردها ثم قال وهؤلاء الذين روو القرآن بغاية البيان عايشة ام المؤمنين وعبد الله بن عمر وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عباس وعمر بن الخطاب وعلى بن ابي طالب وعثمان بن عفان باقراره كعلي ا

وتقرير على رضي الله عنه وعمران بن حصين والبراء بن عازب وحفسة ام المؤمنين وابو قتادة وابن ابى اوفي وابو طلحة والهرماس بن زياد وام سلمة وانس بن مالك وسعد بن ابي وقاص فهؤلاءسبعة عشر صحابيا رضي الله تعالى عنهم من روى لفظة احرامه ومنهم من روى خبره عن نفسه ومنهم من روى أمره به فحمل الترجيح لرواية من روى القرآن لوجوه عشرة (احدها) انهما كثركا تقدم (الثاني) ان طرق الاخبار بذلك تنوعت كما بيناه (الثالث)ان فيهم من اخبر عن سماعه ولفظه صر بحا وفيهم من اخبر عن اخباره عن نفسه بانسه فعل ذلك ومنهم من أخبر أمر ربه له بذلك ولم يجيء شيء من ذلك في الافراد (الرابـع) تصديق روايات من روى عنه انه اعتمر اربع عمر (الخامس) انها صريحة لاتحتمل التأويل بخلاف رواياتالافراد(السادس) أنها متضمنة زيادة سكت عنها أهل الافراد أو نفوها والذا كر أأزائد مقدم على الساكت والمثبت مقدم طي النافي (السابع) أن رواة الافراد أربعة عايشة وأبن عمر وجابر وأبن عباس والاربعة رووا القرآن فأن صرنا إلى تساقط رواياتهم سلمت رواية من عدام للقرآن عن معارض وان صرنا الى الترجيح وجب الاخذ برواية من لم يضطرب الرواية عنه ولا اختلفت كالبراء وانس وعمر بن الخطاب وعمران بن حصين وحفصة ومرت تبعهم ممن تقدم (الثامن) أنه النسك الذي أمر به من ربه فلم يكن ليعدل عنه (التاسع) أنه النسك الديام به كل من ساق الهدى فلم يكن ليآمرهم به اذا ساقوا الهدى ثم يسوق هو الهدى ويخالفه (العاشر) انه النسك الذي ا امر به آله واهل بيته واختاره لهم ولم يكن ليختار لهم الا ما اختار لفسهوتمه (ترجيح حادي عشر) وهوقوله دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة وهذا يقتضي انها قد صارت جزءاً منه او كالجزء الداخل فيه بحيث لا يفصل بينها وبينه وانما يكون مع الحج كما يكون الداخل في الشيء معه (والترجيع الثاني عشر) وهو قول عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه للصبي بن معبد وقد اهل مجج وعمرة فانكر عليه زيد بن صوحان او سلمة بن ربيعة فقال عمر هديث اسنة نبيك مجمد صلى الله عليه وسلم وهذا يوافق رواية عمر ان الوحي جاءه من الله بالاهلال بها جميماً فدل على أن القرآن سنة أأي فعلها وأماثل أمر الله له بها (وترجيح ثالث عشر) أن القرآن يقع أعماله عن كل النسكين فيقع أحرامه وطوافه وسعيه عنها معا وذلك أكمل من وقوعه عن احدهما وعمل كل فعل على حدة (وترجيب رابع عشر)وهو أن النسك الذي اشتمل على سوق الهدى أنضل بلا ريب من نسك خلا عن الهدى فاذا قرن كان هديه عن كل واحد من النسكين فلم يخل نسك منها عن هدى (ولهذا) والله اعلم امر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ساق الهدى أن بهل بالحج والعمرة معا واشار الى ذلك في المتفق عليه من حديث البراء قوله الي سقت الهدى وقرنت (وترجيح خامسءشر) وهو أنه قد ثبت أن التمتــع أفضل من الأفراد لوجوه كثيرة (منها) أنه صلى ألله عليه وآله وسلمامره فسيخ الحج اليه وممال أن ينقلهم من الفاضل إلى المفضول الذي هو دونه (ومنها) أنه تأسف على كونه لم يفعله بقوله لو استقبلت من امري ما استدبرت لما سقت الهدى ولجعلتها متعة (ومنها) انه امر به كل من لم يسق الهدي (ومنها) ان الحج الذي استقر عليه فعله وفعل اصحابه القرآن بمن ساق الهدى والتمتع لمن لم يسق الهـدى ولوجوه كثيرة غير هذه والمتمتع اذا ساق الهدى فهو افضل من متمتع اشتراه من مكة بل في احد القولين لاهدي الا ماجمع فيه بين الحل والحرم واذا ثبت هذا فالقارن السائق افضل من متمتع لم يسق ومن متمتع ساق الهدى لانه قد ساق من حين احرم والمتمتع آنما ساق الهدى من ادنى الحل فكيف مجعل مفردا لم يسق هديا افضل من متمتع ساقه من ادنى الحل فكيف اذا جعل افضل من قارن ساقه من الميقات وهذا محمد الله

الفصل الثانى ﴿ عن ﴾ زَبدِ بْنِ ثَابِتِ أَنَّهُ رَأَى ٱلنِّيِّ مَـَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجَرَّدَ لِإِهْلاَلِهِ

واضح (كذا في زاد المعاد) واما الجواب عن احاديث التمتع فنقول وبالله الترفيق ان التمتع بلغة القرآن وعرف الصحابة اعم من القران كما ذكره غير واحد واذا كان اعم احتمل ان يراد به الفرد المسمى بالقران في الاصطلاح الحادث ويدل على ذلك ما في الصحيحين عن سعيد بن المسيب قال اجتمع على وعثمان بعسفان فكان عثمان ينهي عن المتعة فقال علي ماتريد الى امر فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم تنهى عنه فقال عثمان دعنا منك فقال على أني لا استطيع أن أدعك فلما رأى على ذلك أهل بهما جميعًا هذا لفظ مسلم ولفظالبخاري اختلف على وعثمان بعسفان في المتعة فقال على ماثريد الا ان تنهي عن امر فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأى ذلك على اهل بهما جميعاً فهذا يبين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مهلا مها وسيأتيك عن على التصريح به ويفيد ايضا ان الجمع بينها تمتـع فان عثمان كان ينهي عن المتعة وقعد على اظهار غالفته تقريرًا لما فعله عليه السلام وانه لم ينسخ فقرن واعا تكون عالفة اذاكانت المتعة التينهىءنها عثمان هي القرآن فدل على الامرين الذين عنيناهما وتضمن اتفاق علي وعثمان على ان القرآن من مسمى التمتمع وحينئذ بجب حمل قول ابن عمر تمته رسول الله صلى الله عليه وسلم على التمتع الذي نسميه قرانا لولم يكن عنه ما غالف ذلك اللفظ فكيف وقد وجد عنه مايفيد ماقلناه وهُو ما في صحبح مسلم عن ابن عمر انه قرن الحج مع العمرة وطاف لها طوافا واحدا ثم قال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فظهر ان مراده بلفظ المتعة فيذلك الحديث الفرد المسمى بالقرآن وكذا يازم مثل هذا في قول عمران بن حصين تمتـع رسول الله صلى الله عليه وسلم وتمتمنا ممه لو لم يوجد عنه غير ذاك فكرف وقد وجد وهو ما في صحيح مسلم عن عمران بن حصين قال لمطرف احدثك حديثا عسى الله أن ينفعك به أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جميع بين حج وعمرة أثم لم ينه عنه حتى مات ولم يُنزل قرآن يحرمه وكذا بجب مثل ماقلنا في حديث عايشة تمتــع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى آخر ماتقدم لو لم يوجد عنها ما نخالفه فكيف وقد وجد ما هو ظاهر فيه وهو ما في سنن ابي داود عن النفيلي حدثنا زهير بن معاوية حدثًا ابو اسحق عن ماهد سئل ابن عمر رضي الله تعالى عنها كماعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مرتين فقالت عايشة رضي الله تعالى عنهالقدعم ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر ثلاثا سوى الَّتي قرن مُحجته وكذا ما في مافي مسلم من ان ابا موسى كان يفتي بالمتعة يعني بقسميها وقول عمر رضي الله تعالى عنه له قد عامت أنه صلى الله عليه وسلم فعله وأصحابه أىفعاوا مايسميمتعة فهوعاليه السلام فهل النوع المسمى بالقرآن وم فعاوا النوع المخصوص باسم المتمة في عرفنا بواسطة فسخ الحج الى عمرة ويدل على اعتراف عمر به عنه صلى الله عليه وسلم ما في البخاري عن عمر رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بوادي العقيق يقول اتاني الليلة آت من ربي عز وجل فقال صل في هـــذا الوادي المبارك ركمتين وقل عمرة في حجة ولا بد له من امنثال ما امر به فيمنامه الذي هو وحي وما في اي داود والنسائي عن منصور وابن ماجه عن الاعدش كلاهما عن ابي دائل عن الصي بن معبد التغلي قال اهللت بها معا فقال عمر هديت لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم وروى من طرق آخرى وصححه الدارقطني قال واصحه اسنادا حديث منصور والاعمشعن ابي وائل عن الصبي عن عمر رضي الله تعالى عنه (كذا في شرح الهداية للملامة الحقق ابن الهام وان شئت تفصيل المرام فارجع اليه قوله تجرد ايءن الخيطوليسازارورداءلاهلاله

وَاغْتَسَلَ رَوَاهُ الدَّرْمِذِيُّ وَالدَّارِيُّ ﴿ وَعَن ﴾ أَبْنِ عُمَرَ أَنَّ الذِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهِ وَعَن ﴾ خَلاد بْنِ السَّائِبِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَلَّهُ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَا فِي جَبْرِيلُ فَأَمَرَ فِي أَنْ آمْرَ أَصْحَافِي أَنْ بَرْ فَعُوا أَصُواتُهُ مِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَا فِي جَبْرِيلُ فَأَمَرَ فِي أَنْ آمْرَ أَصْحَافِي أَنْ بَرْ فَعُوا أَصُواتُهُ مِ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَا فِي جَبْرِيلُ فَأَمَرَ فِي أَنْ آمُرَ أَصْحَافِي أَنْ بَرْ فَعُوا أَصُواتُهُمْ مَا لَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَامِنْ مُسَلِّم وَاللهُ مِنْ حَجَو أَوْ شَجَرٍ أَوْ مَدَرٍ حَتَى تَنْفَطِع اللهُوصَلَى اللهُ وَسَلَّم مَامِنْ مُسَلِّم وَعَن ﴾ الله أَيْ مَنْ عَنْ بَينِه وَشَمَالِهِ مِنْ حَجَو أَوْ شَجَرٍ أَوْ مَدَرٍ حَتَى تَنْفَطِع اللهُوصَلَى اللهُ مَسْلِم عَلَيْهِ وَسَلَّم مَامُنَ مَسْلِم عَلَيْهِ وَسَلَّم مَنْ عَنْ بَيْكَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم مَامُونُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم بَرْ كَعْ بِذِي الْحَلَيْفَةِ رَكُفَتَيْنِ ثُمَّ إِذَا السَّوَتَ بِهِ النَّاقَةُ فَائُمَةً عَنْدَ مَسْجِد ذِي عَلَيْهِ وَسَلَّم بَرْ كَعْ بَنِ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَم عَلَيْهِ وَاللهُ اللهُ الله

الفصل التالث ﴿ عن ﴿ جَابِرِ أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَرَادَ ٱلْحَيجَ

اي لاحرامه كما في نسخ المصابيح قوله لبد راسه بلغسل بكسر الغين مايفسل به من الخطمي وغيره والله اعلى (ق) قوله وسعديك وهو من الالفاظ المقرونة بابيك ومعناه اسعاد ابعد اسعاد والمراد ساعدت على طاعتك مساعدة بعد مساعدة بعد مساعدة وهما منصوبان على المصدر (ط) قوله والرغباء اليك قال القاضي عياض قال المازري يروى بفتح الراء والمد وبضم الراحم القصر ونظيره النعاء والنعمي ومعناه الطاب والمسألة والرغبة الى من بيده الحير وهو المقصود بالعمل اقول معناه العمل منتهي اليك وانت المقصود في العمل وفيه معني قوله تعالى اياك نعبد كما ان الرغباء اليك معناه اياك نستمين (ط) قوله سائل الله رضوان بكسر الراء وضمها اي رضاه في الدنيا والاخرى والجنة اي في العقبي فانها مرضي المولى واستعفاه اي طاب عفوه فهو عطف على سأل قال ابرب الملك وروي استغفاره فيكون عطفا على رضوانه اه وفي الحصن بلفظ استعتقه برحمته اي بسبب رحمته تعالى النبي صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من اللبية ومخفض صوته بذلك وان يسأل الله رضوانه والجنة ويستعيذ به النبي صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من اللبية ومخفض صوته بذلك وان يسأل الله رضوانه والجنة ويستعيذ به من النار ويدعو بما احب لنفسه ولمن احب ويستحب ان يكره الملبية في كل مرة ثلاث مرات وان يأتي بها ملى الولاء ولا يقطعها بكلام ولو رد السلام في خلالها جاز ولكن يكره لفيره ان يسلم عليه في هذه الحالة واذا وأي شيئا يعجبه قال لبيك ان العيش عيش الاخرة ثم التلبية مرة شرط عندنا والزيادة سنة حتى يلزم الاساءة

أَذْنَ فِي ٱلنَّاسِ فَأَ جُتَمَعُوا فَلَمَّا أَتَىٰ ٱلْبَهْدَاءَ أَحْرَمَ رَوَاهُ ٱلْبُخَارِيُ ﴿ وَعَن ﴾ أَبْنِ عَبَّاسِ قَالَ كَانَ ٱلْمُشْرِكُونَ بَقُولُونَ لَبَيَّكَ لاَ شَرِيكَ لكَ فَيَقُولُ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُلَّكُمُ * قَد قَد إِلاَّ شَرِيكًا هُوَ لَكَ تَمْلِكُهُ وَمَا مَلَكَ بَقُولُونَ هٰذَا وَهُم ۚ يَطُوفُونَ بِٱلْبَيْتِ رَوَاهُ مُسْلِمَ * قَد قَد إِلاَّ شَرِيكًا هُو لَكَ تَمْلِكُهُ وَمَا مَلَكَ بَقُولُونَ هٰذَا وَهُم ۚ يَطُوفُونَ بِٱلْبَيْتِ رَوَاهُ مُسْلِمَ * فَقَد قَد إِلاَّ شَرِيكًا هُو لَكَ تَمْلِكُ بَعُولُونَ هٰذَا وَهُم * يَطُوفُونَ بِٱلْبَيْتِ رَوَاهُ مُسْلِمَ * فَعَد قَد إِلاَّ شَرِيكًا هُو لَكَ تَمْلِكُ بَعُولُونَ هٰذَا وَهُم * يَطُوفُونَ بِٱلْبَيْتِ رَوَاهُ مُسْلِمَ * فَلَكَ بَعُولُونَ هٰذَا وَهُم * يَطُوفُونَ بِٱلْبَيْتِ رَوَاهُ مُسْلِمَ * فَعَد قَد إِلاَّ شَرِيكًا هُو لَكَ تَمْلِكُ بَعْولُونَ هَا لَا وَاعْمَ ﴾ ﴿ فَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ لَا لَهُ عَلَيْكُ مِنْ إِلَا لَهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ وَمَا مَلَكَ بَعُولُونَ هٰذَا وَهُمْ يَطُوفُونَ بِٱلْبَيْتِ رَوَاهُ مُسْلِمَ * اللّهُ عَرْمَ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَمَا مَلْكَ بَعُولُونَ هَا لَوْهُ إِلَهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَاللّهُ عَلَيْهُ إِلّهُ لَهُ لَهُ لَهُ لَهُ لَا لَهُ لَيْ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَمْ اللّهُ عَلَيْهُ لَو وَلَا لَا لَهُ مِنْ اللّهُ لَهُ لَا لَهُ وَمَا مَلْكَ يَعُولُونَ هَالْوَاعُ مُ اللّهُ وَلَا لَهُ عَلَيْهِ الْمُعْلِمُ اللّهُ اللّ

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَثَ بِالْمَدِينَةِ نِسْعَ سِنِينَ لَمْ بَحُجَّ ثُمَّ أَذَنَ فِي النَّاسِ بِالْعَجِّ فِي الْمَاشِرَةِ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ مَكَثَ بِالْمَدِينَةِ نِسْعَ سِنِينَ لَمْ بَحُجَّ ثُمَّ أَذَنَ فِي النَّاسِ بِالْعَجِّ فِي الْمَاشِرَةِ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ

بتركها (ق) قوله آذن في الناس لفوله تعالى وآذن في الناس بالحج الآية اي نادى بينهم بأيي آريد الحج قاله ابن الملك والاظهر آنه أمر مناديا بانه صلى الله عليه وسلم يريد الحج كما سيأتي في حديث جابرالطويل فاجتمعوا اي خلق كثير في المدينة فلما آتى البيداء وهي المفارة التي لاشيء فيها وهي هنا اسم موضع مخصوص عند ذي الحليفة أحرم أي كرر أحرامه أو أظهره وهو أظهر لما ثبت أنه أحرم أبتداه في مسجد ذي الحليفة بعد ركعتى الاحرام (كذا في المرقاة) قوله ويلكم قد قد بسكون الدال وكسرها مع التنوين فيها أي كفاكه اللكلام فاقتصروا عليه ولا تقولوا الا شريكا هو لك علكه وما ملك مانافية وقيل موصولة قال الطببي كان المشركون يقولون لبيك لاشريك لك الا شريكا هو لك تملكه وما ملك فاذا أنتهى كلامهم الى لاشريك لك قالة رسول يقولون لبيك لاشريك لك الا شريكا هو لك تملكه وما ملك فاذا أنتهى كلامهم الى لاشريك لك قالة رسول الد صلى أنه عليه وسلم قد قد أي أقتصروا عليه ولا تنجاوزوا عه الي مابعده وقوله الا شريكا الظاهر فيه الرفع على البدلية من الحل كما في كلة النوحيد فاختير في الكلمة السفلي اللغة السافلة كااختير في الكلمة المليا العالية يقولون أي المشركون وهو وهو مقول أبن عباس هذا أي هذا القول وهو قولهم الا شريكا مع ماقبله وما بعده يقولون أي المشركون وهو وهول أبن عباس هذا أي هذا القول وهو قولهم الا شريكا مع ماقبله وما بعده وهم يطوفون بالميت (ق)

🦗 باب قصة حجة الوداع 🦖

قوله مكت بالمدينة تسع سنين لم يحج الحديث (قلت) اما تركه الحج في الاعوام التي قبل الفتح فلاافتقار الى بيانه لوضوح العلة فيه وهي ان الحج لم يكن فرض ثم انه كان معنيا محرب اعداء الله مأمورا باعلاء كلة الله واظهار دينه فلم يكن ليفرغ من هذا القصد السكلي والامر الجامع الى الحجج الذي لم يفرض عليه فان قيل اولم يعتمر في تلك الاعوام (قلنا) نعم ولكن الخطب فيهاكان البروهو ان العمرة لم يكن لها موسم معين فيتألب الاعداء لمناواته وصده عن البيت وكان قضاؤها بعد الصد او الفوات غير مشروع في زمان معين والاتيان على افعالهاكان محكنا في بعض يوم وكان الامر في الحج بخلاف ذلك كله فهذه من جملة الموانع التي لاجلها ترك الحج مع انه كان عبدا مأمورا يراقب الامر في تصاريف احواله فامر بها ولم يؤمر بالحج واما بعدد الفتح والفتح مع انه كان عبدا مأمورا يراقب الامر في تصاريف احواله فامر بها ولم يؤمر بالحج واما بعدد الفتح والفتح في سنة ثمان فان هوازن وثقيفا وكثيرا من العرب كانوا حربا لرسول الله صلى الله عليه وسلم متأهبين لقتاله والظاهر ان الحج فرض بعد تلك الحج ولم يأمر فيه قبل ذلك بشيء وانما خرج عتاب بن اسيد رضي الله المرابي الله بالمرب عانوا خربا كانوا خرج عتاب بن اسيد رضي الله تعالم الله بالمرب عانوا بن الماسيء وانما خرج عتاب بن اسيد رضي الله المرابي الله بالمرب المرب المالة بشيء وانما خرج عتاب بن اسيد رضي الله المرابي الله بكر رضي الله تعالى عنه على الحج ولم يأمر فيه قبل ذلك بشيء وانما خرج عتاب بن اسيد رضي الله

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجٌ فَقَدِمَ ٱلْمَدِينَةَ بَشَرٌ كَثِيرٌ فَغَرَجْنَا مَعَهُ حَتَى إِذَا أَتَبِنَا ذَا ٱلْحَلَيْفَةِ فَوَلَدَتُ أَسْمَا ٩ بِنْتُ عُمَيْسٍ مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي بَكْرٍ فَأَرْسَلَتْ إِلَىٰ رَسُولِ ٱللهِ صَسَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفُ وَسَلَّمَ عَلَيْفُ وَسَلَّمَ وَسَلَّمَ عَلَيْفُ وَسَلَّمَ عَلَيْفُ وَسَلَّمَ وَسَلَّمَ عَلَيْفُ وَسَلَّمَ عَلَيْفُ وَسَلَّمَ عَلَيْفُ وَسَلَّمَ عَلَيْفُ وَسَلَّمَ عَلَيْفُونَ وَاللّهُ عَلَى الْمَعْفُولَ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَى الْمَعْفُولَ وَاللّهُ عَلَى الْمَعْفُولُ وَاللّهُ عَلَى الْمَعْفُولُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَى الْمَعْفُولُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَى الْمَعْفُولُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الْمَعْفُولُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ فِي ٱلْمُسْجِدِ ثُمْ رَكِبَ ٱلْقَصُورًا وَتَوْقُ إِذَا اللّهُ وَسَلّمَ فِي ٱلْمُسْجِدِ ثُمْ رَكِبَ ٱلْقَصُورًا وَتَقَى إِذَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَاللّهُ عَلَى الْمُعْلَمُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَاللّهُ وَسَلّمَ فِي ٱلْمُسْجِدِ ثُمْ وَاللّهُ وَلَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ

تعالى عنه بالمسامين وهو امير مكة فوقف بهم الموقف والمشركون وقوف في ناحيــة وكان الذي يدفع بهم ابو سيارة العدواني وقد ذهب قوم الى ان تأخير الحج بعد الفتح انماكان للنسيء المذكور في كتاب اللهوهو تأخير الاشهر عن مواضعها حتى علد الحساب في الاشهر الى اصله الموضع الذي بدأ الله به في امر الزمـــان يوم خلق السموات والارض واليه اشار النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والارض وهذا التأويل في سنة عتاب بن اسيد عتمل وفي العام الذي بعث ابا بكر اميرا على اهل الموسم غير محتمل لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن ليأم بالحج في غير وقته المعلوم وقد ذكر بعض اهل العلم بالسير انالجيج عام الفتيح وقع في ذي القعدة على الحساب الذي ابتدعوم وكانوا ينسأون في كل عامين من شهر الى شهر وكان الحج عام حجة ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه في ذي الحجة على الحساب القويموانما وجه استنيائه بالحج الى السنة العاشرة والله اعلم هو ان لم ير ان محضر الموسم واهل الشرك حضور هناك لانه لو تركيم على ما يتدينون به من هديهم المحالف لدين الحق لسكان ذلك وهنا في الدين ولو منعهم لافضى ذلكالى التشاغل الى ما ارادوه من النسك بالقتال ثم الى استحلال حرمة الحرم وكان قد اخبر يوم الفتح ان حرمتهـــا عادت الى ماكانت عليه وانه لم يحل له الا ساعةمنالنهار فرأى ان يبعث الناس الى الحج وينادي في اهلالموسم ان لا محج بعد العام مشرك ليكون حجه خاليا عن العوارض الى ذكرناها وقد ذكرنا لذلك وجوها غيرها في كتاب المناسك واكتفينا همنا بالقول الوجيز ايثاراللاختصار (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تمالى قولهثم اذن فيالناس بالحج آنما اعلمهم بذلك ليتأهبوا للحبج معه فيتعلموا المناسك والاحكام ويشاهدواافعاله واقواله وفيه انه يستحب للامام بان يؤذن الناس بالامور المهمة ليتأهبوا لها (ط) قوله بشر كثير وردفي بعض -الروايات انهم كانوا اكثر من الحصر والاحصاء ولم يعينوا عددهوقد بالهوا في غزوة تبوك التي هي آخرغزواته صلى الله عليه وسلم مائة الف وحجة الوداع كانت بعد ذلك ولابد ان زدادوا فيها وبروي مسائة واربعة عشر الفًا وفي رواية مأثة واربعة وعشرون الفا والله اعلم (كذا في اللمعات) قوله فولدت أحماء زوجة الصديق رضي الله تعالي عنها بعد موت جعفر وتزوجها على بعد موت الصديق وولدت له يحيي بنت عميس بالتصفير مجمد بن ابي بكر وهو من اصغر الصحابة قتله اصحاب معاوية بمصر سنة ثمان وثلاثين فسارسلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف اصنع اي في باب الاحرام قال اغتسلي دل على ان اغتسال النفساء للاحرام سنة كذا ذكره الطيبي رحمه الله تعالى وهو لانظافة لا للطهارة ولهذا لا ينوبه النيمم وكذا في الحائض واستثفري أتأوب **أي اجملي ثوبًا بين فخذيك وشدي فرجك عنزلة الثفر للدابة وأحرمي أي بالنية والتلبية قوله ثمر كبالقصواء** بالمداسم لناقته صلى الله عليه وسلم قيل هي التي قطع طرف اذنها وقيل سميت بها لسبقها اي كانءدوها اقصى السير وغاية الجرى وقال محد بن ابراهيم التيمي التابعي ان القصواء والجدعاء اسم لناقة واحسدة كانت كرسول الله

أُهَلَّ بِالْاَتُوْ حِيدِ لَبِيْكَ أَلَاهُمْ لَبِيْكَ لَبَيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ الْكَالَةُ الْمَيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَ الْمَلْكَ لَا شَرِيكَ لَا شَرِيكَ الْمَالَةُ لَا شَرِيكَ الْمَالَةُ لَا أَلْحَجَّ السَّلَمَ الرَّكُنَ لَكَ قَالَ جَابِرٌ لَسَنَا نَنُوي إِلاَّ الْحَجَّ السَّنَا نَعْرِفُ الْمُمْرَةَ حَتَى إِذَا أَنَيْنَا الْبَيْتَ مَعَهُ السَّلَمَ الرَّكُنَ لَكَ قَالَ الْمَعَا فَرَا اللَّهُ الْمَعَالَ الْمُقَامِ إِبْرًا هِيمَ فَقَرَ أُوَانَةً فَرَا فَا اللَّهُ الْمُعَالَ الْمُقَامِ إِبْرًا هِيمَ فَقَرَ أُوَانَةً فَرَا فَي الرَّافَةُ مَا إِبْرًا هِيمَ فَطَافَ سَبْعًا فَرَ مَلَ ثَلَاثًا وَمَشَى أَرْبَعًا ثُمَّ تَدَعَدًا مَ إِلَى مَقَامِ إِبْرًا هِيمَ فَقَرَ أُوانَةً فَرَا فَي الرَّالَةُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُقَامِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ وَ فِي رَوَابَةً أَنَّهُ قَرَأُ فِي الرَّالِكُ كَعَدَّيْنِ قَلْ هُو اللَّهُ اللَّهُ الْمُقَامِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ وَ فِي رَوَابَةٍ أَنَّهُ قَرَأُ فِي الرَّالِكُ كَعَدَيْنِ قَلْمُ الْمُقَامِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ وَ فِي رَوَابَةٍ أَنَّهُ قَرَأُ فِي الرَّالِكُ كُونَالُولُ الْمُقَامِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ وَ فِي رَوَابَةٍ أَنَّهُ قَرَأُ فِي الرَّالَةُ مَا الْمُقَامِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ وَ فِي رَوَابَةٍ أَنَّهُ قَرَالُ فِي اللَّامَةُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُقَامِ اللَّهُ اللَّهُ الْمُقَامِ اللَّهُ اللَّهُ الْمُقَامِ اللْمُ الْمُقَامِ اللَّهُ اللَّلَالُولُولُولُولُولُولُولُولُولِهُ اللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُ اللَّهُ الْ

صلى الله عليه وسلم(قط) قوله أهل بالنوحيد قال النووي يعني قوله لبيكلا شريكاك وفيه أشارة الى مخالفة ماكانت الجاهلية تقوله في تلبيتها من لفظ الشرك وقد سبق ذكر تلبيتهم اه قوله السنسا نعرف العمرة تأكيد وتقرير لمهنى الحصر في قوله لسنا ننوي الا الحج اي لسنا ننوي شيئامن النيات الا نية الحجوكان محتملا فاكده قال القاضي اي لا نرى العمرة في اشهر الحج استصحابًا لما كان من معتقدات أهل الجاهليسة فانهم كانوا يرون العمرة محظورة في اشهر الحج ويعتمرون بعد مضيها وقيل معناء ما قصدناها ولم تكن في ذكرنا (ط) قوله حتى أذا اتينا البيت معه اي وصلناه بعد ما نزل بذي طوي بات بها واغتسل فيهـــا ودخل مكة من النثنية العليا صبيحة الاحدرابع ذي الحجة وقصد المسجد من شق باب السلام ولم يصل تحية المسجد لان تحية البيت المقصود منه هو الطواف فمن ثم استمر عليه الصلاةوالسلام على مروره في ذلك المقام حق استلم الركن اي الحجر الاسود والاستلام افتعال من السلام عمني النحية وأهل اليمن يسمون الركن بالمحيا لان النباس يحيونه بالسلام وقيل من السلاء بكسر السين وهي الحجارة يقال استلم الحجر اذا لثمه وتناوله والمدنى رضع يديه عليه وقبله وقيل وضع الجبهة ايضًا عليه فرمل اى اسرع يهز منكبيه ثلاثًا اى ثلاثُ مرات من الاشواط السبعة ومشــيّايطي السكونوالهينة اربعا ايني اربح مرات وكان مضطبعاني جميعها ثم تقدم الي مقاما براهيم فقرأ وانخذوا بكسر الحاء على الامر و بفتحها على الحبر من مقام الراهم اي عص حواليه مصلى بالتنــوين اي موضع صلاة الطواف فصلى ركمتين كما في نسخة (ق) وقال العلامة الزبيدي رحمه الله تعمالي اختلف فيها هل ها واجبتان أو مسنونتان فيه قولان (احدهما) واجبتان و به قال ابو حنيفة لان الني صلى الله عليه وسلم لما ملاهما تلا قوله عز وجل (واتخذوا من مقام ابراهم مصلى) رواه احمد والنسائي عن جابر فافهم ان الآية اص بهذه الصلاة والامر للوجوب الا أن ذلك أمر ظّني فكان الثابت يه الوجوب وأصحها مسنوننان وبهقال مالك وأحمدلقوله صلى الله عليه وسلم في حديث الاعرابي الا ان تطوع ولمالك رواية اخرى انها واجبتان واخرى انهما تابعتان إ للطواف في صفته واحتج الشيخ ابو على لهذا القول اعني بالسنية بشيئين (احدهما) انهما لو وجبت لوجب شيء بتركها كالرمى ولا يلزم (والثانى) انها لو وجبت لاختص فعلما بمكة ولا يختص بل يجوز في بلده واي موضع شاء (ولك ان تقول)(اما الاول) فيشكل بالاركان فأنها واجبة ولا تجبر بشيء وقد تعد هذه الصلاة منها ثم الجبر بالدم آنما يكون عندفوات المجبور وهذه الصلاة لا تفوت الا بان يموت وحينئذ لا يمتنع جبرها بالدم قاله الامام وغيره (واما الثاني) فلم لا يجوز ان تكون واجبات الحيجواعماله منقسمة الى ما يختص بمكةوالى ما لا يختص الا ثرى ان الاحرام احد الواجبات ولا اختصاص له بمكة تم ان تقبيد المصنف كون هذه الصلاة خلف المقام وركعتين فيه كلام اما كونها خلف المقام فهو بيان الفضليتهلانه يجوز فعلها في غيره قـــال الرافعي يصليها خلف المقام والا ففي الحجر والا ففي المسجد والا ففي اي موضع شاء من الحرم وغيره وقال اصحابنا

ٱللهُ أَحَدُ وَقُلْ يَا أَيُّهَا ٱلْسَكَأَفِرُونَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَىٰ ٱلرُّكُنِ فَٱسْتَلَمَهُ ثُمَّ خَرَجَ مِنَ ٱلْبَابِ إِلَىٰ ٱلصَّـٰهَا فَلَمَّا دَنَا مِنَ ٱلصَّهَا قَرَأَ إِنَّ ٱلصَّفَا وَٱلْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ ٱللَّهِ أَبْدَأُ بِهَا بَدَأَ ٱللهُ بِهِ فَبَدَأً بِٱلصَّمَا فَرَ فِيَ عَلَيْهِ حَتَّى رَأَى ٱلْبَيْتَ فَٱ سُتَقَبَّلَ ٱلْـقِبْلَةَ فَوَحَّدَ ٱللَّهُ وَكَبَّرَهُ وَآلَلَ لاَ إِلٰهَ إِلاَّاللَّهُ وَحَدَّهُ لاَ شَرَبِكَ لَهُ لَهُ ٱلْمُلْكُ وَلَهُ ٱلْحَمْدُوَ هُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٌ قَدِيرٌ لاَ إِلٰهَ إِلاَّ ٱللهُ وَحْدَهُ أَنْجَزَ وَعْدَهُ وَنصَرَعَبَدَهُ وَهَزَمَ ٱلْأَحْزَابَوَحَدَهُ ثُمَّ دَعَا بَبِنَ ذَلِكَ قَالَ مِثْلَهْذَا تَلاَثَمَرَّاتٍ ثُمَّ نَزَلَ وَمَشَى إِلَىٰ ٱلْمَرْ وَةَحَتَّى ٱنْصَبَّتْ قَدَمَاهُ فِي بَطْنِ ٱلْوَادِي ثُمُّ سَعَىٰ حَتَّى إِذَا صَعِدَ تَا مَشٰي حَتَّى أَتَىٰ ٱلْمَرْوَةَ الحنفية يجوز ان يصليها فياي مكان شاء ولو بعد الرجوع الي اهله لانها على التراخي ما لم يرد 'ن يطوف|سبوعا آخر فعلى الفوركما سيأتي ففي الجمديات عن سفيان عن عبدالله عن نافع عن ابن عمر انه طاف بالبيت فصلى ركمتين في البيت واخرج النسائى عن المطلب ابن ابي وداعة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين فرغ من سعيه جاء حاشية المطاف فصلى ركعتين وليس بينـــه وبين الطوافين احـــد واخرجه ابن حبات في الصحيح بلفظ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي حذوا لركن الاسود واارجال والنساء عرون بين يديه ما بينهم وبينه سترة واخرج الازرقي عن موسى بن عقبة قال طفت مع سالم بن عبد الله بن عمر حمســة اسابيع كلاطفنا سبعا دخلنا الكعبة فصلينا فيها ركعتين واخرج مالك عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالىءنه انه صلاهما بذي طوى واخرج رزين انه صلاهما في الحل وعن ام سلمةانها صلتُ ركعتي الطواف في الحلواما كونها ركعتين فقد اختلف فالثابت فيه عن رسول اللَّاصلي الله عليه وسلميًّار المتانواخرج الازرقي عنءطاء قال طاف النبي صلى الله عليه وسلم ولم يزد على الركعتين في حجته وعمرته كلهــا فما احبَّ ان يزيد في ذلك السبع على الركعتين فان زاد فلا بآس ويروى عن سفيان الثوري اباحة الزيادة فقد اخرج البفوي عنه وسئل عن الرجل يطوف اسبوعا ايصلي اربع ركعات قال نعم وان شئت فعشرا (كذا في اتحــاف السادة) قوله ثم خرج من البـــاباي من بابالصفا الى الصفا اي الى جانبه فلما دنا اي قرب من الصفا قرأ ان الصفا والمروة من شعائر الله جمع شعيرة وهي العلامة التيجعلت للطاعات المأمور مها فيالحج عندها كالوقوفوالرمىوالطواف والسعي ابدأ بصيغة المتكلم اي وقال ابدأ بما بدأ الله به اي ابتدىءبالصفالان الله تعالى بدأه بذكره في كلامه فالترتيب الذكري له اعتبار في الامر الشرعي اما وجوبا او استحبابا وانكانت الواو لمطلق الجمع في الآيةقال النووي رحمه الله تعالى وقد ثبت في رواية النسائي في هذا الحديث باسناد صحيح ابدءوا بصيغة الجمع وعلىكل تقدير فيدل على وجوب السمي لا على انه ركن مع ان الصحابة وغـيرم قالوا انه تطوع لظــاهــ، الآية وسبب نزولها ما ذكرت عائشة لما سألها عروة فقالت الما نزلت هكذا لان الانصار كانوا يتحرجون من الطواف بين الصفا والمروة اي يجافون الحرج فيه فسألوا النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت واما قوله عليه الصلاة والسلام على ما رواه الشافعي وغيره بسند حسن لنه عليه الصلاة والسلام استقبل الناس في المسعي وقال يا امها الناس اسعوا إ فان الله كتب عليكم السعي واورده الحاكم في مستدركه وابن السكن في صحاحه فانما يفيد الوجوب دون الركنية مع أنه تنكلم في سنده وأن أجاب عنه أبن عبد البر وغيره والحاصل أن دلالة الآية والحديث كلاهمـــا ظنية لا يفيد الركينة (ق) قوله حتى انصبت قدماه في بطن الوادي يقال سبت الماء فانصب اي سكبته فانسكب

فَهُ مَلَ عَلَى الْمَرْ وَ قِكَمَ فَمَلَ عَلَى الصَّفَا حَتَى إِذَا كَانَ آخِرُ طَوَافِ عَلَى الْمَرْ وَ قِنَادى وَهُو عَلَى الْمَرْ وَ قَالَ مَوْ عَلَى الْمَرْ وَ قَالَ الْمَرْ وَ قَالَ اللّهِ الْمَدْ عَلَى الْمَدْ عَلَى الْمَدْ عَلَى الْمَدْ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللهُ اللّهُ عَلَى اللهُ اللّهُ عَلَى اللهُ اللّهُ عَلَى اللهُ اللّهُ عَلْمَ اللهُ اللّهُ عَلَى اللهُ اللّهُ عَلَى اللهُ اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللهُ اللّهُ عَلَى اللهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ عَلَى اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّه

وانصباب القدمين عبارة عن انحدارها بالسهولة في صبب من الارض وهو ما انحدر منها وقوله سمى اي عدا وفيه حتى اذا صمدت قدماها اي اخذتا في الصعود من الوادي والاصعاد الذهاب في الارضوالا بعاد سواء ذلك في صعود او حدور قال تعالى (اذ تصعدون ولا تاوون على احد) ومعناه في الحديث ارتفاع القدمين من بطن المسيل الى المحكان العالمي لانه ذكر في مقابلة الانصباب عند الهبوط في الوادي والله اعلم (شررح المصابيت للترربشتي رحمه الله تعالى) قوله لو استقبلت من أمري ما استدبرت لم اسق الهدى وجلتها عمرةالمهني لوعامت من أمري في قبل منه ما عامته في دبر منه لجعلتها الضمير عائد إلى الحجة اي جعلت الحجة عمرة كاامرتكوذلك ان الني صلى الله عليه وسلم رأى ان يكون الانساك الثلاثة معمولا سما لئلا يظن ظان ان شيئا منها متروكولما لم يكن يسعه أن يقوم بها جميعا فعل بعضها وأمر ببعضهالياً تسي كل منهم بما فعله أو بما أمربه ولماكانت الصحابة اشد الناس ولوعا باقتفاء هديه وايثار سنته لم ير ان يكلهم الى اختياره في ذلك لانهم لم بكونوا يعدلون غيرصنيعه بما صنع بل كانوا يهاون بما اهل هو به ويدءون ما سوى ذلك فلما اهل هو بهما اتبعــه من عرف ذلك او قال اهلات بما اهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان غمار الناس مفردين لانهم كانوا لا يعرفون القرآن ولا التمتع ولو تركوا على ما م عليه بقي أحد الانساك وهو التمتع مهملا غير معمول به فامر من لم يسق الهدى منهم أن يرفض حجته ويجعلها عمرة وهذا أمر خصوا به من بين الامة لا يجوز لاحد بعدم رفض الحج الى العمرة ورد بذلك الاحاديث الصحاح فسكان القوم تداخلهم عضاضة عن ذلك وشق عليهم ما امروا به حتى قالوا ننطلق الى منى وذكرنا يقطر فبلغ ذلكالنبي صلى الله عليه وسلم بما خام ضهائرهمن الاضطراب ولم يأمن عليهم الشيطان ان نزلهم فقال لو استقابت من امري دفعا لما استمرتهم من وحر الصدر وارشادا لهم ّ الى ان الفضيلة كل الفضيلة في الاثنار بامره والاجابة الى ما دعا اليه وفيه دخات العمرة في الحج الحديث السيك دخلت في وقت الحج واشهره وكان اهل الجاهلية لا برون ذلك على ما ذكرناه عنهم فابطل الني **يَتَالِينُ م**ا كانوا عليه بقولههذا وقيل معنىدخولالعمرةني الحجان فرضهاساقط بوجوبالعمرة وقال القائلون بوجوبالعمرةان المعنى دخلت العمرة في اجزاء افعال الحج فاتحدتا في العمل واستدلوا بقول سراقــه العامنا هذا فقالوا لولا وجوب اصله لما توهموا انه يتكرر ولم محتاجوا الى المسئلة عنه والتأويل هو الاول وسؤال سراقة كان عن العمرة في اشهر الحج لما فهم من قول الرسول صلى الله عليه وسلم واني يستدل بهذا الحديث على وجوب العمرة وجابر هو الذي روى عنه هذا الحديث في الجوامع الصحاح وكان شاهد الحال وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن العمرة أو أجبة هي قال لا أن تعتمر فهو أفضل وهذا الحديث أخرجه أبو عيسى في كتابه وقالهذا حديث حسن صحيح (قلت) ان حديثه هذاني نفي الوجو بقول فصل والذي تدعيه تأويل على مبيل الاحتمال والصحابي عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ مَاذَا قُلْتَ حِينَ فَرَضَتَ ٱلْحَجِّ قَالَ قَلْتُ ٱللّٰهُمَّ إِنِّي أَهِلُّ عِالَى عَلَيْ مِنَ ٱلْبَحْنِ قَلْمَ مِهِ عَلَيْ مِنَ ٱلْبَحْنِ قَالَ فَإِنَّ مَعِي ٱلْهَدْي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَائَةً قَالَ فَحَلَّ ٱلنَّاسُ كُلُهُمْ وَقَصَّرُوا إِلاَّ ٱلنَّيَّ وَٱللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَائَةً قَالَ فَحَلَّ ٱلنَّاسُ كُلُهُمْ وَقَصَّرُوا إِلاَّ ٱلنَّيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَائَةً قَالَ فَحَلَّ ٱلنَّاسُ كُلُهُمْ وَقَصَّرُوا إِلاَّ ٱلنَّيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَائَةً قَالَ فَحَلَّ ٱلنَّارُ وَيَةِ تَوَجَّهُوا إِلَى مِنِي فَأَهِلُوا مَمْ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيُ فَالَمَاكَانَ يَوْمُ ٱلدَّرُ وِيَةِ تَوَجَّهُوا إِلَى مِنِي فَأَهِلُوا مِلْكُوا مَلْكُوا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَى بِهَا ٱلظَّهْرَ وَٱلْمَصْرَ وَٱلْمَعْرِبَ وَٱلْعِشَاءَ وَالْفَحْرَ ثُمَّ مَكَثَ قَلِيلاً حَتَى طَلَعَتِ ٱلشَّمْسُ وَأَمَرَ بِقَبَّةٍ مِنَ شَعَرِ تُضَرَّبُ لَهُ بِنِعْرَةً وَالْفَالْمِرَ وَٱلْفَعْرَ بُعُلُوا عَلَيْهِ وَاللّهَ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمَاتُ وَالْعَرَابُ وَاقِفَ عَنْدَ ٱلْمَشْعَرِ ٱلْعَرَامِ فَالْعَرَامِ وَالْعَرَامِ إِلَّا أَنَّهُ وَاقِفَ عَنْدَ ٱلْمَشْعَرِ ٱلْحَرَامِ فَاللّهُ فَسَارَ رَسُولُ ٱللّهِ صَلَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلاَ تَشْدُلُ قُرَيْشُ إِلاَّ أَنَّهُ وَاقِفَ عَنْدَ ٱلْمَشْعَرِ ٱلْحَرَامِ فَلَا مَنْ الْعَرْمَ وَلَا تَشْدُلُ قُرَيْشُ إِلاَّ أَنَّهُ وَاقِفَ عَنْدَ ٱلْمَشْعَرِ ٱلْحَرَامِ فَسَلَمَ وَلاَ تَشْدُلُ قُرَيْشُ إِلاَّ أَنَّهُ وَاقِفَ عَنْدَ ٱلْمَشْعَرِ ٱلْحَرَامِ إِلَا مَنْ مَلَامَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ وَلاَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاقِفَ عَنْدَ الْمَشْعَرِ الْعَلَيْ وَالْعَلَى عَلَيْهُ الْعَلَيْ وَالْعَلَى اللّهُ الْعَلَيْمُ وَاقِفَ عَنْدَ الْمَسْعُولُ الْعَلَيْمُ وَالْعَلَى عَلَيْهُ وَالْعَلَى اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ الْمُؤْمِ وَالْعَلَى اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللْمُعَلَمُ اللّهُ ا

الذي روى انها غير واجبة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان معنىقوله دخلت العمرة في الحج عنده على ما رأيتم لدين في احد الحديثين والصحابي اعرف بوجوه الخطاب (كذا في شرح المصاببيحالتور بشتي)ومعنىقوله لآبل لابد أبدايليس لعامناهذا فقط بللابدا بدكرر وللتأكيد قوله حين فرضت الحجاى ااز وته على نفسك بالنية و التلبية قال تعالى(فمن فرض فيهن الحج) قلت اللهم أني أهل بما أهل به رسولكةال إبن الملك رحمه الله هذا يدل علىجواز تعليق احرام الرجل على احرام غــيره قـال اي النبي صلى الله عليه وسلم فان معي بسكون الياء وفتحها اي اذا عالمت احرامك باحرامي فاني احرمت بالعمرة ومعي الهدي ولا اقدر أن أخرج من العمرة بالتحلل فلا تحل نهى او نفي ايلاَّحَل انت بالخروج من الاحرام كما لا احل حتى تفرغ من العمرة والحج قالُ اي جابر فكان جماعة الهـ دى اي من الابل الذي قدم به اي بذلك الهدى على من اليمين اي له صلى الله عليه وسلم والذي آتى به النبي صلى الله عليه وسلم مائة اي من الهدى قال اي جابر فحل الناس الي خرج من الاحرام من احرم بالممرة ولم يكن معه هدى بعد الفراغ منهاكلهم قال الطيبيرحمه الله تعالى قبل هذا عام مخصوص لان عائشة رضي الله تعالى عنها لم تحل ولم تكن بمن ساق الهدى اقول لعلما ما امرت بفسخ الحدج الى العمرة او كانت معتمرة وامرت بادخال الحبج عليها لتكون قارنة كما سيأني قريبا وقصمروا قال الطيبي رحمه الله وآنما قصروا مع أن الحلق أفضل لان يبقى لهم بقية من الشعر حتى يحلق في الحج أه وليكون شعره في منزان حجتهم أيضًا. سبباً لزيادة أجره وليكونوا داخلين في المقصرين والمحلقين جامعين بين العمل بالرخصة والعزيمة الاالنبي يتطلبته استثناء من ضمير حلوا ومن كان معه هــدى عطف على المــتثنى فلمــاكان يوم التروية وهو اليوم الثامن من ذي الحجة سمي به لان الحجاج يرتوون ويشربون فيه من الماء ويسقون الدواب لما بعده وقيل لان الحليل ثروى فيه اي نفكر في ذبيح اسماعيل وانه كيف يصنع حتى جزم عزمه يوم العاشر بذبحه توجهوا ايارادوا التوحه الى من بنون وقيل لا ينون فيكنب بالالف سميت به لانه عنى الدماء في ايامها اي يراق و يــفك اولانه يعطى الحجاج مناه باكال افعال الحج فيها فاهاوا بالحج أي احرم به من كان خرج عن احرامه بعد الفراغ من العمرة قوله بنمرة بفتح الرون وكسر المم وهو غير منصرف عن يمين الخارج من مآزمي عرفة اذا اراد الوقف قال الطيبي رحمه الله تعالى جبل قريب من عرفات وليس منها فسار رسول الله صلى الله عايه وسلم اي من منياليها ولا تشك قريش الا أنه وأقف أى للحج عند المشعر الحرام قال الطيبي رحمه الله أي ولم يشكوا في أنه يخالفهم

كَمَا كَانَتْ قُرَيْشُ نَصِنَعُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَأَجَازَ رَسُولُ اللهِ وَلِللهِ حَتَى أَنَى عَرَفَةَ فَوَجَدَ الْهُبَّةَ قَدْ ضُرِبَتْ لَهُ بَيْمِرَةً فَنَزَلَ بِهَا حَتَى إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ أَمَوَ بِأَلْقَصُو الْمُ فَرُحِلَتْ لَهُ فَأَتَى بَطْنَ ضُرِبَتْ لَهُ بَيْمِرَةً فَنَزَلَ بِهَا حَتَى إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ أَمَوَ بِأَلْقَصُو آء فَرُحِلَتْ لَهُ فَأَتَى بَطْنَ اللهِ الْمُ يَعْظَبَ النَّاسَ وَقَالَ إِنَّ دِمَا مَكُمْ وَأَمُوالكُمْ حَرَامُ عَلَيْكُمْ كُمُ مُذَا فَلَ إِنَّ دِمَا مَكُمْ وَأَمُوالكُمْ حَرَامُ عَلَيْكُمُ مَا يَعْفَى مَوْمُ مُو الْمُوالكُمْ وَالْمَوالكُمْ مَرَامُ عَلَيْكُمُ مَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا أَلاَ كُنُ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ نَحْتَ قَرَمَيَّ مَوْضُوعَ فِي شَهْرِ كُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا أَلاَ كُنُ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ نَحْتَ قَرَمَيَّ مَوْضُوعَ

في المناسك بل تيقنوا بها الا في الوقوف فأنهم جزموا بانه يوافقهم فيه فان اهل الحرم كانوا يقفون عند المشعر الحرام وهو جبل في المزدلفة يقال له قزح وعاليه جمهور المفسرين والمحدثين وقيل آنه كل المزدلفة وهو بفتح العين وقيل بكسرها ذكره النووي رحمه الله تمالى وهذا مهنى قوله كما كانت قريش تصنسع في الجاهلية ويُقولون نحن حمام الحرم فلا نخرج منه وقد يتوه آنه صلى الله عليه وسام كان يوافقهم قبل البعثة وليس كذاك لماجاء في بعض الروايات صريحًا انه كان يقف مع عامة الناس قبل النبوة ايضًا كما هو مذكور في الدر المنثور فاجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم اي جاوز المزدلفة ولم يقف بها وسار من طريق ضب وهو جبل.تصل شيروهي من مزدلفة في اصل المآزمين على عينك وانت ذاهب الىءرفة قوله فنزل بها اي بالخيمة وهذا يدل على جواز استظلال المحرم بالخيمة وبحوها خلافا لمالك واحمد في مثل هودج وبحو ذلك أمَّن بالقصواء أيبا-ضارها فرحات له على بناء المجهول وغففا اي شد الرحل عليها لانبي صلى الله عايه وسلم فاتى اي فركبها فاتى بطن الوادي موضع بعرفات يسمى عرنه وليست من عرفات خلافا بالك ومنها بعض مسجد ابراهيم الموجود اليوم واختلف في عدثه والصحيح أنه منسوب لابراهيم الحليل باعتبار أنه أول من أتخذه مصاي وقيل أبراهيمالقيسيالمنسوب اليه احد أبواب المسجد كان في أول دولة بني العباس أي فنسب اليه لانه بأنيه أو مجدده فخطبالناس أي وعظهم وخطب خطيتين الاولى لتعريفهم المبالبك والحث على كثرة الذكر والدعاء بعرفة والثانية قصيرة جهدا لحجرد الدعاء ومن ثم قيل اذا قام اليها شرع المؤذن في الاءامة ليفرغا معاكما بينه البيهقي وقال ان دماءكم واموالكم اي تعرضها حرام عليكم اي ليس لبعضكم ان ينعرض لبعض فيريق دمه او يسلب ماله كحرمة يومكم هذا يعني تعرض بعضكم دماء بعض وامواله في غير هذه الايام كحرمة التعرض لها في يوم عرفة في شهركم هذا اي ذي الحجة في بلدكم هذا اي مكة او الحرم المحترم وفيه تأكيد حيث جمــع بين حرمة الزمان واحـــترام المكان في تشبيه حرمة الاموال والابدان وعكن ان يكون لفا ونشرا مشوشا بان تكون حرمة النفس كحرمة البلد لانه ثابت مستقر في مكانه وحرمة المال كحرمة الزمان فانه غاد ورائح وفيه ايماء الى قوةحرمة النفس لان حرمة البلد مؤبدة وحرمة الزمان موقتة ومع هذا لايلزم من نسخها نسخها لانها غير تابعة لها بل مشبهة بها والتشبيه غير لازم من جميم الوجوء ولهذا قال الطيبي رحمه الله تعالى شبه في التحريم بيوم عرفة وذي الحجة والبلد لانهم كانوا يعتقدون انها محرمة اشد التحريم لايستباح فيها شيء الا للتنبيه كل شيء اي فعله احدكم من أمر الجاهلية أي قبل الاسلام تحت قدمي بالتثنية وفي نسخة بالافراد والاول ادل على المبالغة •وضوع اي كالشيء الموضوع تحت القدم وهو مجاز عن ابطاله والمعنىعفوت عن كل شيءفعله رجل قبل الاسلام وتجافيت وَدِمَا ﴿ الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعَةٌ وَ إِنَّ أُوَّلَ دَمَ أَضَعُ مِنْ دِمَا ثِنَا دَمُ بْنِ رَبِيعَةً بْنِ الْحَارِثِ وَكَانَ مُسْتَرَ صَمَّا فِي بِنِي سَعْدِ فَقَتَلَهُ هُذَيْلٌ وَرِبَا الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ وَأُوَّلُ رِبًا أَضَعُ مِنْ رِبَانَارِ بَا عَبَّمْنِ مُسْتَرَ ضَمَّا فِي بَنِي سَعْدِ فَقَتَلَهُ هُذَيْلٌ وَرِبَا الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ وَأُوَّلُ رِبًا أَضَعُ مِنْ رِبَانَارِ بَا عَبَّمْنِ الْبَيْ عَبْدِ الْمُطَلِّبِ فَا يِنَّهُ مُوْضُوعٌ كُلُهُ فَا تَقُوا اللهِ فِي النِّسَاء فَا يِنَّكُم ۚ أَخَذْ نُهُوهُنَ بِأَمَانِ اللهِ وَالسَّعَظَلْتُم فَوْ وَهُنَ وَكُمْ أَخَذُ اللهِ وَلَكُم عَلَيْهِنَ أَنْ لاَ يُوطِئِنَ فَوْسُ كُم ْ أَحَدًا تَكُو هُونَهُ وَاسْتَحْلَلْتُم فَوْ وَهُنَّ وَكُومُ وَالْمُنَ فَوْسُومٌ وَالْمَنْ فَوْسُومٌ بَا غَيْرَ مُبَرِّ حِ وَلَهُنَّ عَلَيْكُم وَزْقُهُنَ وَكُومُ وَهُنَ إِلَا لَهُ مَوْفِ فَا فَا مُعْرِبُومُ وَالْمَانِ الْمَعْوَلُولُ وَالْمَانِ الْمَانِ اللهِ الْمُعَلِّقُ وَلَيْ الْمَانِ اللهِ اللهُ وَاللهُ اللهُ ال

عنه حتى صار كالشيء الموضوع تحت القدم ودماء الجاهلية موضوعة لاتصاص ولادية ولا كفارةاعادهاللاهتمام او ليبني عليه مابعده من الكلام وأنَّ أولَ دُّم أَضَعَ أي أَضْعَهُ وأثرَكُهُ مَن دَمَاتُنَا أي المستحقة لنا أهل الاسلام كذا قيل والظاهر من دمائنا ان المراد دماء اقاربنا ولذا قال الطيبي رحمه الله تعالى ابتدأ في وضع القتل والعماء باهل بيته واقاربه ليكون امكن في قاوب السامعين واحد لباب الطمع بترخص فيه دم ابن ربيعة اسمه اياس بن الحارث اي بن عبد المطلب قال الطبي رحمه الله صحب النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه وكان اسن منه توفي في خلافة عمر رضى الله تعالى عنه و كان مسترضعاً على بناء الحجهول اي كان لابنه ظئر "رضعه في بني سعد وصح من بعض الرواة دم ربيعة بن الحارث وهي رواية البخاري وقد خطأها جميع من اهل العلم بان الصواب دم ابن ربيعة ويمكن تصحيح ذلك بان يقال اضافه الدم الي ربيعه لانه ولى ذاك او هو على حُذف مضاف اى دم قتيل ربيعة اعتمادا على اشتهار القصة فقتله اي ابن ربيعة هذيل وكان طفلا صغيرا يحبوبين البيوت فاصابه حجر في حرب بني سعد مع قبيلة هذيل فقتله هذيل وربا الجاهلية موضوع يريداموالهمالمفصوبةوالمنهوبة وأنما خص الربا تأكيدا لانه في الجلة معقول في صورة مشروع وليرتب عليه قولة واول ربا اي زائسد على رأس المال اضع من ربانا ربا عباس بن عبد المطلب قيل انه بدل من ربانا والاظهر انه الحبر وقوله فانه الــيـ الربا او ربا عباس موضوع كله تأكيد بعد تأكيد والمراد الزائد على رأس المار قال تعالى (وان تبتم فلكم رُوْس اموالَكُم ولان الرَّا هو الزيادة فاتقوآ الله في النساء أي في حقين والفاء فصيحة قال الطيريرحمه الله تمالى وفي رواية المصابيح بالواو وكلاهما سديد وهو معطوف على ماسبق من حيث المعنى اي اتقوا الله في استباحة الدماء وفي نهب الاموال وفي النساء فانكم آنخذتموهن بامان الله قال النووي رحمه الله تعالى هكذا هو في كثير دمن الاصول وفي بعضها بامانة الله اي بعهده من الرفق وحسن العشرة واستحللتم فروجهن بكلمةالله اي بشرعه او بامره وحكمه وهو قوله (فانكحوا) وقيل بالايجاب والقبول اي بالكلمة التي امر الله بهــا وفي نسخه بكايات الله ولكم عليهن اي من الحقوق ان لايوطئن مهمزة او بابدالها من بابالافعال فرشكم احدا تكرهونه قال الطبيي رحمه الله تعالى اي لايأذن لاحد ارف يدخل منازل الازواج والنهي يتناول الرجال والنساء فان فعلن ذلك أي الايطاء المذكور فاضر بوهن قيل المعنى لايآذن لاحد من الرجال الاجانب أن يدخل عليهن فيتحدث اليهن وكان من عادة العرب لايرون به بأسا فلما نزلت آية الحجاب انتهوا عنه وليس هذا كناية عن الزنا والاكان عقوبتهن الرجم دون الضرب ضربا غير مبرح بتشديد الراء المكسورة وبالحاء المهملة اى مجرح

وَقَدْ نُرَ كُنُ فِيكُمْ مَا لَنْ نَضِلُوا بَعْدَهُ إِنِ اعْتَصَمَّمُ بِهِ كَتَابُ اللهِ وَأَنْتُمْ تُسْلَوْنَ عَلَيْ وَمَا أَنْتُمْ قَائِلُونَ قَالُوا نَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ وَأَدَّبْتَ وَنَصَحْتَ فَقَالَ بِإِصْبَعِهِ ٱلسَّبَابَةِ بَرْفَعُهَا إِلَىٰ النَّهُمَّ اللهُمَّ أَشْهَدْ ثَلَاثَ مَرَّات ثُمَّ أَذَن بِلاَلْ ثُمَّ أَقَامَ السَّمَاءُ وَبَنْكُنْهَا إِلَى النَّاسِ اللهُمَّ أَشْهَدْ أَللُهُمَّ اللهُمَّ اللهُمَّ أَللُهُمَّ أَللُهُمَّ أَشْهَدُ ثَلَاثَ مَرَّات ثُمَّ أَذَن بِلاَلْ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَى اللهُمَّ أَشْهَد ثَلَاثَ مَرَّات ثُمَّ أَذَن بِلاَلْ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَى اللهُمَّ أَشْهَد وَلَمْ يَصَلِّ إِبَيْنَعُما شَيْمًا ثُمَّ رَكِبَ حَتَى أَنَى الْمُوقِفِى فَصَلَى الْفَصْرَ وَلَمْ يُصَلِّ إِبَيْنَعُما شَيْمًا ثُمَّ رَكِبَ حَتَى أَنَى الْمُوقِفِى فَصَلَى الْفَيْمَ نَمَّ اللهُ الْمُصَرِّ وَلَمْ يُصَلِّ إِبَيْنَعُما شَيْمًا ثُمَّ رَكِبَ حَتَى أَنَى الْمُوقِفِى الْمُشَاقِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَاسْتَقَبَلَ الْفَهِلَةَ فَعَمَلَ اللهُمَّ الْمُشَاةِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَاسْتَقَبَلَ الْفَيْلَةَ الْمُقْلَقُ اللهُمُ اللهُ الصَّخْرَاتِ وَجَعَلَ حَبْلَ الْمُشَاةِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَاسْتَقَبَلَ الْفَيْلَة الْمُؤْنَ نَاقَتِهِ الْقَصُورَا اللهُ الصَّخْرَاتِ وَجَعَلَ حَبْلَ الْمُشَاةِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَاسْتَقَبَلَ الْفَيْلُولَ الْمُشَاةِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَاسْتَقَبَلَ الْمُهُمَّ الْمُ الْمُلْوَالِ الْمُعْمَلِ الْمُعْمَ الْمُثَافِقِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَاسْتَقَبَلَ الْمُعْمَالَ الْمُعْمَالُ الْمُعْمَلُ الْمُسْلِولِ اللهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْرَاتِ وَجَعَلَ عَلَى الْمُعْمَلِ الْمُعْلَى الْمُعْمَاقِ اللهُ الْمُعْمَالَ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْمَلِ اللْمُ الْمُعْمِلِ اللهِ الْمُعْمَى الْمُعْمَالِهُ الْمُعْمَى الْمُعْلَى الْمُعْمُلُ الْمُعْمِلِ اللّهُ الْمُعْمِى الْمُعْمَالِهُ الْمُعْمَالِ اللهُ الْمُعْلَى اللهُ الْمُعْمِلُ اللّهُ الْمُعْمِلُ اللّهُ الْمُعْمِ اللْمُعْمِلُ اللّهُ الْمُعْمِلُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُعْمَلِ اللّهُ الْمُعْمِى اللّهُ الْمُعْمِلُ اللْمُ الْمُعْمِلُ الْمُعْمِلُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُعْمِيْهِ اللْمُعْمِلُ اللْمُعِمِ اللهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللْمُوالِمُ الْمُعْمِيْلُ اللْم

او شديد وانتم تستلون عني بصيغة الحجبول اي عن تبليغي وعدمه فما انتم قاللون اي في حقى قالوا نشهد انك قد بلغت أي الرسالة واديث أي الامانة ونصحت أي الامة فقال أي أشار بأصبعه السبابة بالجر واختيه من الرفع والنصب يرفعها حال من فاعل قال اي رافعا اياها او من السبابة ايمرفوعة الى السهاءينكتها ضمالكاف والمثناة الفوقانية أي يشيرتها إلى الناس كالذي يضرب بها الارض والنكت ضرب رأس الانامل إلى الارض وفي نسخة صحيحة بالموحدة في النهاية بالباء الموحدة اي يميلها اليهم يريد بذلك ان يشهد الله عليهم قال النووي رحمه الله هكذا ضبطناه بالتاء المثناة من فوق قال الفاضي رحمه الله تعالى هكذا الرواية وهو عيد المعني قال قيل صوابه ينكبها بباء موحدة قال ورويناه في سنن ابي داؤد اللهم اشهد اي على عبادك بانهم قد أقروا باني قد بلغت كذا قاله ابن الملك رحمه الله تعالى والمعنى الابم اشهد انت اذ كفي بك شهيدا اللهم اشهد ثلاث مرات كان الانسب أن يتلفظ الراوي باللهم أشهد ثلاث مرات أو يقول اللهم أشهد مرة ثم يقول ثلاث مرات ثم أذن بلال ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى العصر اي جمع بينهما في وقت الظهر وهذا الجمع كجمع المزدلفة جميع نسك عندنا وجميع سفر عند الشافعي خلافا لبعض اصحابه ولم يصل بينها شيئا أي من السنن والنوافل كيلا يبطل الجـع لان الموالاة بين الصلاتين واجبة ثم ركب اي وسار حتى الى الموقف اي ارض عرفات او اللام للعهد والمراد موقفه الخاص ويؤيده قوله فجعل بطن ناقته القصواء بالجر واختيه الى الصخرات بفتحثين الاحجار الكبار قال النووي رحمه الله تعالى هن حجرات مفترشات في اسفل جبل الرحمة وهو الجبل الذي بوسط ارض عرفات فهذا هو الموقف المستحب فان عجز عنه فليقرب منه مجسب الامكان واما ما اشتهر بين العوام من الاعتناء بصعود الجبل و توهمهم انه لايصح الوقوف الا فيه فغلظ والصواب جواز الوقوف في كل جزء من ارض عرفات واماوقت الوقوف فهو مابين زوال الشمس ويوم عرفة وطاوع الفجر الثابي من يوم النحر وقال احمد يدخل وقت الوقوف من فجر يوم عرفة وجعل حبل المشاة بين يديه قال النووي رحمه الله تعالى روى بالحاء المهملة وسكون الباء وروى بالجم وفتح الباء قال القاضي رحمه الله تعالى الاول اشبه بالحديث وحبل المشاة مجتمعهم وحبل الرمل ما طال منه واما بالجم فمعناه طريقهم وحيث تسلكالرجالة اه وقال الطيبي رحمه الله تعالى بالحاء اي طريقهم الذي يسلكونه في الرمل وقال التوربشتي رحمه الله تعالى حبل المشأة موضع وقيل اسم موضع من رمل مرتفع كالكثبان وقيل الحبل الرمل المستطيل وانما اضافها الى المشاة لانهسا لايقدر ان يصعد اليها الا الماشي او لاجتماعهم عليها توقيا منه مواقف الركاب ودون حبلالمشاةودون الصحرات اللاصقة بسطح الجبل موقف الامام وبه كان رسول انه صلى انه عليه وسلم يتحرى الوقوف واستقبل القبلة

وَدِمَا ۚ ٱلْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعَةٌ وَ إِنَّ أَوَّلَ دَمَ أَضَعُ مِنْ دِمَا ثِنَا دَمُ بِنِ رَبِيعَةَ بِنِ ٱلْجَارِثِ وَكَانَ مُسْتَرَوْضَةًا فِي بِنِي سَمْدِ فَقَتَلَهُ هُذَيْلٌ وَرِبَا ٱلْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ وَأَوَّلُ رِبًا أَضَعُ مِنْ رِبَانَارِ بَا عَبَّاسِ مُسْتَرَوْضَةً فِي بَنِي سَمْدٍ فَقَتَلَهُ هُذَيْلٌ وَرَبَا ٱلْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ كُلُّهُ فَا تَقُوا ٱللهِ فِي ٱلنِّسَاء فَا يِنْكُمْ أَخَذْتُهُوهُنَّ بِأَمَانِ ٱللهِ وَاللهُ عَلَيْهِنَّ أَنْ لاَ يُوطِئْنَ فُرُسَكُمْ أَخَذْتُهُوهُنَّ بِأَمَانِ ٱللهِ وَالكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لاَ يُوطِئْنَ فُرُسَكُمْ أَخَذَ تُنَكُو هُونَهُ وَاسْتَحْلَلْتُمْ فَرُوجَهُنَ بِكَلَيْمَةِ ٱللهِ وَلَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لاَ يُوطِئْنَ فُرُسَكُمْ أَحَدًا تَكُو هُونَهُ فَا إِنْ فَهَانَ فَرُسُوعٌ بَالْهَ مَوْفَى فَا فَا مَنْ إِلَا يُعْطِئِنَ فَرُسُوعٌ وَلَهُنَّ عَلَيْهِنَ أَنْ لاَ يُوطِئْنَ فَرُسُكُمْ أَحَدًا تَكُو هُونَهُ فَا إِنْ فَهَانَ فَا فَرُسُوعُ مُنْ بَا لَهُ مَرْ وَلَهُنَ عَلَيْهِ فَا أَنْ لاَ يُوطِئْنَ فَرُسُكُمْ وَرَقَهُنَّ وَكُومُ وَلَيْ إِلَا لَهُ وَلَكُمْ وَلَوْلَ عَلَى كُنُو وَلَهُنَ عَلَيْهِ وَاللّهُ وَلَيْ عَلَيْهِ وَلَالَ عَلَيْهُ وَلَا يَعْمُونَ وَلَكُمْ وَاللّهُ وَلَكُمْ وَلَهُ وَلَا عَلَى اللّهُ اللّهُ وَلَكُمْ وَالْوَلَ وَلَالَ عَلَى مَا عَيْرَا مُهُو قَالَ عَلَى مُولِقُونَ وَالْمَالِ وَالْمَانَ وَالْمَالِهُ وَلَالَ وَالْمَالِ وَالْمَالِي وَالْمُونَ وَلَالَ وَالْمُولِلُكُ وَالْمُؤْلِقُ وَالْمَالِكُونَ وَالْمُولُولُونَ وَلَالَ وَالْمُؤْلِقُولُونَ وَالْمَالِقُولُ وَلَالَى وَالْمُؤْلِقُ وَالْمُولِلِي فَالْمُؤْلِقُولُ وَلَالَ وَالْمُؤْلِقُ وَلَالِكُ وَالْمُؤْلُولُ وَلَالِكُونَ وَلَالِكُونَا وَالْمُؤْلُولُ وَلَالِكُ وَالْمُؤْلِمُولُولُ وَلَالَ وَلَالَ وَلَالَ وَالْمُؤْلِقُولُونَ وَلَالِكُمُ وَلَا لَكُولُولُولُهُ وَلَالْمُ وَلَالِكُولُ وَلَالَهُ وَالْمُؤْلُولُ وَلَالِكُولُولُولُولُولُ وَلَا لَكُولُولُولُ وَلَالِكُولُولُ وَلَالِكُولُولُولُولُولُولُ وَلَالِكُولُولُولُ ولَالْمُولُولُولُ وَلَالْمُولُولُ وَلَا لَهُ وَلَالِلْمُ وَالْمُؤْلِقُولُ وَلَا لَا لَهُولُولُولُولُ وَلَا لَاللّهُ وَلَا لَالْمُولُولُ وَلَا لَالْمُؤْلُولُ وَلَالُولُولُ وَلَا لَاللّهُ لَاللّهُ

عنه حتى صار كالشيء الموضوع تحت القدم ودماء الجاهلية موضوعة لاتصاص ولادية ولا كفارةاعادهاللاهتمام او ليبني عليه مابعده من الكلام وان اول دم اضع أي اضعه واتركه من دمائنا اي المستحقة لنا اهل الاسلام كذا قيل والظاهر من دمائنا ان المراد دماء اقاربنا ولذا قال الطيبي رحمه الله تعالى ابتدأ في وضم القتل والعماء باهل بيته واقاربه ليكون امكن في قلوب السامعين واسد لباب الطمع بترحص فيه دم ابن ربيعة اسمه اياس بن الحارث اي بن عبد المطلب قال الطبي رحمه الله صحب الذي صلى الله عليه وسلم وروى عنه وكان اسن منه توفي في خلافة عمر رضي الله تعالي عنه وكان مسترضعاً على بناء المجهول اي كان لابنه ظائر ترضعه في بني سعد وصح من بعض الرواة دم ربيعة بن الحارث وهي رواية البخاري وقد خطأها حميع من اهل العلم بان الصواب دم ابن ربيعة ويمكن تصحيح ذلك بان يقال أضافه الدم الي ربيعه لانه ولى ذاك أو هو على حذف مضاف اى دم قتيل ربيعة اعتمادا على اشتهار القصة فقتله اي ابن ربيعة هذيل وكان ظفلا صغيرا يحبو بين البيوت فاصابه حجر في حرب بني سعد مع قبيلة هذيل فقتله هذيل وربآ الجاهلية موضوع يريداموالهمالمغصوبةوالمنهوبة وأعا حَصَ الرَّبَا تَأْكُيدًا لانه في الجُملة معقول في صورة مشروع وليرتب عليه قوله وأول رَّبًّا أي زائــد طي رأس المال اضع من ربانا ربا عباس بن عبد المطلب قيل انه بدل من ربانا والاظهر انه الخبر وقوله فانه الي الربا او ربا عباس موضوع كله تأكيد بعد تأكيد والمراد الزائد على رأس المار قال تعالى (وان تبتم فلكم أرؤس اموالكم ولان الرا هو الزيادة فاتقوا الله في النساء اي في حقين والفاء فصيحة قال الطيبي رحمه الله تمالي وفي رواية المصابيح بالواو وكلاهما سديد وهو معطوف على ماسبق من حيث المعنى اي اتقوا الله في استباحة الدماء وفي نهب الاموال وفي النساء فانكم آنخذتموهن بامان آلله قال النووي رحمه الله تعالى هكذا هو في كثير دمن الاصول وفي بعضها بامانة الله اي بعهده من الرفق وحسن العشرة واستحللتم فروجهن بكلمةالله اي بشرعه او بامره وحكمه وهو قوله (فانكحوا) وقيل بالايجاب والقبول اي بالكلمة التي امر الله مهـــا وفي نسخه بكايات الله ولكم عليهن اي من الحقوق ان لايوطئن مهمزة او بابدالها من بابالافعال فرشكم احدا تكرهونه قال الطبي رحمه الله تعالى اي لايأذن لاحد ارف يدخل منازل الازواج والنهي يتناول الرجال والنساء فان فعلَنَ ذلك اي الايطاء المذكور فاضر بوهن قيل المعنى لايآذن لاحد من الرجال الاجانب ان يدخل عليهن إ فيتحدث اليهن وكان من عادة العرب لايرون به بأسا فلما نزلت آية الحجاب انتهوا عنه وليس هذا كناية عن الزنا والاكان عقوبتهن الرجم دون الضرب ضربا غير مبرح بتشديد الراء المكسورة وبالحاء المهملة اى عبرح

وَقَدْ نَرَ كُنْ فِيكُمْ مَا لَنْ تَضِلُوا بَعْدَهُ إِنِ اعْتَصَمَّمُ بِهِ كِتَابُ ٱللهِ وَأَنْتُمْ تُسَمَّلُونَ عَلَيْ وَمَا أَنْتُمْ قَائِلُونَ قَالُوا نَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَّغْتَ وَأَدْبَتَ وَنَصَحْتَ فَقَالَ بِإِصْبَعِهِ ٱلسَّبَابَةِ بَرْفَعُهَا إِلَىٰ أَنْتُمْ قَائِلُونَ قَالُوا نَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَّفَتَ وَأَدْبَتَ وَنَصَحْتَ فَقَالَ بِإِصْبَعِهِ ٱلسَّبَابَةِ بَرْفَعُهَا إِلَىٰ ٱلنَّمَ قَالُوا نَشْهَدُ أَنَّكُ قَدْ بَلَّهُمْ أَشْهَدُ أَلَيْهُمْ أَشْهَدُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَذَنَ بِلَالَ ثُمَّ أَقَامَ السَّمَاءُ وَبَعْنَ اللهُ مَا أَنْهُمْ أَشْهَدُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَذَنَ بِلَالَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَى النَّاسِ أَلْهُمُ أَشْهَدُ أَلْهُمْ أَشْهَدُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَذَنَ بِلاَلْ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَى الْفَهُمَ وَلَمْ يُصَلِّ إِبَيْنَهُمْ شَيْمًا ثُمَّ رَكِبَ حَتَى أَقَى الْمُوعِقِيلَ الْمُعْرَاتِ وَجَعَلَ حَبْلَ الْمُشَاقِ بَيْنَ بَدَيْهِ وَاسْتَقْبَلَ الْفَهْلَةَ الْمَعْمَ وَلَمْ قَالَتُهُمْ أَنْ الْمُشَاقِ بَيْنَ بَدَيْهِ وَاسْتَقْبَلَ الْفَهُمَ لَنْ اللهُ مَا نَاقَتِهِ الْقَصُوا اللهِ الْمُعْرَاتِ وَجَعَلَ حَبْلَ الْمُشَاقِ بَيْنَ بَدَيْهِ وَاسْتَقْبَلَ الْقَبْلَةُ اللهُ فَعَلَ بَطْنَ نَاقَتِهِ الْقَصُوا اللهُ إِلَى الصَّحْرَاتِ وَجَعَلَ حَبْلَ الْمُشَاقِ بَيْنَ بَدَيْهِ وَاسْتَقْبَلَ الْفَهُمُ اللّهُ الْمُعْرَاتِ وَجَعَلَ جَلْلُ الْمُشَاقِ بَيْنَ بَدَيْهِ وَاسْتَقْبَلَ الْفَيْهِ الْمَعْمِ اللّهُ الْمُعْرَاتِ وَجَعَلَ جَلْلُ الْمُشَاقِ بَيْنَ بَدَيْهِ وَاسْتَقْبَلَ الْمُعْرَاتِ وَجَعَلَ بَعْنَ الْعَلَالَ مَا اللّهُ الْمُدُولُ اللّهُ الْمُ اللْفَاقِ اللّهُ الْعَلَالَ الْعَلَالَ الْمُعْرَاتِ وَالْمَاقِ اللْعَلَالَ الْمُ اللّهُ الْمُلْمَاقِ الْمَاقِ الْعَلَالَةُ الْمُلْعُمُ اللّهُ الْمُلْعُولُ اللّهُ الْعَلَى الْمَاقِ اللّهُ اللّهُ الْمُلْعَالِقُ الْمَاقِ الْمَاقِ اللّهُ الْمُلْعَلِقُ اللّهُ الْمُلْعَاقِ اللّهُ الْمَاقِ اللّهُ اللْهُ الْمُلْعُلُولُ اللّهُ الْمَاقِ اللْمُ الْمُنْ الْمُؤْمِ الْمُعِلَى اللّهُ اللّهُ الْمُلْعَالِ اللْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُعَلّمُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمِنُ اللّهُ الْمُعْلَالِهُ اللْمُولُ اللْمُ الْعُلْمُ الْمُؤْمِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُع

او شديد وانتم تسئلون عني بصيغة الحجهول اي عن تبليغي وعدمه فما انتم قاللون اي في حقى قالوا نشهد آنك قد بلغت أي الرسالة واديت أي الامانة ونصحت أي الامة فقال أي أشار باصبعه السبابة بالجر واختيه من الرفيع والنصب يرفعها حال من فاعل قال اي رافعا اياها او من السبابة ايمرفوعة الى السهاءينكتها ضماليكاف والمثناة الفوقانية اي يشيربها الى الناس كالذي يضرب بها الارض والنكت ضرب رأس الانامل الى الارض وفي نسخة صحيحة بالموحدة في النهاية بالباء الموحدة اي يميلها اليهم يريد بذلك ان يشهد الله عليهم قال النووي رحمه الله هكذا ضبطناه بالتاء المثناة من فوق قال الفاضي رحمه الله تمالي هكذا الرواية وهو عيد الممني قال قيل صوابه ينكبها بباء موحدة قال ورويناه في سنن ابي داؤد اللهم اشهد اي على عبادك بانهم قد اقروا بابي قد بلغت كذا قاله ابن الملك رحمه الله تعالى والمعنى الابم اشهد انت اذ كفى بك شهيدا اللهم اشهد ثلاث مرات كان الانسب أن يتلفظ الراوي باللهم أشهد ثلاث مرأت أو يقول اللهم أشهد مرة ثم يقول ثلاث مرأت ثم أذن بلال ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى العصر اي جمـع بينهما في وقت الظهر وهذا الجمـع كجمع الزدلفة جميع نسك عندنا وجميع سفر عند الشافعي خلافا لبعض اصحابه ولم يصل بينها شيئا اي من السنن والنوافل كيلا يبطل الجمسع لان الموالاة بين الصلاتين واجبة ثم ركب اي وسار حتى آتى الموقف اي ارض عرفات أو اللام للعهد والمراد موقفه الخاص ويؤيده قوله فجعل بطن ناقته القصواء بالجر واختيه الى الصخرات بفتحثين الاحجار الكبار قال النووي رحمه الله تعالى هن حجرات مفترشات في اسفل جبل الرحمة وهو الجبل الذي بوسط أرض عرفات فهذا هو الموقف المستحب فان عجز عنه فليقرب منه بحسب الامكان واما ما اشتهر بين العوام من الاعتناء بصعود الجبل وتوهمهم انه لايصح الوقوف الا فيه فغلظ والصواب جواز الوقوف في كل جزء من ارض عرفات واماوقت الوقوف فهو مابين زوال الشمس يوم عرفة وطاوع الفجر الثاني من يوم النحر وقال احمد يدخل وقت الوقوف من فجر يوم عرفة وجمل حبل المشاة بين يديه قال النووي رحمه الله تعالى روى بالحاء المهملة وسكون الباء وروى بالجيم وفتح الباء قال القاضي رحمه الله تعالى الاول اشبه. بالحديث وحبل المشاة عبتمعهم وحبل الرمل ما طال منه واما بالجيم فمعناه طريقهم وحيث تسلكالرجالة اه وقال الطيبي رحمه الله تعالى بالحاء اي طريقهم الذي يسلكونه في الرمل وقال التوربشتي رحمه الله تعالى حبل المشاة موضع وقيل اسم موضع من رمل مرتفع كالكثبان وقيل الحبل الرمل المستطيل وانما اضافها الى المشاة لانهسا لايتهدر ان يصعد اليها الا الماشي او لاجتماعهم عليها توقيا منه مواقف الركاب ودون حبلالمشاةودون الصخرات اللاصقة بسطح الجبل موقف الامام وبه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحرى الوقوف واستقبل القبلة

فَلَمْ يَزَلْ وَافَفَا حَتَى غَرَبِّتِ ٱلشَّمْسُ وَذَهِبَتِ ٱلصَّفْرَةُ قَلَيلاً حَتَى غَابَ ٱلْفَرْصُ وَأَرْدَفَ أَسَامَةً وَدَفَعَ حَتَى أَتَى ٱلْمُزْدَلِفَةَ فَصَلَى بِهَا ٱلْمَغْرِبَ وَٱلْعِشَاءَ بِأَذَانِ وَاحِدُو إِقَامَتَيْنِ وَكَمْ يُسَبِّحْ بَينَهَا وَدَفَعَ حَتَى أَتَى ٱلْمُزْدَلِقَةَ فَصَلَى بِهَا ٱلْمَغْرِبَ وَٱلْعِشَاءَ بِأَذَانِ وَاحِدُو إِقَامَتَيْنِ وَكَمْ يُسَبِّحْ بَينَهَا شَدِينًا ثُمَّ ٱلْمُنْ أَنْ ٱلْمُعْرَامَ فَا سَتَقَبْلَ ٱلْفَجْرَحِينَ نَبَيَّنَ لَهُ ٱلصَّبْحُ بِإِذَانِ وَإِقَامَةٍ ثُمَّ رَكِبَ الْمُعْمَ الْمُحَرِّمَ فَا سَتَقَبْلَ ٱلْفَجْرَحِينَ نَبَيَّنَ لَهُ ٱلصَّبْحُ بِإِذَانِ وَإِقَامَةٍ ثُمَّ رَكِبَ الْمُعْرَامَ فَا سَتَقَبْلَ ٱلْفَجْرَحِينَ نَبَيَّنَ لَهُ ٱلصَّبْحُ بِإِذَانِ وَإِقَامَةٍ ثُمَّ رَكِبَ الْمُعْرَامَ فَا سَتَقَبْلَ ٱلْفَجْرَحِينَ فَبَيْنَ لَهُ ٱلصَّبْحُ بِإِذَانِ وَإِقَامَةٍ ثُمَّ رَكِبَ الْمُعْمَلِ الْمُعْرَامَ فَا سَتَقَبْلَ ٱلْفَجْرَحِينَ فَرَعَاهُ وَكَبَرَهُ وَهَلَلْهُ وَوَحَدَّهُ فَلَمْ بَرَلُ الْفَصَلَ بْنَ عَبَاسٍ حَتَى أَتَى ٱلْمُشَعْرَ ٱلْمُ لَا عَالْمُعْمَ وَأَرْدَفَ ٱلْفَضَلَ بْنَ عَبَاسٍ حَتَى أَتَى الْمُسْتَونَ اللهُ فَاللَهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ مَلْ وَاللّهُ اللّهُ مَلْ مِنْ اللّهُ مَلْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ فَالَ الْمُ الْمُعْمَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَا أَنْ تَطْلُعَ ٱلشّمْسُ وَأَرْدَفَ ٱلْفَضَلَ بْنَ عَبَاسٍ حَتَى أَتَى الْمُسْتَعِرَ اللّهُ الْمُولِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُو

فلم بزل واقفا اي قاعمًا بركن الوقوف راكبًا على الناقة حق غربت الشمس أي أكثرها أو كادت أن تغرب وذهبت الصفرة قليلا اي ذهابا قليلا حق غاب القرص واردف اسامة اي اردفه النبي صلى اللهعليه وسلمخلفه ودفع اي ارتحل ومضي وقال الطيبي رحمه الله تعالى اي ابتدأ السير ودفــم نفسه ونحاها او دفــم ناقتهوحمالها على السير ويقول بيده اليمني الها الناس السكينة السكينة بالنصب اي الزموها كلَّا أنَّى حبلًا من الحبال بالحاء المهملة اي التل اللطيف من الرمل ارخى لها اي للناقة قايلا اى ارخاء قليلا حق تصعد بفتح الباء المثناة فوق وضمها يقال صعد في الجبل واصعد ومنه قوله تعالى اذ تصعدون وجدت هذهالزيادةفي بعضروايات مسلم:م أتى المزدلفة -قيل سميت مها لمجيء الناس اليها في زلف من الليل اي ساعات قرببة من اوله ومنه قوله تعالى (واذا الجنةازانة ت اى قربت واما ازدحام الناس بين العلمين فبدعة قبيحة يترتب عليها مفاسد صريحة فصلى بها المغرب والعشاء إي في وقت العشاء باذان واحد واقامتين و به قالت الائمة الثلاثة وزفر رحمه الله تعالى لما سيآني ولم يسبح اي لم يصل بينها آي بين المغرب والعساء شيءً آي من النوافل والسنن والمعتمد انه يصلي بعدها سنة المغربوالعشاء والوثر لقوله ثم اضطجع اى للنوم بعد راتبة العشاء والوثر كما في رواية حتى طلب الفجر تقوية للبدن ورحمة للامة ولان في سهاره عبادات كثيرة يحتاج الي النشاط فيها وهو لاينافي الحديث المشهور من احيا ليــلة العيد احيا الله قلبه يوم تموت الفلوب فيستحب ان يحبيه بالذكر والفكر دون النوافل المقلقة مطابقة لاسنة مسع ان المراد احياء تلك الليلة في الجملة او اكثرها ثم المبيت عندنا سنة وعليه بعض المحققين من الشافعية رحمه الله تعالى وقيل واجب وهو مذهب الشافعي وقيل ركن لايصح الابه كالوقوف وعليه جماعة من الاجـلة وقال مالك النزول واجب والمبيت سنة وكذا الوقوف بعده ثم المبيت بمعظم الليلوالصحيحانه بمضور لحظة بالمزدلفة فصلي الفجر حين تبين له الصبيح اي طلع الفجر باذان واقامة اي بفلس ثم ركب القصواء حتى اتى المشعر الحرام موضع خاص من المزدلفة ببناء معلوم سمي به لانه معلم للعباد والمشاعر المعالم التي نسدب الله البها وامر بالقيام فيها وهو بفتح المم وقد يكسر وفي رواية حتى رقي على المشعر الحرام ونما يدل على المفايرة بين المزدلفة والمشعر الحرام ما في البخاري كان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يقدم ضعفة اهله فيقفون عند المشعربالمزدلفة فيذكرون الله وذهب جماعة الى انه هي فدفع اي ذهب الى من قبل ان تطلع الشمس واردف الفضل بن عباس اي بدل اسامة حتى اتى بطن محسر بكسر السين المهملهالمشددة وهو مابين مزدلفة ومنىوالتحسرالاعياء ومنه قوله تعالى (ينقلب اليك البصر خاسئًا وهو حسير) سمى بذلك لان فيل اصحاب الفيل حسر فيه اي اعياً وكلَّ ذكره النووي رحمه الله تعالى اي بناء على انه دخل الحرم وهو ماعليه جماعة ككن المرجيح عند

فَعَرَّكَ قَلْمِلاً ثُمَّ سَلَكَ ٱلطَّرِيقَ ٱلْوُسُطَىٰ ٱلَّتِي تَغَوْرُجُ عَلَى ٱلْجَمَرَةِ ٱلْكُبُرَى حَتَى أَنَى ٱلْجَمْرَةَ الشَّجَرَةِ فَرَمَاهَا بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ بُكَابِرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ مِنْهَا مِثْلَ حَصَى ٱلْخَذَفِرِ مَا اللّهِ عَنْدَ ٱلشَّجَرَةِ فَرَمَاهَا بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ بُكَابِرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ مِنْهَا مِثْلَ حَصَى ٱلْخَذَفِرِ مَا اللّهِ عَلَيّا فَنَحَرَ مِنْ اللّهَ عَلَيْا فَنَحَرَ مَا أَلُوادِي ثُمَّ ٱنْصَرَفَ إِلَى ٱلْمَنْحَرِ فَنَحَرَ ثَلَاثًا وَسَتِينَ بَدَنَةً بِيَدِهِ ثُمَّ أَعْلَى عَلَيًا فَنَحَرَ مَا عَلَيْ اللّهُ عَلَيْهُ مَا عَلَيْ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ مِنْ كُلّ بَدَنَة بِبَضْعَة فَجُرُلَتْ فِي قَدْرٍ فَطَبُخَتُ فَأَكُلاَ مَنْ لَحْمِهَا وَشَرِ بَا مِنْ مَرَقَهَا ثُمَّ رَكِبَ رَسُولُ ٱللّهِ عَلَيْهِ فَأَنْ اللّهِ عَلْهَا فَاضَ إِلَى ٱلْبَيْتِ فَصَلّى عَكَةً ٱلظّهُرَ

غيره انه لم يدخله وانما اصلبهم العذاب قبيل الحرم قرب عرفة فلم ينج منهم الا واحدا اخـبر من ورائهم الطريق الوسطى وهي غير طريق ذهابه الى عرفات بل أنما هي التي تخرج على الجمرة الكبرى أي جمرة العقبة ا حتى أنى عطف على سلك أي حتى وصل الجرة التي عند الشجرة أي العقبة ولعل الشجرة أذ ذاك كانت.وجودة هناك فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة منها مثل حصى الخذف بالخاء والذال المعجمتين الرمي برؤس الاصابع رمي من بطن الوادى بدل من قوله فرماها او استئناف مبين وهو الاظهر ووقع في روايةالبخاري عن ابن مسعود وكذا في عبارة الشافعي رحمه الله تعالى ما يفيد جواز الرمي من فوقها وقياسا على بقية الجرات جيث يجوز من جوانبها وان كان الجانب المستحب واحدا ثم انصرف اي رجــع من حمرة العقبة الى المنحر ا بفتح الميم اى موضع النحروالات يقال له المذبيح لعدمالنحراو تغليباللا كثركماغاب فيالاول وهوقريب منجرة العقبة فنحر ثلاثًا وستين بدنة بعدد سني عمره بيده الظاهر ان لفظ المشكاة جمسع بين الروايتين فان الروايسة الصحيحة ثلاثا وستين بيده بدون لفظ بدنة قال النووي رحمه الله تعالي هكذا هو في النسخ وكذا نقــله ا القاضي رحمه الله تعالى عن جمبسع الرواة سوى ابن ماهان فانه رواه بدنة قال وكلاها صواب والاول اصوب تم اعطى اى بقية البدن عليا فنحر اى على ماغبر اى بقى من المائة واشركه اي النبي صلى الله عليه وسلم عليا ني هديه بانه اعطاء بعض الهدايا لينحر عن نفسه وهو يحتمل ان يكون من بقية البدن ايضا ويكون عسدد سني عمره رضي الله تعالى عنه على بعض الاقوال قال الدووي رخمه الله تعالى وظاهره آنه شاركه في نفس الهدي قال القاضي عياض رحمه الله تعالى وعندي انه لم يكن تشريكا حقيقة بل اعطاءقدرا يذبح قال والظاهر، ان النبي صلى الله عليه وسلم نحر البدن التي جاءت معه من المدينة وكانت ثلاثا وستين كما جاء فيروايةالترمذي وأعطى عليا البدن التي جاءت معه من اليمن وهي تمام المائة ولا يبعد أنه عليه الصلاة والسلام أشرك عليا في ثواب هديه لان الهدى يعطي حكم الاضحية ثم قال النووى رحمه الله نعالى وفيه استحباب تعجيل ذبح الهدايا وان كانت كثيرة في يوم النحر ولا يؤخر بعضها الى ايام التشريق ثم امر من كل بدنة ببضعة بفتح الباءالثانية وهي قطعة من اللحم فجعلت اي القطع في قدر في القاموس القدر بالكسر معاوم اشياو يونث فطبخت فاكلا من لحماً الضمير يعود الى القدر ويحتمل ان يعود الى الهدايا قاله ابن الملك رحمه الله تعالى وشربا من مرقها اي من مرق القدر او مرق لحوم الهدايا قاله ابن الملك رحمه الله تعالى يدل على جواز الاكل من هدي التطوع اله والصحيح انه مستحب وقيل واجب لقوله تعالى فكلوا منها ثم أفاض أي اسرع آلى البيت أي بيت الله لطواف الفرض ويسمى طواف الافاضة (ق) فصلي عكة الظهر قال الحافظان القم رحمه الله تعالى اختلف اين صلى المظهر يومئذ ففي الصحيحين عن النعمر انه صلى الله عليه وسلم افاض يوم النحرثم رجمع فصلى الظهر بمني وفي

صحيح مسلم عن جابر انه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر عكه وكذلك قالت عايشة رضي الله تعالى عنها واختلف في ترجيح احد هذين القولين على الاخر فقال ابو محمد بن حزم قول عايشة وجابر اولى وتبعه على هذا جماعة ورجحوا هذا القول بوجوه (احدها) انه رواية اثنين وهما اولى من الواحد (الثاني) ان عايشةاخس الناس به صلى الله عليه وسلم ولها من القرب والاختصاص والمزية ما ليس لغيرها (الثالث) ان سياق جابر حجة النبي صلى الله عليه وسلم من اولها الى آخرها اتم سياق وقد حفظ القصة وضبطهاحتىضبطجز ثياتهاحتى ضبط منهاامرا لايتملق بالمناسك وهو نزول النبي صلى الله عليه وسلم ليلةجمعني الطريق فقضى حاجته عند الشعب ثمر توضأ وضوءًا خفيفًا فمن ضبط هذا القدر فهو بضبط مكان صلاته يوم النحر اولى (الرابسع) ان حجة الوداع كانت في اذار وهي تساوي الليل والنهار وقد دفع من مزدلفة قبل طلوع الشمس الى من وخطب مهما الناس ونحر بدنا عظيمة وقسمها وطبيخ له من لحمها واكل منه ورمى الجمرة وحلق رأسه وتطيب ثم افاض فطاف وشرب من ماء زمزم ومن نبيذ السقاية ووقف عليهم وم يسقون وهذه اعمال تبدو في الاظهر آنها لاتنقضي في مقدار يمكن معه الرجوع الى منى بحيث يدرك وقت الظهر في فصل اذار (الخامس) أن هذين الحديثين جاريان مجرى الناقل والمبقى فان عادته صلى الله عليه وسلم كانت في حجته الصلاة في منزله الذي هو نازل فيه بالمسلمين فجرى ابن عمر على العادة وضبط جابر وعائشة رضي الله تعالى عنهما الامر الذي هو خارجءنعادته فهو اولى بان يكون هو الحفوظ (ورجحت طائفة اخرى) قول ابن عمر لوجوه (احدها) انه لو صلى الظهر عَكَةً لم تَصَلَّ السَّحَابَةُ بَنَي وحدانا وزرافة (كسحا بوقد تشدد فاؤها الجماعة من الناس او العشرة منهم (قاموس) بل لم يكن لهم بد من الصلاة خلف امام يكون نائبًا عنه ولم ينقل هذا احد قط ولا يقول احد انه استباب من يصلي مهم ولولا علمه أنه يرجع اليهم فيصلي مهم لفال أن حضرت الصلاة ولست عندكم فليصل بكم فلان وحيث لم يقسع هذا ولا هذا ولا صلى الصحابة هناك وحدانا قطعا ولاكان عادتهم اذا اجتمعوا ان يصلوا عزين علم انهم صلوا معه على عادتهم (الثاني) انه لو صلى بمكة لـكان خلفه بعض اهل البلد وم مقيمون وكان يأمرهم ان يتموا صلاتهم ولم ينقل انهم قاموا فاتموا بعد سلامه صلاتهم وحيث لم ينقل هدا ولا هذا بل.هومعلوم الانتفاء قطعًا علم أنه لم يصل حينتُذ بمكة وما ينقله بعض من لاعلم عنده أنه قال يا أهل مكة أتموا صلاتسكم فأنا قوم سفر فاعما قاله عام الفتح لا في حجته (الثالث) انه من المعلوم انه لما طاف وركع ركعتي الطواف ومعلومات كثيرا من المسامين كانوا خلفه يقتدون به في افعاله ومناسكه فلعله لما ركع ركعتي الطوافوالناسخلفه يقتدون به ظن الظان أنها صلاة الظهر ولا سما أذا كان ذلك في وقت الظهر وهدا ألوم لاعكن رفع أحماله بخـلاف صلاته بمنى فانها لايحتمل غير الفرض (الرابع) انه لايحفظ عنه في حجته انه صلى الفرض بجوف مكة بل انماكان يصلى بمنزله بالمسلمين مدة مقامه كان يصلى بهم اين نزلوا لايصلى في مكان آخر غير المنزل العام (الخامس) ان حديث ابن عمر متفق عليه وحديث جابر من افراد مسلم فحديث ابن عمر اصح منه وكذلك هو فياسناده فان رواته احفظ واشهر واتقن فابن يقــع حاتم بن اسمعيل عن عبيد الله واين يقع حفظ جعفر من حفظ نافع | (السادس) أن حديث عائشة قد أضطرب في وقت طوافه فروى عنها على ثلاثة أوجه (أحدها) أنــــه طاف نهارا (التاني) انه اخر الطواف الى الليل (الثالث) انه افاض من آخر يومه فـلم يضبط فيه وقت الافاضة ولامكان الصلاة بخلاف حديث ابن عمر (السابسع) ان حديث ابن عمر اصح منه بلا نزاع فان احاديث عايشة إ من رواية عجد بن اسحق عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عنها وابن اسحق مختلف فيه في الاحتجاج بـــهـ ولم يصرح بالساع بل عنعنه فكيف يقدم على قول عبيد الله حدثني نافع عن ابن عمر (الثامن) ان حديث

فَأَ قَىٰ عَلَى بَنِي عَبْدِ ٱلْمُطْلِبِ يَسَقُونَ عَلَى زَمْزَمَ فَقَالَ ٱنْزِعُوا بَنِي عَبْدِ ٱلْمُطَّلِبِ فَلُو لَا أَنْ يَغْلِبَكُمُ ٱلنَّاسُ عَلَى سَقَايَةً كُمْ لِلَّزَعْتُ مَعَكُم فَنَاوَلُوهُ دَلُواً فَشَرِبَ مِنْهُ رَوَاهُ مُسلِم فَ لَعْلَم الله عَلَيْهِ وَسَلَّم فِي حَجَّةِ ٱلْوَدَاعِ فَمَنَا مَنْ أَهَلَّ بَعْمَرة وَمِنَا مَنْ أَهَلَّ بَعْجَ فَلَمَّا قَدِمْنَا مَكَةً قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱلله فَمَنَا مَنْ أَهَلَّ بِعَمْرة وَأَهْدَى فَلَيْهِلَ بِالحَجَ مَعَ عَلَيْهِ وَسَلَّم مَنْ أَهِلَ بِعِمْرة وَأَهْدَى فَلَيْهِلَ بِالحَجَ مَعَ عَلَيْهِ وَسَلَّم مَنْ أَهِلَ بِعِمْرة وَأَهْدَى فَلَيْهِلَ بِالحَجَ مَعَ عَلَيْهِ وَسَلَّم مَنْ أَهِلَ بِعِمْرة وَأَهْدَى فَلَيْهِلَ بِالحَجَ مَعَ الْمُعْرة وَأَهْدَى فَلَيْهِلَ بِالحَجَ مَعَ الْعُمْرة وَأَهْدَى فَلْيُهِلَ بِالحَجِ مَعَ الْعُمْرة وَأَهْدَى فَلْيُهِلَ بِالحَجِ مَعَ الْعَمْرة وَأَهْدَى فَلْيُهِلَ بِالْعَمْرة وَأَهْدَى فَلْهِلَ الله عَلَى مَعْمُ وَقِي وَوَايَة فَلَا يَحِلُّ مَتَى يَحِلُّ بِنَعْ الصَّفَا وَالْمَرْوق فَلَمْ أَزَلُ الْعُمْرة وَأَهُمْ وَلَيْ الله عَلَى مَعْمَ وَالْمَالُ وَعَنْ أَهْلُ الله عَلَيْهِ وَمَنْ أَهْلُ عَلَيْهِ وَمَلْ الله عَلَى مَا الله عَلَيْهِ وَمَلْم وَالْمَالُولُ الله عَلَيْهِ وَمَلْمَ وَالْمُولُ وَالْمَوْرة وَالْمَالُ وَالْمَا وَلَا اللهُ عَلَيْهِ وَاللّه وَالْمَوْرة وَالْمَالُ وَلَا اللهُ عَلَيْهِ وَالْمَالُ وَالْمَالُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُ وَالْمَالُ وَالْمَالَ وَالْمَالُولُ وَلَا اللهُ عَلَيْه وَاللّه وَالْمَالُ وَالْمَالَ وَالْمَالُ وَالْمَالُولُ وَلَا الله وَالْمُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُولُ وَلَا الْمُولُولُ وَلَا الْمُولُولُ وَالْمَالُ وَالْمَالُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَلَا الْمُولُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُولُ وَلَا الْمُعْلِى اللّهُ الْمُولُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُولُ وَلَا اللّهُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُولُولُ وَالْمُولُ وَلَا الْمُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

عائشة ايس بالبين آنه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بمكة فان لفظه هكذا أفاض رسول اللهصلي الله عليه وسلم من آخر يومه حتى صلى الظهر ثم دفيع ألى منى فمكث بها ليالى أيام التشريق حتى يرمي الجرة أذا زالتُ الشمس كل جمرة بسبع حصيات فاين دلالة هذا الحديث الصريحة على أنه صلى الظهر يومئذهكة واين هــذا في صريحة الدلاله الى قول ابن عمر أفاض يوم النحر ثم صلى الظهر بمنى يعني راجعا وآين حديث اتفق اصحاب الصحيح على اخراجه الى حديث اختلف في الاحتجاج به والله اعلم (كذا في زاد المعاد) وقال ابن الهام رحمه الله تعالى اخرج مسلم عن ابن عمر انه عليه السلام آفاض يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بمنى قال نافع وكان ابن عمر يفيض يوم النحر ثم يرجع فيصلي الظهر بمنى ويذكر ان النبي صلي الله عليهوسلم فعله والذي في حديث جابر الطويل الثابت في مسلم وغيره من كتب السنن خـــلاف ذلك حيث قال ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فافاض الى البيت فصلى الظهر عكة ولا شك ان احد الحبرين وهم وثبت عرب عائشة رضي الله تعالى عنها مثل حديث جائر الطويل بطريق فيه ابن اسحق وهو حجة على ما هو الحق ولهذا قال المنذري في مختصره هو حديث حسن واذا تعارضاً ولا بد من صلاةالظهر في احد المسكانين ففي مكة بالمسجد الحرام اولى لثبوت مضاعفة الفرائض فيه ولو تجشمنا الجمسع حملنا فعله بمنىطى الاعادة بسبب اطلع عليه يوجب نقصان المؤدي اولا (كذا في فنح القدير) قوله فاتى على بني عبد المطلب وهم اولاد العباس وجماعته لان سقاية الحاج كانت وظيفته يسقون اي مر عليهم وه ينزعون الماء من زمزم ويسقون الناس على زمزم قال النو ويرحمه تعالى يغرفون بالدلاء ويصبونه في الحيــاض و بحوها فيسبلونه فقالَ الزعوا اي الماء او الدلاء بني عبــد المطلب يعني العياس ومتعلقيه محذف حرف النداء فلولا ان يغلبكم الناس على سقايتكم لنزعت معكم وقال النووي رحمه الله تعالى معناه لولا خوفي ان يعتقد الناس ذلك من مناسك الحج فيردحمون عليه بحيث يغلبونكم ويدفعونكم عن الاستقاء لاستقيت معمم لكثرة فضيلة هذا الاستقاء قوله ومن اهل بحبج ساق الهدى او لاقرن معه عمرة الا فليتم حجهةولهاولم اطف البيت أي لاعمرة ولا بين الصف والمروة أي لم اسع بينهما أذ لا يصح السعي ألا بعد الطواف والا فالحيض لا عنع السمى وامتشط واهل بالحج اي امرني ان احرم بالحج قولها وانرك العمرة اي

بَعَثَ مَعِي عَبْدَ ٱلرَّ حَنِ بْنَ أَبِي بَكُرٍ وَأَمَرَ نِي أَنْ أَعْتَمِرَ مَكَانَ عُمْرَ قِي مِنَ ٱلتَّنْعِيمِ قَالَتْ فَطَافَ ٱلَّذِينَ كَانُوا أَهَلُوا بُمُ طَافُوا طَوَافًا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ حَلُوا ثُمَّ طَافُوا طَوَافًا بَعْدَ أَنْ رَجَعُوا مِنْ مَنِي وَأَمَّا ٱلَّذِينَ جَعُوا ٱلْحَجِّ وَٱلْهُمْرَةَ فَا إِنَّمَا طَافُوا طَوَافًا وَاحِدًا مُتَّفَقَ عَلَيْهِ بَعْدَ أَنْ رَجَعُوا مِنْ مِنِي وَأَمَّا ٱلَّذِينَ جَعَوا ٱلْحَجِّ وَٱلْهُمْرَةَ فَا إِنَّمَا طَافُوا طَوَافًا وَاحِدًا مُتَّفَقَ عَلَيْهِ

ارفضها قال ابن الملك رحمه الله تعالى اى امرني ان اخرج من احرام العمرة واتركها باستباحة المحظورات من التمشيط وغيره لعدم القدرة على الاتيان بافعالها بسبب الحيض وامرنى ان اعتمر مكان عمرتي اي بدلهـا نصب على المصدر قاله ابن الملك اي عمرتي التي رفضتها من التنميم متعلق باعتمر قــال ابن الملك رحمه الله تعالى هو موضع قريب من مكة بينه وبينها فرسخ وبهذا تمسك ابو حنيفة وقالاالشافعي ليس معناه انهصليالله عليه وسلم امرها بترك العمرة رأساً بل امرها بترك افسال العمرة من الطواف والسعى وادخال الحج في العمرة لتكون قارنة اقول القارن لا يستبيح بالمحظوز فانقلب المحظور ثم قال واما عمرتها بعد الفراغ من الحج فكانت تطوعا لتطبيت نفسها لئلا تظن خوف نقصان بترك اعمال عمرتها اقول حاشاها ان تظن هذا الظن والنبي صلى التعليه وسلم كان قارنا مع ان بالشافعي يقول بتداخل الافعال قاات فطاف اي طواف العمرة الذينكانوا أهلوا بالعمرة اى الذين افردوا العمرة عن الحيج بالبيت متعلق بطاف وبين الصف والمروة والطواف يراد بـــــه الدور الذي يشمل السعى فصح العطف ولم يحتج الى تقدير عامل وجعله نظير علفتها تبنا وماء باردا ثم حَلَّوا اي خــرجوا من الاحرام ثم طافوا طوافا اي للحج وهو طواف الافاضة (ق) قوله فانما طافوا طوافا واحدا فيه حجة لمن قال الطواف الواحد والسعى الواحد يكفيان للقارن وهو مذهب عطاء والحسن وطاوس وبه قال مالكواحمد والشافعي واسحق وابو ثور وداود (وقال) مجاهد وجابر بن زيد وشريج القاضي والشعبي ومحمد بن علي بن حسين والنخمي والاوزاعي والثوريوالاسود بن نزيدوالحسن بن حي وحماد بنسلمةوحماد بنسلمانوالحكم بن عيينة وزياد بن مالكوابن شبرمةوابنابي لبليوابو حنيفةواصحابه لابد للقارن من طوافين وسمبينوحكي ذلك عن عمر وعلى وابنيه الحسن والحسين وابن مسعود وهو رواية عن احمد وروى عن مجاهد عن ابن عمر انه جمع بين الحج والعمرة وقال سبيلها واحد وطاف لها طوافين وسعى لها سعبين وقال هكذا رأيت رسول الله صلَّى الله عليه وسلم يصنع كما صنعت وعن علي انه جمع بينها وفعل ذاك ثم قــال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا عن علقمة عن ابن مسعود قال طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر تهوحجته طوافين وسعى سعبين وابو بكر وعمر وعـلى ورواه الدارقطني ايضا من حديث عمران بن حصين وضعفه والله أعلم (كذا في عمدة القاري) وقال أمامنا مجمد بن الحسن رحمه الله تعالىقدجاء فيذلك آ ثاركثيرةاخبرنا مجمد عن ابي حنيفة قال حدثنا منصور بن المعتمر عن ابراهيم عن ابي مصر عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه قال اذا اهللت بالعمرة والحيج جميعاً فطف لها طوانين واسع لها سعيين بين الصفا والمروة (قال)منصور ولقيت مجاهدا وهو يفتي بطواف واحد لمن قرن فحدثته بهذا الحديث فقال او كنت سمعته لم افت الا بطوافين فاما بعد اليوم فلا افتي الا بهما (وقال الهدينة) نرى على القارن طوافا واحدا وسعيا واحدا المبرنا محمد قال أخبرنا عمر بن ذر الهمدانيعن مجاهد أن الصي بن معبد أهل بعمرة وحجةبالعديب فمر به زيدين صوحان وسايان بن ربيعة فاما سما الذي أهل به قالا لهذا أضُل من جمل أهله وأقل عقلا من جمل أهله فاحفظ من قولمها ومضي حتى قدم على عمر بن الحطاب رضي الله تعالى عنه فاخبره بالذي صنع وبقولمها فقال له عمر رضي الله تعالى عنه

﴿ وَعَنَ ﴾ عَبْدِ ٱللهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ نَمَتَّعَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ ٱلْوَدَاعِ المُمْرَةِ إِلَى ٱلْحَجِّ أَهَلَ بِٱلْحُمْرَةِ ثُمَّ أَهَلَ بِٱلْحُمْرَةِ إِلَى ٱلْحَبْرَةِ إِلَى ٱلْحَبْرَةِ إِلَى ٱلْحَبْرَةِ إِلَى ٱلْحَبْرَةِ إِلَى ٱلْحَبْرَةِ أَهْلَ بِٱلْحَبْرَةِ ثُمَّ أَهَلَ بِٱلْحَبْرَةِ إِلَى ٱلْحَبْرَةِ إِلَى ٱلْحَبْرَةِ أَهْلَ بِٱلْحَبْرَةِ مُنْ أَهْلَ بِٱلْحَبْرَةِ إِلَى الْحَبْرَةِ اللهِ اللهِ الْعُمْرَةِ مُنْ أَهْلَ بِٱلْحَبْرَةِ إِلَى الْعُمْرَةِ مُنْ أَهْلَ بِأَلْحَبِهِ إِلَى الْعَبْرَةِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ الْوَالْحَبِي اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَا عَا

هديت لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم مرتين اخبرنا محمد قال راخبرنا) محمد بن ابان قال حدثنا محمد بن راشد السلمي عن عبد الرحمن بن أبي نصر بن عمر والسلمي عن أبيه قال خرجت حاجاً وأنا أريد على بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه فاحرمت قبل ان ادخل المدينة قال فدخات المدينة حتى خرج على فادركته بذي الحليفة وقد اهل بعمرة وحجة فقلت ما خرجت الا اليك فادخلـ في في احرامك قال وكيف ادخلك في احرامي وقــد احرمت بحجة واحرمت بعمرة وحجة ولكن اقم على احرامك واقم على احرامي قال فاقمنا على احرامنا نلبي حتى دخلنا المكة طاف طوافين بالبيت وبين الصفا والمروة طوافا لعمرته وطوافا لحجتهثم اقمنا حرامين حتىكان يوم النحر (اخبرنا) محمد بن ابان عن موسى بن ابي كثير بن موسى الجهين عن مجاهد عن النبي صلى الله عليه وسلم انهاء تمر قبل ان يحج ثلث عمر في ذي قعدة ثم حج وقرن(اخبرنا)محمد قال اخبرنا ابو معاوية عن الاعمش عن شقيق بن سلمة عن الصي بن معبد قال كنت حديث عهد بالجاهلية والنصرانية فالملمت وقرنت الحج والعمرة فاهلاتهما فمررت على زيد بن صوحان وسلمان بن ربيعة بالعذيب وانا أهل بهما فقال أحدها لصاحبه لهذا أضل من بعيراهله وقال الآخر يهل مها جميعاً قال فخرجت كائني احملها على عنقى حتى دخلت على عمر رضى الله تعالىءنه فذكرت له ما قالا قال أنها يعني أن قولهما ليس بشيء لا يقولان شيئاهديت لسنة نبيك (اخبرنا) محمد قال اخبرنا سفيان بن عيينة قال سمعت منصور بن المعتمر يذكر عن ابراهم عن مالك بن الحارث عن ابي نصر السلمي قــال لفيت على بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه وقد اهل بالعمرة والحج فقات استطيع ان اضماليها عمرة فقال ان لو كنت بدأت بالعمرة فاردت ان تضيف اليها حجة فقلت كيف اصنع اذا اردت ذلك قال تفيض عليك اداوة ثم تهل مها جميعاً فأذا قدمت طفت لـكل وأحد منها طوافا ثم لا تحــل منك شيئًا حتى يوم النحر فقال منصور فذكرتذلك لمجاهداتقال قدكنا نفتي بطوافواحد واما الآن فلن نفتي الابطوافين(كذا فيكتاب الحجيج) وقال البيهقي وروىالاماماالشافعي في القديم عن حل اظنه ابراهم بن محمد عن جعفر بن محمد عن ابيه عن علي بن ابي طالب قال في القارن يطوف طوافين ويسمى سمبين قال الشافعي وهذا على معنى قولنا يطوف حين يقدم بالبيت وبالصفا والمروة ثم يطوف بالبيت المزيارة اهـ قال العلامة المارديني رحمه الله تعـالى لو سلم تأويل الشافعي الطواف في حق القارن بما ذكرفكيف يفعل برواية ويسمى حيين ولوكان كماتأول لم يكن فيه خصوصية بالقارن فان المفرد ايضا يفعل كذلك ويطوفهذين الطوافين(كذا فيالجوهرالنقي)قوله عتعرسولالله والله والله قال القاضي هو محمول على التمتع هو محمول على التمتع اللغوي وهو القران أخرا ومعناه أنه صلى ألله عليه وسلم احرم او لا بالحج مفردا ثم احرم بالعمرة فصار قارنا في اخر امره والقارنهو متمتع من حيث اللغة ومن حيث المعنى لانه ترفه باتحاد الميقات والاحرام والفعل ويتعين هذا التأويل هنا لما قدمناه فيالابوابالسابقة من الجمع بين الاحاديث في ذلك وممن روى افراد النبي صلى الله عايه وسلم ابن عمر الراوي هنا وقد ذكره مسلم بعد هذا واما قوله بدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهل بالعمرة ثم اهل بالحج فهو محمول على التلبيسة في اثناء الاحرام وليس المراد انه احرم في اول امره بعمرة ثم احرم بحجلانه يفضي الى مخالفة الاحاديثالسابقة

فَتَمَتَّعَ النَّاسُ مَعَ النَّيِّ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّمُوةِ إِلَى الْحَجِ فَكَانَ مِنَ النَّاسِ مَنْ النَّاسِ مَنْ كَانَ أَهْدَى فَإِنَّهُ لَا يَجِلُ مِنْ شَيْءٌ حَرُمَ مِنْهُ حَتَى يَقْضِي حَجَّهُ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَهْدَى فَإِنَّهُ لاَيَحِلُ مِنْ شَيْءٌ حَرُمَ مِنْهُ حَتَى يَقْضِي حَجَّهُ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَهْدَى فَإِنَّهُ لاَيَحِلُ مِنْ شَيْءٌ حَرُمَ مِنْهُ حَتَى يَقْضِي حَجَّهُ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمُ أَهْدَى فَإِنَّهُ الْمَنْهُ وَالْمَرْوَةِ وَلَيُقَصِّرُ وَلَيَحَلِلُ ثُمَّ لِيُهِلِّ بِالْحَجِ وَلَيُهُدَ إِفَمَنَ الْمَا فَا اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الللَّهُ عَلَى الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّلَا اللللَّهُ ا

الفصل الثالث ﴿ عن ﴾ عطاء قالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ ٱللهِ فِي نَاسِ مَعِي قَالَ أَصْحَابَ مُحَمَّد مَد أَلهُ قَالَ جَابِرٌ فَقَدِمَ أَمْلَلْنَا أَصْحَابَ مُحَمَّد صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِٱلْحَجِّ خَالِصاً وَحْدَهُ قَالَ عَطَامُ قَالَ جَابِرٌ فَقَدِمَ

وقد سبق بيان الجمع بين الروايات فوجب تأويل هذا على موافقتها ويؤيدهذا التأويل قوله فتمتع الناس مع رسول صلى الله عليه وسلم بالعمرة الى الحج ومعلوم ان كثيرا منهم او اكثرهم احرموا بالحجاولا مفردا وانحافسخوه الى العمرة اخرا فصاروا متمتعين فقوله وتحتع الناس يعني في آخر الاس والله اعلم (كذا في شسرح مسلم) قوله هذه عمرة استمتنا بها الاستمتاع هنا تقديم العمرة والفراغ منها والمرادبالاستمتاع هنا معناه اللغوى كاتقدم اي الانتفاع فمن لم يكن عنده الهدي فليحل بفتح الياء وكسر الحاء الحل نصبه على المصدر وقوله كله تأكيد له اي الحل التام فان العمرة قد دخلت في الحج اي في اشهره الى يوم القيامة قال ابن الملك يعني ان دخولها فيه في اشهره لا يختص بهذه السنة بل بجوز في جميع السنين قوله اهلانا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم منصوب على المتعدر يعني او اعني اي احرمنا بالحج خالصا وحده اى على زعم جابر لما تقدمان بعضهم اهلوا بالعمرة وحدها او اراد بالاصحاب اكثرهم او بعضهم او من لم يسق الهدى وهو الاظهر وهو ساكت عن حجه

ٱلنَّى صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُبْحَ رَابِعَةٍ مَضَتْ مِنْ ذِي ٱلْحِجَّةِ فَأَ مَرَ نَا أَنْ نَحِلَّ قَالَ عَطَامِ قَالَ حِلُوا وَأَصِيبُوا ٱلنِّسَاءَ قَالَ عَطَامٍ وَلَمْ يَعْزِمْ عَلَيْهِمْ وَلَكُنْ أَحَلَّهُنَّ لَهُمْ فَتَلْنَا لَمَّا لَمْ يَكُنْ بَيْنَا وَبَيْنَ عَرَفَةَ إِلاَّ خَسْ أَمَرَنَا أَنْ نُفْضِيَ إِلَىٰ نِسَائِنَا فَنَا تِي عَرَفَةَ تَقُطُرُ مَذَا كَبِرُنَا ٱلْمَنِيَّ قَالَ يَقُولُ جَابِرٌ بيَدُه ۚ كَأْنِي أَنْظُرُ إِلَىٰ قَوْلِهِ بِيَدِهِ ايُحَرِّ كُمَّا قَالَ فَقَامَ ٱلنِّي صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فينَا فَقَالَ قَدْ عَلَمْتُمْ ۚ أَنَّى أَنْقَاكُم ۚ يَلِهِ وَأَصْدَفُكُم ۚ وَأَبَرُّ كُمْ وَلَوْ لَا هَدْيِي لَعَلَلْتُ كَمَا تَحِلُّونَ وَلَو ٱسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا ٱسْتَدْبَرْتُ لَمْ إِأْسُقِ ٱلْهَدْيَ فَحِلُّوا فَحَلَلْنَا وَسَمعْنَا وَأَطَعْنَا قَالَ عَطَاهِ قَالَ جَابِرٌ فَقَـدِمَ عَلِيٌّ مِنْ سِعَايَتِهِ فَقَالَ بِمَ أَهْلَلْتَ قَالَ بِمَا أَهَلَّ بِهِ ٱلنَّبِيُّ صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ ٱللَّهِ صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَ هَد وَٱمْكُنُ حَرَامًا زَالَ وَأَهْدُى لَهُ عَلَيْ هَدْيًا فَقَالَ سُرَاقَةُ بْنُ مَالِك بْن جُعْشُم يَارَسُولَ ٱللَّهِ أَلِعَامنَاهٰذَا أَم ْلِأَبَدِقَالَ لِأَبَد صلى الله عليه وسلم فيحمل على انه كان قارنا فامرنا ان نحــل اى نفــخ الحج الى العمرة قال عطاء اي راويا عن جابر قــال اي النبي صلى الله عليهوسلم حاواً بكسر الحاء وتشديد اللام واصيبو النساء تخصيص بعــد تعمم وتنصيص لدفع الايهام من الابهام قال عطاء ولم يعزم اي لم يوجبالنبيصلي الله عليه وسلم عليهمولكن احلهن لهم يعني لم يجعل الجماع عزيمة علىهم بل جعله رخصة لهم بخلاف الفسخ فانه كان عزيمة فامر حلوا للوجوب واصيبوا للاباحة او للاستحباب فقلنا لما لم يكن اى حين لم يبق بيننا وبين عرفة الا خمس أي من الليالي بحســاب ليلة عرفة او من الايام محسابيوم الاحدالذي لا كلام فيه آمرنا أي النبي صلى الله عليه وسلم وفي نسخــة بصيغة المجهول أن نفضي من الافضاء اي نصل آلي نسائناً وهو كنايه عن الجاع كقوله تعالى (وقد افضي بعضكم الى بعض) فنأتي بالرفع اى فنحن حينئذ نأتي عرفة تقطر مذا كيرنا الني الجلمة حالية وهو كناية عن قرب الجـاع وكان هذا عيبًا في الجاهلية حيث يُعدونه نقصًا في الحج قال اي عطاء رضي الله تعالى عنه يقوَّل أي يشير جابريده كاً في انظر الى قوله اي اشارته بيده بحركها اي بده وامله اراد تشبيه تحريك المذاكير بتشبيه اليد او اشارة الى تقليل المدة بينهمو بين عرفة او اعاء الى وجه الانكار عليهم والتأسف لدمهم ولو استقبلت من أمري ما استدبرت ما موصولة محلها النصب على المفعولية لم اسق الهدى وكنت حلات مسكم أراد به صلى الله عليه وسلم تطييب قلومهم وتسكين نفوسهم في صورة المخالفة بفعله وم يحبون متابعته وكمال موافقته ولما في نفوسهممن الكراهيةالطبيعية في الاعتمار في اشهر الحج ومقاربة النساء قرب عرفة فحلوا بكسر الحاء للتأكيد فقدم على من سعايتة بـكسر السين اى من عمله من القضاء وغيره في اليمن فقال اي النبي صلى الله عليه وسلم بم أهللت قالَ اي على رضي الله تعالى عنه بما اهل به النبي صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهداي في وقت الهدىدم القرآن وأمكُّتُ أيالاً ن حرامًا أي محرماً قال أي جابر وأهدى أي بالهدى له على هديًا أي من اليمــن كما سبق او ذبح لنفسه هديا في نسكه فقال سراقة بن مالك بن جعشم يا رسول الله العامنا هذا اي جواز العمرة في الحج او جواز فسخ الحج الى العمرة مختض بهذا السنة أم لا بد قال لابد والاول قول الجمهور والثاني قول احمد

رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنَ ﴾ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ قَدْمَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَرْبَعِ مَضَيْنَ مِنْ ذِي ٱلْحِجَّةِ أَوْ خَمْسِ فَدَخَلَ عَلَيَّ وَهُو غَضْبَانُ فَقُلْتُ مَنْ أَغْضَبَكَ يَا رَسُولَ ٱللهِ مَضَيْنَ مِنْ ذِي ٱلْحِجَّةِ أَوْ خَمْسِ فَدَخَلَ عَلَيَّ وَهُو غَضْبَانُ فَقُلْتُ مَنْ أَغْضَبَكَ يَا رَسُولَ ٱللهِ أَدْخَلَهُ ٱللهُ ٱللهُ ٱللهُ ٱللهُ ٱللهُ ٱللهُ ٱللهُ ٱللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى أَمْ وَالْمُوافِ إِلَى أَمْ وَالْمُوافِ إِلَى اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الل

الفصل الله ولى ﴿ عن ﴾ نَا فِع قَالَ إِنَّ أَبْنِ عُمَرَ كَانَ لاَ يَقْدَمُ مَكَةً إِلاَّ بَاتَ بِذِي طُوى ۚ طُوى حَتَى يُصِبِحَ وَيَغْتَسِلَ وَيُصَلِّي فَيَدْخُلَّ مَكَةً نَهَاراً وَإِذَا نَفَرَ مِنْهَا مَرَّ بِذِي طُوى وَبَاتَ بِهَا حَتَى يُصِبِحَ وَيَذْكُرُ أَنَّ ٱلنَّيِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُ ذُلِكَ مُتَفَقَّ عَلَيْهِ وَبَاتَ بِهَا حَتَى يُصِبِحَ وَيَذْكُرُ أَنَّ ٱلنَّيِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا جَاءَ إِلَى مَكَةً دَخَلَهَا مِنْ أَعْلاَها وَخَرَجَ مِنْ أَسْفَلَها مُتَفَقَى عَلَيْهِ وَعَنَ ﴿ عُرُوةً بِنِ ٱلزَّبِيرِ قَالَ قَدْحَجَ ٱلنَّيْ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا جَاءَ إِلَى مَكَةً دَخَلَها مِنْ أَعْلاَها وَخَرَجَ مِنْ أَسْفَلَها مُتَفَقَى عَلَيْهِ وَعَن ﴿ عُرُوةً بِنِ ٱلزَّبِيرِ قَالَ قَدْحَجَ ٱلنَّيْ مَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَا حَاءً إِلَى مَكَةً دَخَلَها مِنْ أَعْلاَها وَخَرَجَ مِنْ أَسْفَلَها مُتَفَقَى عَلَيْهِ وَعَن ﴾ عَرْوَةً بنِ ٱلزَّبَيْرِقَالَ قَدْحَجَ ٱلنَّيْ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَنْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَنْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَنْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَنْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَنْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَلِكُ عَنْ أَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَنْ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَلَا عَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَسَلَمْ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَا عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ و اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَمُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَا

فقلت من اغضبكيا رسول الله ادخله الله النار دعاء او اخبار قال او ما شعرت اي او ما عامت آني امرت الناس اي بعضهم بامر وهو فسخ الحج فاذا م آي بعضهم بترددون اي في طاعة الامر ومسارعته او في ان هذه الاطاعة هل هي نقصان بالنسبة الى حجهم (ق)

🙀 باب دخول مكة والطواف 🦖

قال الله عز وجل (لقد صدق الله رسولة الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام) وقال تعالى (وعهدنا الى الراهيم واسماعيل ان طهرا بيتي للطائفين) وقال تعالى (وليطونوا بالبيت العتيق) قوله كان لا يقدم مكه بفتح الدال لا يحيم الابات اى نزل في الليل بذي طوى بفتح الطاء وضمها وكسرها والفتح افسح واشهر ثم الضم اكثر وعليه جهور القراء ويصرف ولا يصرف موضع بمكة داخل الحرم وقيل اسم بثر عند مكة في طريق الهل المدينة حتى يصبح ويفتسل ويصي فيدخل مكة نهارا قال ابن الملك رحمه الله تعالى فالافضل ان يدخلها نهارا لبرى البيت من البعد اه وقيل ليسلم عن الحرامية بمكة والاظهر انه كان بنزل للاستراحة وللاغتسال والنظافة واذا نفر اي خرج منها اي من مكة مر بذى طوى وبات بها حتى يصبح انتظارا الاسحابه واههاما بلحج اسبابه ويذكر عطف على لا يقدم اي وكان ابن يحمر رضي الله تعالى عنها يذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك اي ما ذكر في وقني الولوج والخروج قولهادخلها من اعلاها وكذا دخل في فتح عليه وسلم كان يفعل ذلك اي ما ذكر في وقني الولوج والخروج قولهادخلها من اعلاها وكذا دخل في فتح مكة منها وخرج من اسفلها اى لما اراد الحروح منها والمراد باعلاها تثنية كداء فتح الكاف والمهد والتنوين وتركه وهو المسمى الان بيلب الشبكة قال الطيبي رحمه الله تعدالي مند الحامة ويطلق ايضا على الثنية التي قبله بيسير والثنية الطريق الضيق بين الجلين وباسفلها ثنية كدى بضم المكاف والقصر والتنوين وتركه وهو المسمى الان بيلب الشبيكة قال الطيبي رحمه الله تعدالي

فَأَخْبَرَ ثَنِي عَادِّيَهُ أَنَّ أَوَّلَ شَيْءٌ بَدَأَ بِهِ حِينَ قَدِمَ مَكَةً أَنَّهُ تَوَضَاً ثُمَّ طَافَ بِالْبَيْتِ ثُمَّ لَمْ ثَكُنْ عُمْرَةٌ ثُمْ حَجَّ أَبُو بَكْرِ فَكَانَ أَوَّلُ شَيْءٌ بَدَأَ بِهِ الطَّوَافَ بِالْبَيْتِ ثُمَّ لَمْ ثَكُنْ عُمْرَةٌ ثُمَّ عُمْرُ ثَمَّ عَمْرُ ثُمَّ عُمْرُ ثَمَّ عَمْرُ ثَمَّ عَمْرُ ثَمَّ عَمْرُ ثُمَّ عَمْرُ ثُمَّ عَمْرُ ثُمَّ عَمْرُ ثَمَّ عَمْرُ ثَمَّ عَمْرُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَافَ فِي الْحَجِّ أَو الْعَمْرَةِ أَوَّلَ مَا يَقْدَمُ سَعَى ثَلاَئَهَ أَطُوافِ وَمَشَى صَلَى اللهُ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنَ اللهُ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنَ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ وَعَنَهُ عَلَيْهِ فَي عَلَيْهِ فَلَ اللهُ عَلَيْهِ وَمَلْعَ اللهُ عَلَيْهِ وَمَلْمَ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ وَعَنَهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَمَلْعَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَمَلْعَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ وَمَلْعَ عَيْهِ وَمَلَعَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ وَمَلْعَ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَمَلْعَ اللهُ عَلَيْهُ وَمَلْمَ اللهُ عَلَيْهُ وَمَلْعَ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهِ عَلَيْهِ وَمَلْمَ اللهُ عَلَيْهُ وَمَلْ عَلَيْهُ وَمَلًا مَلُوهُ وَاللّهُ الْعَلَمُ وَاللّهُ الْمُؤْمِلُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ عَلَى عَلِيهِ فَرَمَلَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ لَكُمْ لَمُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ لَمُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ لَمُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَسَلَمْ مَلْهُ عَلَيْهُ وَسَلَمْ مَلْهُ عَلَى عَلِيهِ فَرَمَلَ اللّهُ عَلَيْهُ وَمَلْ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَمَلْمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ اللّهُ عَلَيْ عَلِيهِ فَرَمَلَ الللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ عَلَيْهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ ا

يستحب عند الشافعية دخول مكة من الثنية العليا والحروج من السفلي سواء كانتهذه اثنبة على طربق مكة كالمدنى أو لاكاليدني قيل أنما فعل صلى الله عليه وسلم هــذه المخالفة في الطربق داخلا أو خارجا للفاءل يتغير الحـــال الى اكمل منه كما فعل في العيد وليشهد له الطريقان وليتبرك به اهلهــا (ق) قوله ثم لم تكن عمرة وفي كتاب مسلم بعد ذكر حج ابى بكر وعمر وعثمان وغمير هرضي الله تعالى عنهم ثم لم يكن غيره مكان رواية البخاري ثم لم تكن عمرةوالمراد من قوله ثم لم يكن غيره اى لم يكن هنــاك تحلل بالطواف من الاحرام بل اقاموا على أحرامهم حتى تحروا هديهم عرفنا هذا المعنى من أصلالاختلاف الذي دار بين عروة والذي خالفه في الفتوي فان في أول الحديث عن محمد بن عبد الرحمن أن رجلا من أهل العراق قال له سل لي عروة بن الزبير عن رجل يهل بالحج فاذا طاف بالبيت ايحل ام لا فان قال لك لا يحل فقل له ان رجلا يقول ذلك واشار السائل بذلك ان له ان بجملها عمرة وهذا القول راجع الى ما ذكرنا عن تمتع اصحاب النبيء صلى الله عليه وسلم وقد ذكرنا ان ذلك شيء خصوا به عامئذ ولم يكن لاحد بعده بعد عامهم ذلك ان يصنعه وفي معناء ما في كتاب البخارى وهو الذي اورده المؤلف في كتاب المصابسح ثم لم تكن عمرة اي لم يحــلوا ـ عن احرامهم ذلك ولم يجملوها عمرة (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله كان أول مَا يَقدم ظرف سعى جواب للشرط ولا يبعد ان يكون ظرف طاف اي رملكما في رواية ثلاثة اطواف اي اشواط ومشى اربعة ثم سجد اى صلى سجدتين اي ركعتين للطواف ثم يطوف اي يسعى بين الصفاوالمروة والتعبير بالمضارع فيه وفي يقدم لحكاية الحال الماضية (ق) قوله يسعى ببطن المسيل قال النووى هــذا مجمع على استحيابه وهو انه اذا سعى بين الصفا والمروة استحب ان يكون سعيه شديداني بطنالمسيل وهوقدر معروف وهو من قبل وصوله الى الميل الاخضر المعلق بفناء المسجد الى ان يحاذى الميلين/الاخضرين/المتقابلين/الذي بفناء المسجد ودارالعماس والله أعلماها وله أتى الحجر أي الاسود الاسعد فاستلمه أي لمسه وقبله وليس في المشاهير السجدة عليه ولا التثايث لديه ثم مشى طي يمينه اي يمين نفسه نما يلي الباب وقيل على يمين الحجر والمعنى يدور حول الكعبة على يساره ليكون القلب الذي هو بيت الرب عاذيا لبيت الله مقام القرب فرمل ثلاثا أي في ثلاث

وَمَشٰى أَرْبَعا رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَن ﴾ الزَّبَيْرِ بْنِ عَرَبِي قَالَ سَأَلَ رَجُلُ ابْنَ عُمَرَ عَنِ اسْتَلاَمِ الْحَجَرِ فَقَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِمُ أَمِنَ الْبَبْتِ إِلاَّ الرُّكْنَيْنِ الْبَعَانِيْنِ مُتَّفَى قَالَ لَمْ أَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْنِ الْبَبْتِ إِلاَّ الرُّكْنَيْنِ الْبَعَانِيْنِ مُتَّفَى أَلَنْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةَ الْوَداعِ عَلَى بَعِيرِ أَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَي حَجَّةً الْوَداعِ عَلَى بَعِيرِ أَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةً الْوَداعِ عَلَى بَعِيرِ يَسْتَلِمُ الرُّكُنِ أَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ يَسْتَلِمُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ يَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ يَالْبَيْتِ عَلَى بَعِيرٍ كُلَّهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ يَالْبَيْتِ عَلَى بَعِيرٍ كُلَّهُ أَنْ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ يَالْبَيْتِ عَلَى بَعِيرٍ كُلَّهُ أَنْ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ يَالْبَيْتِ عَلَى بَعِيرٍ كُلَّهُ أَنْ رَسُولَ اللهِ عَلَيْهِ وَكَبَرَ رَوَاهُ الْبُخَوْرِيُ أَشَارَ إِلَيْهِ بِشَيْءٍ فِي يَدِهِ وَكُبَرَ رَوَاهُ الْبُخُونَ أَشَارَ إِلَيْهِ بِشَيْءٍ فِي يَدِهِ وَكَبَرَ رَوَاهُ الْبُخْوَدِي عَلَى الْمُؤْتِهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ فَلَاهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَالْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَلَالْهُ عَلَيْهُ وَلَاهُ عَلَى الْوَلَامُ عَلَى الْمُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْمُعْتَلِقِ عَلَى الْعُلْمَ الْعَلَى الْمُ الْوَلِهُ عَلَيْهِ وَلَاهُ عَلَيْهُ وَلَوْ عَلَى الْمُ عَلَيْهِ وَلَوْ الْعَلَى الْمُؤْتِهُ وَلَاهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَاهُ عَلَيْهُ وَلَاهُ عَلَيْهُ وَلَاهُ عَلَى الْوَلَامُ عَلَى الْمُؤْتِ الْمُؤْتِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى الْمُؤْتِ اللْمُ الْمُؤْتِ الْعَلَمُ عَلَى اللهُ الْمُؤْتِ اللْهُ الْمُؤْتِ اللْعُلَامُ الْمُؤْتِ اللْمُؤْتِ اللهُ اللهُ الْعُلْمُ الْمُؤْتِ اللْمُ الْمُؤْتِ اللهُ اللهُ الْمُؤْتِ اللهُ الْمُؤْتِ اللْمُ الْمُؤْتُ اللهُ الْعُلَامُ اللهُ الْمُؤْتُ الْمُؤْتِ اللْمُ الْمُؤْتِ اللْمُ اللّهُ اللْمُؤْتِ اللّهُ الْمُؤْتِ اللْمُ اللّهُ الْمُؤْتُ اللّهُ اللهُ

مرات من الاشواط ومشى اربِما اي بالسكون والهينة (ق) قوله لم ار النبى صلى الله عليه وسلم يستلم من البيت الا الركنين قال الطيبي وأنما لم يستلم النبي صلى الله عليه وسلم من الاركان الاربعة الا الركنين المانيين لانها قد بقيا على بناء ابراهيم عليه السلامدونالشاميين فانها ما بقيا على بنائه عليه الصلاة والسلام انتهى كلامهرح وتال الحافظ الملام رحمه الله تعالى قد تقدم قول ابن عمر انما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم استلام الركنين الشاميين لان البيت لم يتمم على قراعد ابراهم وعلى هذا المعنى حمل ابن التين تبعاً لابن القصار استلام ابر الزبير لهما لانه لما عمر الكعبة اتم البيت على قواعد ابراهم انتهى وتعقب ذلك بعض الشراح بان ابن الزبسير طاف مع معاوية واستلم الكل ولم يقف على هذا الاثر وانما وقع ذلك العاوية مع ابن عباس واما ابن الزبير فقد اخرج الازرقي في كتاب مكة فقال ان الزبير لما فرغ من بناء البيث وادخل فيه من الحجر ما اخرج منه ورد الركنين على قواعد ابراهيم خرج الى التنعيم واعتمر وطاف بالبيت واستلم الاركان الاربعة فلميزل البيت على بناء ابن الزبير اذا طاف الطَّائف استلم الاركان جميعها حتى قبل ابن الزبر واخرج من طريق ابن اسحق قال بلغني ان آدم لما حج استلم الاركان كلما وان ابراهيم واسمعيل لما فرغا من بناء البيت طافا به سبعا يستلمان الاركان وروي ابن المنذر وغيره استلام جميع الاركان ايضا عن جابر وانس والحسن والحسين من الصحابة وعن سويد بن غفلة من التابعين وقد يشعر ماتقدم في اوائل الطهارة من حديث عبيد بن جريج أنسه قال لابن عمر رأيتك تصنم اربعالمار احدامن اصحابنا يصنعها فذكر منها ورايتك لاتمس من الاركان الاالعانيين الحديث بان الذين رآم عبيد بن جريج من الصحابة والتابعين كانوا لايقتصرو ن في الاستلام على الركنين المانيين وقال بعض اهل العلم اختصاص الركنين مبين بالسنة ومستند التعمم القياس واجاب الشافعيءنقول من قال ليس شيء من البيت مهجورًا بانا لم ندع استلامها هجرًا للبيت وكيف نهجره وهو نطوف به ولكنا. نتبع السنة فعلا أو تركا ولو كان ترك استلامها هجرا لها لبكان ترك استلام مابين الاركان هجرا لها ولا قائل به ويوخذ منه حفظ المراتب وأعطاء كل ذي حق جقه وتنزيل كل احد منزلته (فائدة) في البيت اربعةاركان الاول له فضيلتان كورث الحجر الاسود فيه وكونه على قواعد ابراهم وللثاني الثانية فقط وليس للآخرين شيء منهما فلذلك يقبل الاول ويستلم الثاني فقط ولا يقبل الاآخران ولا يستلمان هــذا على رأــيـك الجهور واستحب بعضهم تقبيل الركن الياني ايضا (كبذا في فتح البـاري) قوله طاف بالبيت على بعير الحديث قال الامام البخاري رحمه الله تعالى باب المريض يطوف راكبا قال الحافظ

﴿ وَعَن ﴾ أَبِي ٱلطُّفَيَلِ قَالَ رَأَبْتُ رَسُولَ ٱللهِ عَلَيْ يَطُوفُ بِٱلْبَيْتِ وَبَسْتَلِمُ ٱلر كُنَّ عِجْبَنِ

العلام رحمه الله تعالى اورد فيه حديث ابن عباس وحديث ام سلمة والثاني ظاهر فما ترجم له لقولها فيه اني اشتكي وقد تقدم الكلام عليها في باب ادخال البعير المسجد لعلة في اواخر أبواب المساجد وأن المصنف حمل سبب طوافه صلى الله عليه وآله وسلم راكبا على انه كان عن شكوى واشار بذلك الى ما اخرجه ابو داود من حديث ابن عباس ايضا بلفظ قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة وهو يشتكي فطاف على راحلته ووقع في حديث جابر عند مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم طاف راكبا ليراه الناس وليسألوه فيحتمل أن يكون فعل ذلك للامرين وحينئذ لادلالة فيه على جواز الطواف راكبا لغير عذر وكلام الفقهاء يقتضي الجواز الاان المشي اولى والركوب مكروه تنزيها والذي يترجح المنسع لان طوافه صلى الله عليه وآله وسلم وكسذا ام سلمة كان قبل أن محوط المسجد ووقع ق حديث أم سلمة طوفي من وراء الناس وهذا يقتضي منسع الطواف في المطاف وأذا حوط المسجد امتنسع داخله اذ لايؤمن التلويث فلا بجوز بعد التحويط بخلاف ماقبله فانه كان لايحرم التلويث كما في السمى وعلى هذا فلا فرق في الركوب اذا ساغ بين البعير والفرس والحمار واما طواف النبي صلى الله عليه وسلم راكبا فللحاجة الى اخذ المناسك عنه ولذلك عده بعض من جمع خصائصه فيها واحتمل ايضا ان تكون راحلته عصمت من التلويث حينئذ كرامة فلا يقاس غيره عليه (كذا في فتح البازي) وقـال الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى اما طوافه بالمبيت عند قدومه فاختلف فيه هل كان على قدميه او كان راكبا في صحيح مسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت طــاف النبي ﴿ الله عَلَيْكُ فِي حَجَّةُ الوَّدَاعُ حُولُ الكُّعبةُ عَلَى بعيره يستلم الركن كراهة ان يضرب عنه الناس وفي سنن ابي داود عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم وهو يشتكي فطاف على راحلته حتى اتى الركن استلمه بمحجن فلما فرغ عن طوافه اناخ فصلى ركعتين قال ابو الطفيل رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يطوف حول البيت على بعيره يستلم الحجر بمحجنه ثم يقبله رواه مسلم دون ذكر البعير وهو عند البيهتي باسناد مسلم لم يذكر البعير وهذا والتماعلمفيطوافالافاضة لا في طواف القدوم فان جارا حكى عنه الرمل في الثلاثه الأول وذلك لايكون الا مع المشي قال الشافعي لما سعى سعيه الذي طافه لمقدمه فعلى قدميه لان جابراً المحكمي عنه فيه انه رمل ثلاثة أشواط ومشى أربعة فلا يجوز ان يكون جابر يحكي عنه الطواف ماشيا وراكبا في سعي واحد وقد حفظ ان سعيه الذي ركب فيه في طوافه يوم النحر ثم ذكر الشافعي عن ابن عبينة عن ابن طاؤس عن ابيه ان رسول الله الله عليه وسلم امر اصحابه ان مهجروا بالافاضة وافاض في نسائه ليلاعلى راحلته يستلم الركن بمحجنه احسبه قال فيقبل طرف المحجن قلت هذا مسع انه مرسل فهو خلاف مارواه جابر عنه في الصحيم انه طاف طواف الافاصة يوم النحر نهارا وكذلك رواية عائشة وابن عمر رضي الله تعالى عنه كاسيأتي وقول ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قدم مكة وهو يشتكي فطاف على راحلته كيا اتى الركن اسنامه هذا انكان محفوظا فهو في احدى عمره والا فقد صح عنه الرمل في الثلاثة الاول من طواف القدوم الا أن يقول كما قال أبن حزم في السعي أنه رمل **على بعير. فان من** رمل على بعير. فقد رمل لكن ليس في شيء من الاحاديث انه كان راكبا في طواف القدوم والله اعلم (كذا في زاد المعاد) قوله يطوف بالبيت ويستلم الركن بمحجن معه ويقبل المحجن المحجن خشبة في رأسه اعوجاج كالصولجان (قلت) لما كان من حق الملوك على من ينتاجهم من الوفود ان يقبلوا ايمانهم

مَعَهُ وَبُقَيِّلُ ٱلْمِحْجَنَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنَ ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ ٱلنَّيْ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبْكِي لاَ نَذْ كُرُ إِلاَّ ٱلْحَجِّ فَلَمَّا كُنَّا بِسَرِفَ طَحَثْتُ فَدَخَلَ ٱلنَّيْ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبْكِي فَقَالَ لَعَلَّكَ نَفَسْتِ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَإِنَّ ذٰلِكَ شَيْ ﴿ كَتَبَهُ ٱللهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ فَانْهَلِي مَا يَفْهَلُ فَقَالَ لَعَلَّكَ نَفَسْتِ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَإِنَّ ذٰلِكَ شَيْ ﴿ كَتَبَهُ ٱللهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ فَانُهُ إِنَا أَبْكِي مَا يَفْهُلُ اللهُ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ أي هُورَيْ قَالَ الْحَاجُ غَرْرَ أَنْ لاَ نَطُوفِي بِٱلْبَيْتِ حَتَى تَطْهُرِي مُتُفَقَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَعِن ﴾ أي هُورَةً قَالَ بَعَنْ أَبُو بَكُر فِي الْحَجَّةِ الَّتِي أَمَرَهُ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهَا قَبْلَ حَجَةً الْوَدَاعِ بَوْمَ النَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهَا قَبْلَ حَجَةً الْوَدَاعِ بَوْمَ النَّعْرِ فِي رَهُطٍ أَمْرَهُ أَنْ بُوذَ نَ فِي ٱلنَّاسِ أَلَا لَا يَعْجُجُ بَعْدَ ٱلْعَامِ مُشْرِكَ وَلاَ بَطُوفَنَ بِٱلْبَيْتِ عُرْيَانٌ مَا أَنْ مُ وَاللَّا هُورَانٌ مَا أَنْ يُو قَلْلَ عَلَيْهِ فَلَا اللهُ لاَ يَعْجُجُ بَعْدَ ٱلْعَامِ مُشْرِكَ وَلاَ بَطُوفَنَ بِٱلْبَيْتِ عَرْيَانٌ مُنْ عَلَيْهِ وَلَا يَعْوَلُونَ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَلَا يَطُوفَنَ بَا أَبَيْتِ عَرْقُونَ عَلَيْهِ وَلَا يَطُوفَنَ لَكُونَ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى الْعُوافَانَ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَى عَلَيْهِ عَلَى عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى الْعُوافَانَ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى عَلَيْهِ عَلَى عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَا عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَالَا عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُو

وكان الحجر للبيت بمثابة اليد اليمني شرع التقبيل للوافدين اليه والطائفين به أقامة لشرط التعظم فان منبع منه مانسع فالسنة فيه أن يشير اليه بهده ثم يقبل يده والمعنى أبي رمت التقبيل فحجزني حاجز فها أنا أقبل اليد التي تشرفت بالاشارة اليه مكان ماقد فاتني (قلت) وقد وجد في تقبيل النبي صلى الله عليه وسلم الهجن من التعظم ما لا يوجد في تقبيل اليد نفسها لانه ابلسغ في ببان المقصد واقرب الى التواضع وابعد من تهمة الترفع (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله قالت خرجًا مع النبي صلى الله عليه وسلم لانذكر اي في تلبيتنا او في محاورتنا وقال بعضهم اي لانقصد آلا الحجفانه الاصلالطلوب واما العمرة فانها امر مندوب فلا يلزم من عدم ذكرها في اللفظ عدم وجودها في النية فلما كنا بسرف أي نازلين بها او واصلين اليها وهو بفتح السين وكسر الراء ممنوعا ومصروفا بتأويل البقعة او المكان اسم موضع قريب من مكة على ستة اميال او سبعة عشر او اثني عشر كذا قيل والاخير ان لايصحان طمئت بفتح المم ويكسر اي حضت فدخل النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أبكي أي ظنا مني أن الحيض يمنسع الحج فقال لعلث نفست بفتح الرون وضمها والفتح افصح اي حضت واما الولادة فيقال فيهنفست بالضم ذكره الطيسىر حمهالله تعالى قلت نعم قال فان ذلك بكسر الكاف اي نفاسك عمني حيضك شيء كتبه الله او قدره على بنات آدم تبعالامهن حواء لماعلما اكلت من الشجرة فادمتها فقال تعالى لها لئن ادمتها لادمينك دنبانك الى يوم الفيامة وفيه تسلية لهـــا اذ البلية اذا عمت طابت فافعلي مايفعل الحاج غير أن لاتطوفي بالبيت قال الطبيبي رحمه الله تعالى استثناء من المفعول بـــه ولا زائدة حتى تطهري اي بالانقطاع والاغتسال وفي رواية صحيحة حتى تغتسلي قوله امرهالنبي صلى الله عليه وسلم بتشديد الميم اى جمله امير قافله الحج في السنة التاسعة من الهجرة عليها متعلق بامر. اى على الحجة قبل حجة لوداع اي بسنة يوم النحر ظرف بعث في رهط اي في جملةرهط او مع رهط امره بالتخفيف يؤذن بالتشديد وفي نسخة ان يؤذن والضمير راجــع الى الرهط والافراد باعتبار اللفظ وبجوز ان يكون لاي هريرة طي التفات ذكره الطيبي رحمه الله تعالى قلت أو على التجريد أو التقدير أمن أحد الرهط أن ينادي في الناس ألا لاتنبيه لايحج بضم الجم نهى او نفى معناه نهى ويفتح ويكسر على انه نهى ويؤيده رواية لايحججن بعد العام اي بعد هذه السنة مشرك أي كافر أي لقوله تعالى أنها المشركون نجس فلا يقر بوأ المسجد الحرام بعد عامهم هــــذا ولا يطوفن بالبيت عريان اي مطلقا في جميسع الايام غير مقيد بمام دون عام لقوله تعالى يابني آدم خذوا زينتكم

عندكل مسجد وصح عن ابن عباس انه نزل ردا لما كانوا يفعلونه من الطواف بالبيت مع العري يعني زعماً منهم أنهم لايعبدون ربهم في ثياب أذنبوا فيها وللاياء الى كال التجريد عن الذنوب أو تفاؤلا بالتعري من الديوب (كذا في المرقاة) قوله فلم نكن نفعله اي رفع اليد عند رؤيته في الدعاء قال الطيبي رحمهالله تعالى وبه قال ابو حنيفة ومالك والشافعي رحمهم الله تعالى خلافا لاحمد وسفيان الثوري رحمهما الله تعالى وهو غير صحيح عن ابي حنيفة والشافعي ايضا فانهم صرحوا انه يسن اذا رأى البيت او وصل لمحل يرى منه البيت ازلم يره لعمىاو في ظامة ان قف ويدعو رافعا يديهرواه الترمذي وآبو داود قال ابن الهام رحمه الله تعالى اسند البيهتي الى سعيد بن المسيب قال سمعت من عمر رضي الله تعالى عنه كلة ما بقي احد من الناس سمعها غيري سمعته يقول أذا رأى البيت قال إناهم أنت السلام ومنك السلام فحينا بالسلام أواسنـــد الشافعي عن أبن جريبج أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى البيت رفع يديهوقال اللهم زد هذا البيت تشريفا وتعظما وتكريما ومهابة وزدمن شرفه وكرمه نمن حجه واعتمره تشريفا وتكربما وتعظما وبرا واما خبر الترمذي وحسنسه عن جار انه قال ماكنت ارى احداً يفعل هذا اي الرفع عند روية البيت الا اليهود قد حججناً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم افكنا نفعله اي لا فالجواب عنه ان المثبتين للرفع اولى لان معهم زيادة علم ومن ثم قال البيهقي رحمه الله تعالى رواية غير جار في اثبات الرفع اشهر عند اهل العلم والقول في مثل هذا قول من اثبت اقول الاولى الجمع بينها بان يحمل الاثبات على اول رؤية والنفي على كل مرة (ق) توله زل الحجر الاسود من الجنة قال الحافظ التوريشي رحمه الله تعالي هذا الحديث اخرجه ابو عيسى في كتابه وذكر انه حديث حسن صحيح ووجدنا لفظ كتابه فيما يعتمد عليه من الندخ التي قام بتقويمها اقلام الحفاظ نزل حجر الاسود بغير الف ولام على صيغة الاضادة وقد ذكر فها تقدم ان العرب رعااضافت الشيء الى نفسه او الى صفته عنداختلاف اللفظين كقولهم مسجد الجامع ومثله قولنا فيحجر الاسود وهذا الحديث عتمل ان يراد منهما دل عليه الظاهر وعتمل ان يأول على ما يستقم عليه المهني من بابالاتساع ولسنانري مجمدالة تعالى خلاف الظواهر في السنن الا أذا عارضه من السنن الثوابت ما يحوج الى التأويل او وجدنا اللفظ في كلامهم بين الامر في الحجاز والاستعارة فسلكنسا

وَهُوَ أَشَدُ بَيَاضًا مِنَ ٱللَّبَنِ فَسَوَّدَنَهُ خَطَايًا بَنِي آدَمَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَٱلدِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هٰذَا حَدِيثُ حَسَنُ صَحِيحٌ ﴿ وعنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ٱلْحَجَرِ وَٱللهِ لَيَبْعَثَنَهُ ٱللهُ بُومَ ٱلْقِيَامَةِ لَهُ عَيْنَانِ بُبْصِرُ بِهِمَا وَاِسَانٌ يَنْطِقُ بِهِ يَشْهَدُ عَلَى

به ذلك المسلك راذ قد عرفنا من اصل الدين بالنصوص الثابتة ان الجنة وما احتوت عليه من الجواهر مباينة لما خلق في هذه الدار الفانية في حكم الزوال والفناء واحاطة الافات مها فان ذلك خلق خلقا محكما غــير قابل الشيءَ من ذلك وقد وجدنا الحجر اصابه الكسر حتى صار فلقا وذلك من اقوى اسباب الزوال لم نستبعد فيـــــه مذهب التأويل وذلك بان نقول جمل الحجر لما وضع فيه من الانس والهببة واليمن والكرامــة كالشيء الذي نزل من الجنة واراد به مشاركته جواهر الجنة في بعض اوصاوفها ومثله قوله صلى الله عليه وسلم والعجوة من الجنة وقد علمنا انه اراء بذلك مشار كتها تمار الجنة في بعض ما جعل فيها من الشفاء والبركة بدعاته صلى الله عليه وسلم بذلك فيها ولم ترد عار الجنة نفسها للاستحالة التي شاهدنافيها كاستحالة غيرها من الاطعمة ولخلوها النعوتوالصفات الواردة في تمار الجنة وتأويل قوله نزل من الجنة اي الصفات الموهو بة لها كانها من الجنة قال الله تعالى (والزلنا الحديد) وقال (والزل لكم من الانعام ثمانية ازواج) فحمل الالزال على معنى القضاء والقسمة ومنهم من ذهب فيه الى معنى الخلق ومنهم من اقام الزال الاسباب فيها مقام الزالهانفسها واما قوله صلى الله عليه وسلم وهو أشد بياضاً من اللبن فمعناه أن الحجر كان من الصفاء والنورانية على هذا النعت فسودته خطايا بني آدم ومعنى هذا القولوالله اعلم ان كون بني آدم خطائين مقتحمين على موارد الهلكات اقتضى ان بكون الحجر على الشاكلة التي هو عليها من السواد ثلا يتسارع اليهم المفت والعقوبة من الله تعالى فان كل من شاهد آية خارقة للعادة ثم يخس بحقها استحق الطرد من الله فاضيف التسويد الى الخطايا لأنها كانت السبب في ذلك ومن الدليل على هذا التأويل قوله صلى الله عليه وسلم في حديث عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه ان الركن والمقــام ياقوتان من يواقيت الجنة طمس الله نورهما لاضاء ما بين المشرق والمغرب فالذي طمس نورهما هوالتهسيحانه وتعالى حكمة بالغة منه في الشيء الذي ذكرناه ثم لمعنى آخر وهو ان كونه اتم فائدة في حال المسكلفين لانه اذا عظموه حق تعظيمه من غير مشاهدة آية باهرة صح ايمانهم بالغيب وذلك من اعلى مقامات اهل الاعمان فكون من احدي الاشياء في عو الحطايا وتمحيص الذنوب وذلك احدى المعنيين في اصافة التسويد الى الخطايا لاقتضائها ذلك من طريق الحكمة ولقد ذكر بعض الاصولية عن بعض الفضولية بل عمن لا خلاق له في الدين كلاما في هذا الحديث لم يعد عليه بعائدة غير الاتهام بتوهين امر الدين والتصدي للطعن في صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيها نقلوه معارضه بنقل عن محمد بن الحافية رضي الله تعالىءنه وعن ابيه كبيتالعنكبوت زعم هذا القائل أنَّ أبن الحيفة رد على أبن عباس حديثه هذا ثم لم يقنع بهذا القول المنحول حتى كد قرمحته السمية واعمل رويته الحبيثة ققال لو كان هذا الذي ردوه من تسويد خطايا بني آدم الحجر واقعا لتناقلته الامم في عجائب الاخبار ولقد اجبت عن ذلك كله في كتاب المناسك واعطيت القول حقه في موضعين منه ولم أرد ترديدالفول همنا ايثارالاختصار ومنه حديثه الاخرقالرسولاته صلى الله عليه وسلم ليبعثنه الله يومالقيامة الحديث البعث نشر الموتى ولماكان الحجر من جملة الموات اعلم نبي الله صلى الله عليه وسلم أن الله قد قـــدر أن يهب له حياة يوم القيامة يستعد به للنطق و مجعل له آ له يتممز لها بين المشهود له وغيره وآ لة يشهد به شبه حالهبالاموات

مَنِ ٱسْتَلَمَهُ بِعَقَ رَوَاهُ ٱلتِّرْمِذِيُ وَٱبْنُ مَاجَه وَٱلدَّارِئِي ﴿ وَعَن ﴾ ٱبْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَقُولُ إِنَّ ٱلرُّكُنَ وَٱلْمَقَامَ يَاقُونَتَانِ مِنْ يَاقُوتِ ٱلْجَنَّةِ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ نُورَهُمَا لَأَضَاءًا مَا بَبْنَ ٱلْمَشْرِقِ وَٱلْمَغْرِبِ رَوَاهُ ٱلدِّرْمِذِيُ طَمَسَ ٱللهُ نُورَهُمَا لَأَضَاءًا مَا بَبْنَ ٱلْمَشْرِقِ وَٱلْمَغْرِبِ رَوَاهُ ٱلدِّرْمِذِيُ

الذين كانوا رفاتا فبعثوا لاستواء كل راحد منها في انعدام الحياة اولا ثم في حصوله ثانياوفيه يشهدلن استلمه بحق المستلم محق هو المؤمن بالله وبرسله لوقوع فعله ذلك مطابقا للامر ومنه حديث عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الركن والمقام باقوتان من ياقوت الجنة الحديث (قلت) لما كان الياقوت من اشرف الاحجار ثم كان بعد ما بين ياقرت هذه الدار الفانية وياقوت الجنة اكثر عمــا بين الياقوت وغيره من الاحجار اعامنا آنها من ياقوت الجنة لنعلم أن المناسبة الواقعة بينها وبين الاجزاء الارضيــة في الشرف والكرامة والحاصية المجاولة لهاكما بين ياقوت الجنة وسائر الاحجار وذلك مما لايدرك بالفياس واما قوله فقد طمس الله نورهما فقدم بيانه (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقال القاضي لعل هذا الحديث جار مجرى التمثيل والمبالغة في تعظم شان الحجر وتفظيم امر الخطايا والذنوب والمعنى ان الحجر لما فيه من الشرف والكرامة وما فيه من اليمن والبركة فشارك جواهر الجنة فكانه نزل منها وان خطايا بني آدم تكاد تؤثرفي الجماد فيجمل المبيض منها مسودا فكيف بقلوبهماو لانه منحيث انه مكفر للخطايا محاءلاذنوب لما روي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنها انه كان نزاحم على الركنين وقال سمعت الني صلى الله عليه وسلمان مسحها كفارة للخطايا كا°نه من الجنة ومن كثرة تحمله اوزار بني آدم صار كا°نه كان ذا بياض شديد فسودته الخطايا هذا وان ارادة الظاهر غير مدفوع عقلا وسمعاواته اعلم لذا ذكره الطبي رحمه الله تعالى وقال الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى قوله نزل الحجر الاسود من الجنة وهو اشد بياضًا من اللبن فسودته خطايا بني آدم قيل في هذا الحديث امتحان أعان الرجل فان كان كامل الأيمان يقبل هدا ولا يتردد وأن كان ضعيف الأعسان يتردد والكافر ينكر انتهى ولعمريك ما في الحديث ما يخالف الدليل القاطع الحاكم باستحالته حتى يجب تأويله وصرفه عن ظاهره اما النزول من الجنة فلا استحاله فيه فان الجنة فيها جواهر فيمكن ان الله انزل منها شيئًا الى الارض حتى يحمل الانزال على معنى القضاء والقسمة او معنى الحلق او اقامة انزالالاسباب فيها مقام الزالها نفسها كما في قوله تعالى (والزلنا الحديد والزل لكم من الانعام تمانية ازواج) واما قولهم انا قد عرفنا بالنصوص الثابتة ان الجنة وما احتوت عليه من الجواهر مباينة لما خلق في هذه الدار الفانية في الخواص وحكم الزوال والفناء واحاطة الآفات مها فان ذلك خلق الخالق محكما غير قابل بشيء من ذلك وقــد وجدنا الحجر اصابه الكسر حتى صار فلقا وذلك من اقوى اسباب الزوال فنقول يمكن ان يكون فقدان خواص الجنة لنزوله الى هذه الدار وسراية احوالها واحكامها اليه ويستأنس به عا يأتي من حديث عبدالله بنءمر انالر كن والمقام ياقوتتان من يواقيت الجنة طمس الله نورهما ولو لم يطمس الله نورها لاضاء مابين المشرق والمغربوكما قالوا في الجواب عن اقوال الزائغين في كون ما بين قبر النبي صلى الله عليه وسلم ومنبره روضة من رياض|لجنة على تقدير كونه مجمولًا على الحقيقة انه لو كان من الجنة لما نجوع ونظماً فيها وكماً في عكس هذه الصورة مث صعود بعض الانبياء في السهاء من عدم انحلال قواهموفساد مراجهمو تغير احوالهم كما في الدنبا فليكن ههنا كذلك والله على كل شيء قدير ومثل هذا الـكلام في قوله اشد بياضًا فسودته خطايا بني آدم بان يكون في ابتدا نزوله

ابيض ثم جمل لذنوب بني آدم ومس ايديهم خاصية وسببية في تسويده واما قول بعض الزايفين بانه لو كان هذا الذي رووه من تسويد خطايا بني آدم الحجر واقعا لتناقله الامم في عجائب الاخبار فساقط من درجة الاعتبار ولا استبعاد فيه نعم لو قيل المراد هو الظاهر ولكن محتمل ان يكوناشارة الى معنىمناسب لم يستبعد ومما قيل في تأويل كونه من الجنة انه جعل لما فيه من اليمن والبركة والشرف والكرامــة كالشيء الذي نزل من الجنة واراد به مشاركته جواهر الجنة في بعض اوصافها ومثله قوله صلى الله عليه وسلم العجوة من الجنسة وقد علمنا أنه أراد به مشاركتها أثمار الجنة في بعض السفات لما جمل فيها من الشفاء والبركــة بدعائهصلي الله عليه وسلم بذلك فيها ولم يرد أنه من تمار الجنة نفسها للاستحالة التي شاهدنا فيها كاستحالة غيرها من الاطعمسة وتحولها عن النعوث والصفات الواردة في ثمار الجنة او لانه من حيث انه يكفي للخطايا عـــاء للذنوب كا*نه من الجنة وتأويل فوله نزل من الجنة اي الصفات الموهوبة لهاكائنها من الجنة قال الله تدالي (وانزلناالحديد) وقوله (الزل لكم من الانعام نمانية ازواج) فيحمل الالزال على معنى القضاء والقسمــة او على معنى الحلق او او اقامة الاسباب فيها مقام الزالما نفسها وتأويل قوله كان اشد بياضا فسودته خطايا بني آدم انه من كــثرة تحمله اوزار بني آدم صاركاً نه ذو بياض شديد ف ودته الحطايا وان خطايا بني آدم تكاد تؤثر في الجمادفيجمل المبيض منها مسودا فكيف بقلوبهم وهذا نوع من التمثيل والمبالغة فيشآن الحجر وتفظيعاص الخطاياوالذنوب فغية تخويف وتنبيه فان الرجل اذا علم ان الذنب يسود الحجر خاف ان يسود بدنه بشوم ذنوبه ويذهب نور الايمان والعياذ بالله وهذا كله تأويلات وتمحلات من النفس ناشئة من ضيق دائرة الايمان ومن شرح الدصدره الاعمان ووسع دايرة المعرفة لصدقه ويقول آمنا به والله على كل شيء قدير غايته ان يقال المراد هو الظويحتمل والله أعلم أن يكون المراد ما ذكرنا من المعاني المتناسبة فافهم وبالله التوفيق ثم أعلم أنه قد أشتهر في الناس أنه قد بقى في الحجرالاسودبياض أذا زال جاءت القيمة أو قربت أو كما يقولون وكنت متحيرًا في ذلك وأنَّله اصلا ام لا وذكرت ذلك في حضرة الشبيخ يوما فلم يتكلم بشيء ثم وجدت في تاريبيخ مـكة للفاسي ذكر ذلك فترجم لذلك بقوله (ذكر ماروي من البياض في الحجر الاسود بعد اسوداده) ثم قال: كر ابن جبير في خبر رحلته ان في الحجر الاسود نقطة بيضاء صغيرة مشرقة ولم يذكر سواها وكانت رحلته فيسنة تسعوسيعين وخمسائه وقال الفقيه سلمان بن خليل العسقلاني رحمه الله تعالى في منسكه لقد ادركت في الحجر الاسودثلاث مواضع بيض نفسه في الناحية التي تلي باب الكعبة المنظمة ثم اني اناسح تلكالىقطفاذا هي كل وقت في نقصونقل القاضي عزالدين بن جماعة في منسكه كلام بن خليل هذا وذكر آنه رأى الحجر الاسود في سنة تمانوسيمائة وفيه نقطة بيضاء ظاهرة وانه لم يرها في سنة ست وثلاثين الا بعــد جهد انتهى قوله يشهد على من اــنامه بحق وكلة على باعتبار تضمين معنى الرقيب والحفيظ وقوله بحق يتعلق بمن استلمه اي احتلمه ايمانكواحتسابا ومجوز ان يتعلق بيشهدوهذا الحديث ايضامحمول طىظاهره فان الله تعالى قادر طى امجادالبصر والنطق في الجمادات فان الاجسام متشابهة في الحقيقة يقبل كل منها ما يقبلالا ّخر من الاعراض ويأوله الذين في قلو بهمز يخالتفلسفوالتهالعاصم ويقواون ان ذلك كناية عن تحقيق ثواب المستلموان سعيهلا يضيعوالعجب من البيضاوي ان يقول انالاغلب على الظن ان المراد هذا وان لم يمتنع حمله على الظاهر ولا عجب فانه مجبول على التفلسف في تغسيرالقرانوشرح الاحاديث تجـاوز الله عنه قوله ياقوتتان من ياقوت الجنة هذا ايضا يؤلونه بان المرادبيان شرفهما وكرامتهما لان الياةوت من اشرف الاحجار ولابدانيكونياقوت الجنة اشرفواجودمن ياقوت الدنيا فكانه قالكاً نهما

﴿ وَعَنَ ﴾ عُبَيْدٍ بْنِ عُمَيْرٍ أَنَّ أَبْنَ عُمْرَ كَانَ بُزَاحِمُ عَلَى ٱلرُّ كُنَّيْنِ زَحَامًا مَا رَأَيْتُ أَحدًا مِنْ أَصْدَحَابِ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُزَاحِمُ عَلَيْهِ قَالَ إِنْ أَفْعَلْ فَا تِي سَمِعْتُ رَسُولَ أَللَّهِ صَـلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ مَسْحَهُمَا كَفَّارَةً لِلْخَطَّايَا وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ مِنْ طَافَ بِهِذَا ٱلْبِيتِ أُسْبُوعًا فَأَ حُصَاهُ كَانَ كُعِيْق رَقَبَهِ وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ لاَ يَضَعُ قَدَمًا وَلاَ يَرْفَعُ أُخْرُى إِلاَّ حَطَّ ٱللَّهُ عَنْهُ بِهَا خَطَيئَةً وَكَتَبَ لَهُ بِهَا حَسَنَةً رَوَاهُ ٱلْتَرُّمْذِيُّ ﴿ وَعَن ﴾ عَبْدِ ٱلله بن ٱلسَّائِبِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَآيَهُ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَابَيْنَ ٱلرُّ كَنَيْنِ رَبَّنَا آتِنَا فِي ٱلدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي ٱلْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقَنَا عَذَابَ ٱلنَّارِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وَعَن ﴾ صَفيةً بنت شَيْبَةَ قَالَتْ أَخْبَرَ تَنِي بِنْتُ أَ بِي تُجْرَاةً قَالَتْ دَخَلَتُ مَعَ 'نِسْوَة مِنْ قُرَيْشِ دَارَ آلِ أَ بِي حُسَيْنِ نَنْظُرُ إِلَىٰ رَسُولِ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَسْعَىٰ بَايْنَ ٱلصَّفَا وَٱلْمَرْوَةِ فَرَأَابُتُهُ يَسْعَىٰ وَإِنَّ مِأْذَرَهُ لَيَدُورُ مِنْ شِدَّةِ ٱلسَّعْيِ وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ ٱسْعَوْ افَا إِنَّ ٱللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمُ ٱلسَّعْيَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ ٱلسَّنَّةِ وَرَوٰى أَحْمَدُ مَعَ ٱخْتِلاَفِ ﴿ وَعَن ﴾ قُدَامَةً بَنِ عَبْدِ ٱللهِ بن عمَّارِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْعَى بَيْنَ ٱلصَّفَا وَٱلْمَرْوَةِ عَلَى بَعِيرِ لاَ ضَرْبَ وَلاَ طَرْ دَ وَلاَ إِلَيْكَ إِلَيْكَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ ٱلسُّنَّةِ ۗ ﴿ وَعَن ﴾ بَعْلَى بْنِ أَمَيَّةً قَالَ إِنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ بِٱلْبِيْتِ مُضْطَبِّعًا بِبُرْدِ أَخْضَرَ رَوَاهُ ٱلْـبَرّْ مِذِي وَأَبُو دَاوُدَ

ياقوتتان من الجنة وقوله طمس الله نورهما ليكون الايمان بهما ايمانا بالغيب وقوله رواه الترمذي واخرجه ابن حنبل في مسنده وابن حبان في صحيحه (كذا في اللمات) قوله يزاحم على الركنين يمني يوقع نفسه بين الحلق المجتمع عند الحجر الاسود والركن الياني ويدفع الناس و يحسجها قوله من طاف بهذا البيت اسبوعا فاحساه الاسبوع من السبت الى الجمعة محصيه اي يعده يمني يطوف بالبيت سبعة ايام متوالية بحيث يعد ولا يترك بين الايام السبعة يوما ثم صلى على اثر الطواف كل يوم ركعتين كان له كعتق رقبة قال مجاهد وسعيد بن جبير الطواف بالبيت افضل من صلاة النافلة قولها وان ميز وليدور من شدة السعي يعني ميز ره يدور حول رجليسه ويلنف برجله من شدة عدوه (كذا في شرح المصابيح للمطبر) قوله فان الله قد كتب عليكم السعي قال الطبي رحمه الله تعالى اي فرض فدل على ان السعي فرض ومن لم يسع بطل حجه عند الشافعي ومالك واحمد رحمهم الله تعالى اه وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى السعي واجب لان الحديث ظني وكذا المشي فيه مع القدرة وبترك الواجب يجب دم (ق) قوله ولا اليك اليك اي تنح قال الطبي رحمه الله تعالى اي ما كانوا يضربون الناس ولا يطردونهم ولا يقولون تنحوا عن الطريق كما هو عادة المالوك والجسارة والمقصود التعريض بالذين كانوا يهماون ذلك اه (ق) قوله طاف بالبيت مضطبعاً بكسرالباء ببرد اي عاني الخضر اي فيه خطوط خضر قال يهماون ذلك اه (ق) قوله طاف بالبيت مضطبعاً بكسرالباء ببرد اي عاني الخضر اي فيه خطوط خضر قال

وَأَبْنُ مَاجَهُ وَٱلدَّارِمِيُّ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابَهُ اعْتَمَرُوا مِنَ ٱلْجِهِرِّ اَنَّةٍ فَرَمَلُوا بِٱلْبَيْتِ ثَلَانًا وَجَمَلُوا أَرْدِيَتَهُمْ تَحْتَ آبَاطِهِمْ ثُمَّ قَذَنُوهَا عَلَى عَوَانِقِهِمِ ٱلْبُسْرَى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الطبي رحمه الله تعالى الضبع وسط العضد ويطلق على الابط والاضطباع ان يجعل وسط ردائمه تحت الابط الايمن ويلقي طرفيه على كتفه الايسر من جبق صدره وظهره سمي بذلك لابداء الضبين قبل انما فعله اظهسارا لايمن ويلقي طرفيه على كتفه الايسر من جبق صدره وظهره سمي بذلك لابداء الضبين قبل انما فعله اظهسارا للتشجيع كالرمل اه (ق) قوله في شدة او رخاع اي ازدحام وخلوة وقوله ما تركته الظ ان الضبير للاستلام مطلقا ويجوز ان يكون للاستلام على الوجه المخصوص المذكور وهو انه استلم الحجر بيده ثم قبل يده والاول هو المراد هو الوجه فافهم قوله اني اشتكي مفعول شكوت الشكوى والشكاية الاخبار عن مكروه اصاب وهو المراد بقولهاني اشتكي فيكون المنى شكوت مرضي ومقصودها انها لا تستطيع الطواف راجلا وقوله ويصلي وكانت صلاة الفجر قوله وعن عابس بالموحدة المكسورة بين المهلتين وقوله انك حجر باعتبار صورته في هذه الدنيا قبل انما قال عمر رضي الله تمالى عنه هذا القول لئلا يفتن بعض قريبي العهد بالاسلام وروي انه لما قال عمر رضي الله تعالى عنه ذاك قال على رضي الله تعالى عنه وكرم وجهه مه يا المدير المؤمنين انه انه لما قال عمر رضي الله تعالى عنه ذاك قال على رضي الله تعالى عنه وكرم وجهه مه يا المدير المؤمنين انه ينه ع ويضر باذن الله قوله يعني الركن الهاني تفسير لضمير به والظاهر انه أذا كان فضل الركن الهاني الى هذه

قَالَ مَنْ طَافَ بِا لَبَيْتِ سَبْمًا وَلاَ يَسَكَلَمُ إِلاَ بِسُبْحَانَ اللهِ وَالْحَمَدُ لِلهِ وَلاَ إِلهَ إِلاَّ اللهُ وَاللهُ وَالْحَمَدُ لِلهِ وَلاَ إِلهَ إِلاَّ اللهُ وَاللهُ وَالْحَمَدُ للهِ وَلاَ وَلاَ قُوَّةَ إِلاَ بِاللهِ مُعِيَتْ عَنْهُ عَشْرُ سَيْبَاتٍ وَ كُتِبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ وَ كُتِبَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ وَمَنْ طَافَ فَتَكَلَّمَ وَهُوَ فِي ثِلْكَ الْحَالِ خَاضَ فِي الرَّ حَمّةِ بِرِجْلَيْهِ وَرُفِيعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ وَمَنْ طَافَ فَتَكَلَّمَ وَهُو فِي ثِلْكَ الْحَالِ خَاضَ فِي الرَّ حَمّةِ بِرِجْلَيْهِ وَوَاهُ أَبْنُ مَاجَه كَذَا يُضِ الْمَاء بِرِجْلَيْهِ رَوَاهُ أَبْنُ مَاجَه

🦂 باب الوقوف بعرفة 🍂

🦗 باب الوقوف بعرفة 🦖

قال تمالى (فاذا افضتم من عرفات فأذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هدا كم وانكنتم من قبله لمن الضالين) وقال تمالى (ثم افيضوا من حيث افاض الناس واستغفروا الله ان الله غفور رحم) هذا احد ركني الحج العظيم حتى ورد الحج عرفة وهي اسم للمكان المخصوص وقد يجي، عمني الزمان واماعرفات بلفظ الجمع فيجيء بعنى المسكان فقط ولعل جمعه باعتبار نواحيه واطرافه وتعدد عال الوقوف فيه ووجه تسميتها بها اما لتعارف آدم وحواء في هذا المسكان بعد الهبوط او لان جبرائيل كان يعلم الحليل المناسك ويقول عرفت فيقول عرفت أو لانه مكان معظم مشهور كا أنه معروف قبل التعريف وقيل لتعرف العباد فيه الى الله تعالى بالعبادات والادعية وهذا المسكان على عظيم لا يوازيه احد من الامكنة الارضية فسمي بها وعلى هذه الوجوه هو مشتق من المعرفة وقيل هو مشتق من العرف بسكون الراء ويستعمل في الاكثر في الرائحة الطيبة ولماكان في من الروائح المنتة من الذبائح سموا في مقابلها عرفة لحلوها عن تلك الروائح وقوله غاديان أي ذاهبان في الغدوة وقوله ويكبر المكبر منا فلا ينكر عليه علم من هذا ان المقصود للحاج ذكر الله في ذلك اليوم بعد أن لبى مد الاحرام مرة او مرتين نعم التلبية اولى وافضل واقرب الى السنة قوله نحرت ههنا آشارة الى مكان خصوص بعد الاحرام مرة او مرتين نعم التلبية اولى وافضل واقرب الى السنة قوله نحرت ههنا آشارة الى مكان خصوص

وَمِنِيَّ كُلُّهَا مَنْحَرُ ۚ فَٱنْحَرُ وَا فِي رِحَالِكُمْ وَوَقَفْتُ هَانَا وَعَرَفَةُ كُلُّهَا مَوْقِفَ وَوَقَفْتُها َا وَجَمْعٌ كُلُّهَا مَوْقِفَ وَوَقَفْتُها وَ جَمْعٌ كُلُّهَا مَوْقِفَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَن ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ بَوْمٍ عَرَفَةَ وَإِنَّهُ لَيَدْنُو ثُمَّ قَالَ مَا مِنْ بَوْمٍ عَرَفَةَ وَإِنَّهُ لَيَدْنُو ثُمَّ يَا هُو بَاهُ مُسْلِمٌ الْمَا لَمَا أَرَادَ هُولَا مُ وَاهُ مُسْلِمٌ اللهُ الْمَا أَرَادَ هُولَا مُ وَاهُ مُسْلِمٌ اللهُ الْمَا أَرَادَ هُولَا مُ وَاهُ مُسْلِمٌ اللهُ اللهُ

الفصل الثانى الثانى ﴿ عَنْ عَبْدِ اللهِ مَنْ عَبْدِ اللهِ مَنْ صَفْوَانَ عَنْ خَالِ لَهُ يُقَالُ لَهُ بَزِيدُ أَبْنُ شَابِبَانَ قَالَ كُنَّا فِي مَوْقِفِ لَنَا بِعَرَفَةَ يُبَاعِدُهُ عَمْرُو مِنْ مَوْقِفِ ٱلْإِمَامِ جِدًا فَأَ تَانَا ٱبْنُ مِرْ بَعِ ٱلْأَنْصَارِيُ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَسُولِ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْكُمْ يَقُولُ لَكُمْ قِفُوا عَلَى مَشَاعِرِكُمْ فَإِنَّكُمْ عَلَى إِرْتِ مِنْ إِرْتِ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ ٱلسَّلَامُ رَوَاهُ ٱلتَرْمِذِيُ

في منا نحر فيه وكذا في عرفات وجمع والجمع علم للمزدلفة والظاهر آنه قال كلا من هذه الـكلمات في مـكانه جمعها الراوي (كذا في اللمعات) والسر في الوقوف بعرفة اجتماع المسلمين في زمان واحد ومكان واحدراغمين في رحمة الله تعالى داعين له متضرعين اليه له تأثير عظيم في نزول البركات وانتشار الروحــانية ولذلك كان الشيطان يومئذ ادحر واحقر ما يكون وايضا فاجتماعهم ذاك تحقيق لمعنى العرضة وخصوص هذا اليوم وهـــذا المسكان متوارث عن الانبياء عليهم السلام على ما يذكر في الاخبار عن آدم فمن بعده والاخذ بمساجرت به سنة السلف الصالح اصل اصيل في باب التوقيت (كــذا في حجة الله البالغة) قوله ما من يوما كثرمن ان يعتق الله فيه عبدا من النار من يوم عرفة وانه ليدنوا الحديث اي يدنو منهم في موقفهم بفضله ورحمته وفي تخصيص لفظ الدنو لهذا الموضع تنبيه على كمال القرب لان الدنو من اخص اوصاف القرب وفيــه ثمُّ بَيَّاهِي بهم الملائكـة ـ المباهاة هو المفاخرة وموضوعة للمخلوقين فما يترفعون به على اكفاءم وتعالى الله الحق عن التعزر عما اخترعه ثم تعبده وأنما هو من باب الحباز أي يحلمه من قربه وكرامته بين أولئك الملاء محل الشيء المباهي به ويحتمل أن يكون ذلك في الحقيقة راجعا الى أهل عرفة أي ينزلهم من الكرامة منه منزلة يقتضي المباهاة بينهم وبين الملائكة وآنما اضاف العمل الى نفسه تحقيقا لكون ذلك عن موهبته والله أعلم ومن الحسان حبديث يزيد بن شيبان رضي الله تعمالي عنه كنا في موقف لنا بعرفة يباعده عمرو عن موقف الامام جدا الحديث قوله في ا موقف لنا يدل على ان قومه كانوا يقفون قبل الاسلام موقفهم ذلك وبباعده اي مجعله بعيدا فيوصفه اياه بالبعد وجدا نصب على المصدر اي جد في التبعيد جدا والتباعد والمباعدة يأتي في كلامهم ععنى التبعيد وبه ورد التبريل (ربنا باعد بين اسفارنا) وفيه فاتانا ابن مربع هو زيد بن مربع الانصاري من بني حارثة كذا ذكره الاثبات من علماء النقل وقيل عبد الله بن مربع بن قبطي والمم من مربع مكدور وفيه قفوا على مشاعركم المشاعر جمع مشعر والمراد منها هنا مواضع النسك ويسمى كلموضع من مواضع النسك مشعرا لانه معلم لعبادة الله وفيه فانكم على أرث من أرث أبيكم أبراهيم عليمه السلام أعلمهم أنهم لم يخطئوا سنمة خليل الله وذلك أن

وَأَبُو دَاوُدَ وَالسَّمَائِيُّ وَابُنُ مَاجَه ﴿ وَعَن ﴾ جَابِرِ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ عَرَفَةَ مَوْقِفٌ وَ كُلُّ فَيَاجٍ مَكَّةً طَرِيقٌ كُلُّ عَرَفَةَ مَوْقِفٌ وَ كُلُّ فَيَاجٍ مَكَّةً طَرِيقٌ وَمَنْحَرٌ رَوَ اهُ أَبُو دَاوُدَ وَٱلدَّارِمِيُّ ﴿ وَعَن ﴾ خَالِدِ بْنِ هَوْذَةَ قَالَ رَأَبْتُ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ النَّاسَ يَوْمَ عَرَفَةً عَلَى بَعِيرٍ قَائِمًا فِي الرِّ كَابَيْنِ رَوَاهُ أَبُو دَاوَدَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ النَّاسَ يَوْمَ عَرَفَةً عَلَى بَعِيرٍ قَائِمًا فِي الرِّ كَابَيْنِ رَوَاهُ أَبُو دَاوَدَ ﴿ وَعَن ﴾ عَمْرو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهٍ عَنْ جَدّهِ أَنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيرُ اللهُ اللهُ اللهَ إِلاَ اللهُ إِلاَ اللهُ وَحَدُهُ لاَ شَرِيكَ لهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَنْ طَلْحَةً لَهُ اللهُ عَلَيْهِ فَاللهُ عَلَى اللهُ اللهُ إِلَّا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا رُؤِيَ اللهَ عَلَيْهِ فَا هُو فَيِهِ أَصْفَرُ وَلاَ أَدْدُ أَلْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَهُ لَا اللهُ عَلَيْهِ وَالْ مَا رُؤِيَ اللهَ إِللهُ اللهُ عَلَيْهِ أَلْهُ أَلْهُ أَلْهُ وَلَا أَلْهُ وَلَهُ لَا لَهُ عَلَيْهُ وَمَا هُو فَيْهِ أَصْفَرُ وَلا أَدْورُ اللهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا رُؤِيَ الشَّيْطَانُ يَوْمًا هُو فَيْهِ أَصْفَرُ وَلاَ أَدْورُ

قريشا ومن دان دينهم كانوا لا يرون الخروج عن الحرم لاءرفة ويقولون عن قطان الحرم فلا ندعه محالوكان غيرهم من العرب يقفون بعرفات فلما حج رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقف موقفه الذي يقف دونه الامام اعلم من وقف بها أنه على منهاج أبراهم عليه السلام وأن من بعد موقفه عن موقف النبي يوالية كمن دناوذاك منه لمعنيين(احدها) تسفيه رأي من رأى في الخروج عن الحرم حرجاً للوقفة (والثاني) اعلامهم بان عرفة كلهامو قف الثلا يتنازءوا في مواقفهم ولا يتوهموا ان الموقف ما اختاره صلى الله عليه وسلم فلا يرون الفضل في غيره فينتهي مهم ذلك الى التشاجر والى تصور الحق باطلا ولهذا قال وقفت ههنا وعرفة كلها موقف وفي معناه حديث جابر الذي يتلوه والله اعلم (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وكل فجاج مكة بكسر الفاء جمــع فج وهو الطريق الواســع طريق ومنحر اي يجوز دخول مكة من جميــع طرقها وان كان الدخول من ثنية كداء افضل ويجوز النحر في جميع نواحيها لانها من الحرم والمقصود نفي الحرح ذكره الطيبى رحمه الله تعالى ويجوز ذبيح جميع الهدايا في ارض الحرم بالاتفاق الا أن من أنضل (ق) قوله خير الدعاء دعاء يوم عرفة الحديث خير الدعاء اي خيره لصاحبه وانفعه وذلك لكونه اعجل اجابة واجزل ثوابا (وفيه) وخير ما قلت أنا والنسون من قبلي لا أله ألا ألله وحده لاشريك له الحديث أنما سماه دعاءلانه في معرض الدعاء وفي مناه وقد سئلسفيان بن سعيدالثوريءن هذا الحديث فقيل له هذا هو الثناءفاين الدعاءفانشد قول امية بن ابي الصلت **ن** ابن جدعان (ااذكر حاجي ام قد كفاني)(حياؤك انشيمتك الحياء)(اذا اثني عليك المرؤ يوما)(كفاه من تعرضه الثناء) ثم قال هذا مخلوقنسب للجود فقيل له كفانا تعرضك بالثناء عليكحق تأني على حاجتنا فكيف بالخالق سبحانه وتعالى وقد ذكرنا فيه وجوها في كتابنا الموسم بمطلب الناسك قاله النور بشتي رحمه الله تمالى اه وقال الطيبي فيه اشارة الى ان الاشتغال بذكر المولى والاعراض عن الطلب اعتمادا على كرمه اولى فانــه لايضيع اجر المحسنين وقد ورد من شغله ذكري عن مسئلتي اعطيته افضل ما اعطى السائلين وهـــذا كمال التفويض والتسليم كما قيل (وكلت الى المحبوب امري كله * فان شاء احياني وان شاء اتلفا) قوله ولاادحر وَلاَ أَحْقَرُ وَلاَ أُغْيَظُ مَنْهُ فِي يُومْ عَرَفَةً وَمَا ذَالُهُ إِلاَّ لِمَا يَرْى مِنْ تَأَوُّلِ ٱلرَّحَةِ وَتَجَاوُزِ اللهِ عَنِ الذُّنُوبِ الْعِظَامِ إِلاَّ مَا رُو يَ يَوْمَ بَدْرِ فَقِبلَ مَا رُو يَ بَوْمَ 'بَدْرِ قَالَ فَا إِنَّهُ قَدْ رَأَى جَبْرِيلَ بَزَعُ الْمُلَاثِكَةَ رَوَاهُمَالِكُ مُرْسَلاً وَفِي شَرْحِ السَّنَّةِ بِآهَ ظُ الْمُصَابِعِ ﴿ وَعَن ﴾ جَبْرِيلَ بَزَعُ الْمُلَاثِكَةَ رَوَاهُمَالِكُ مُرْسَلاً وَفِي شَرْحِ السَّنَّةِ بِآهُ ظُ الْمُصَابِعِ ﴿ وَعَن ﴾ جَابِرِقَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ عَبَادِي أَتَوْنِي شُعْنًا غُبْرًا ضَاجِينَ مِنْ كُلِّ فَجْ عَمِيقِ أَشْهِ لِاكُمُ الْمُلاَثِكَةَ فَيَقُولُ الْفُرُوا إِلَى عَبَادِي أَتَوْنِي شُعْنًا غُبْرًا ضَاجِينَ مِنْ كُلِّ فَجْ عَمِيقِ أَشْهِ لِاكُمُ اللهُ لَكُمَةُ فَيَقُولُ اللهِ عَبَادِي أَتَوْنِي شُعْنًا غُبْرًا ضَاجِينَ مِنْ كُلِّ فَجْ عَمِيقِ أَشْهِ لِكُمُ الْمُلاَثِكَةَ فَيَقُولُ اللهِ عَبَادِي أَتَوْنِي شُعْنًا غُبْرًا ضَاجِينَ مِنْ كُلِّ فَجْ عَمِيقِ أَشْهِ لِاكُمُ أَنْهِ فَنَا لَهُ لَهُ مَنْ يَوْمُ اللهُ عَبَادِي أَتَوْنِي شُعْنَا غُبُرًا ضَاجِينَ مِنْ كُلِّ فَجْ عَمِيقِ أَشْهِ لِكُمُ اللهُ عَنْهُ فَهُولُ اللهُ عَبَادِي أَتَهُ لَاللهُ عَبْلُولُ اللهُ عَبَادِي أَلْوَ مَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَبَادِي اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ فَمَا مِنْ بَوْمُ إِلَّالَهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ فَمَا مِنْ بَوْمُ أَلَالَهُ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُه

الفصل المثالث ﴿ عن ﴾ عَارَّنَهُ قَالَتْ كَانَ قُرَيْشُ وَمَنَ دَانَ دِينَهَا يَقِهُونَ بِٱلْهُزْ دَلِفَةِ وَكَانُوا يُسَمَّوْنَ ٱلْحُمْسَ فَكَانَ سَآئِرُ ٱلْعَرَبِ يَقِفُونَ بِمَرَّفَةَ فَلَمَّا جَاءَ ٱلْإِسْلاَمُ أَمَرَ ٱللهُ تَعَالَىٰ

اي ابعد واذل والدحور الطرد والابعاد وقد دحره (وفيه) رأى جبرئيل يزع الملائكة اي يكفهم فيحبس اولهم على آخرهم ومنه الوازع وهو الذي يتقدم الصف فيصلحه ويقدم في الجيش ويؤخره ومنه قوله تعالي(فهم يوزعون) اي يرتبهم ويسومهم ويكفهم عن الانتشار ويصفهم للحرب (ط) قوله شعثًا جمع اشعثوهوالمتفرق الشعر غبرا جميع اغبر وهو الذي النصق الغبار باعضائه وها حالان ضاجين بتشديد الجيم من ضج اذا رفيع صوته اي رافعين اصواتهم بالنلبية وفي نسخة بتخفيف الحاء المهملة وفي المشارق اي اصابهم حــر الشمس وفي القاموس ضحى برز للشمس وكسمي ورضي اصابته الشمس فيقول الملائكة بإربفلان كانبرهق بتشديدالهاء وفتحه ويخفف اي يتهم بالسوء وينسب الى غشيان المحارم (ق) وقال التور بشتيرحمه الله تعالى قول الملائكة هذا على سبيل الاستعلام ليعادوا هلدخل ذلك المرهق فيجملتهم ام لا كا أنهم قالوا انفيهم فلاناومن١١١، كيت وكيت فماذا صنعت به او يكونسؤالهم هذا من طريق التعجب وفيه من الادب عدم التصريح المعاثب وعلى هذا النحومن المني يحمل قوله علي في غير هذا الحديث ان فيهم فلانا الخطاء ولا يصح حمله على غير ذلك فالهم اعلم بالله من ان يسبق عنهم مثل هذا القول على سبيل الاعلام والاعتراض (كذا في شرح المصابيح) قوله يقول الله عز وجل قد غفرت لهم أي لهؤلاء أيضاً وقد غفرت لهم جميعاً وهؤلاء منهم وم قوم لايشقى جليسهم قال الطيبي رحمه الله تعالى فان الحج مهدم ما كان قبله وفيه تحقيق ذكرناه في محله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فما من يوم قال الطببي جزاء شرط محذوف اكثر بالنصب خبرما بمعني ليس وقيل بالرفسع على اللغة التميمية عتيقا تميسين من النار متعلق بعتيق من يوم عرفة متعلق بأكثر (ق) قوله كان قريش ومن دان دينها أي تبعهم واتخــذ دينهم دينا يقفون بالمزدَّلفة اي حين يقف الناس بعرفة وكانوا اي قريش يسمونَ الحسُّ جمع احمس من الحماسة بمعنى الشجاعة وفيه اشارة الى انهم كانوا يفتخرون بشجاعتهم وجلادتهم ممسيزين انفسهم عن جماعتهم واهل جلدتهم وقائلين بأنا اهلاالحرم المحترم كالحمام فلا نخرج منه للؤقوف كالعوام فكان سائر العرب يعني بقيتهم

يَّقَفُونَ بِعَرِفَةَ عَلَى العَادَةُ القَدَيَّةُ وَالطَرِيقَةُ المُستقيمةُ (ق) قوله قد غَفَرت لهم ماخلا المظالم أي ماعدا حقوق العبادُ فَانِي آخَـُدُ بِصِيغة المتكلم أو الفاعل للمظاوم منه أي من الظالم أما بالعذاب وأما باخذ الثواب اظهــارا للعدل قال اي رب ان شئت اعطيت اي من عندك المظاوم من الجة اي مايرضيه منها أو بعض مراتبها العلية . وغفرت للظالم فضلا فلم يجب بصيغة الحجهول عشيته اي في عشيته عرفة والتذكير باعتبار الزمان او المكان ويمكن ان يكون الضمير راجما اليه صلى الله عليه وسلم فالاضافة لادنى ملابسة اضحك الله سنك اي ادام الله لك السرور الذي سبب صحكك قال ان عدو الله ابليس لما علم ان الله عز وجل قد استجاب دعالى وغفرلامتي آخذ التراب فجعل يحثوه اي يكبه على رأسه فيه اشارة الى تعلية التراب وغلبته وفضيلته ويدعو بالويل اـــيــ اي العذاب والثبور بضم الناء أي الهلاك يعني يقول وأويلاء ويأثبوراه فاضحكني مارأيت من جزعه أي مما صدر من فضل ربى على رغمه (ق) ظاهر هذا الحديث عموم المغفرة وشمولها حق الله وحق العباد والحديث اخرجه ابن ماجه والطبرانى والحكم الترمذي وعبد الله بن أحمد وابن جرير والبيهقي في السنن والضياء وأبو يعلى وغيره عن العباس بن مرداس السلمي رضي الله تعالى عنهقال أبن الجوزي لايصيح هذا الحديث تفرد بهعبدالعزيز بن رواد لم يتابسع عليه قال ابن حبان وكان يحدث على النوم والحسبان فبطلالاحتجاج بهوقد رد عليه الحافظ ابن حجر والف في ذلك جزءًا سماء الحجاج في عموم المغفرة للحجاج وذكر فيه ما حاصله ان هذا الحديث صححه الضياء في المختارة واخرج آبو داؤد طرفا منه فسكت عليه فهو عنده صالح فهو على شرط الحسن واخرجه ايضا من طرق اخرى يعضد بعضها بعضا وله شواهد من حديث ابن عمر وانس وغيرهما والله اعلم (كذا في الاتحاف) وقال العلامة السندي رحمهالله تعالى قال السيقي بعد ما أخرج هذا الحديث في شعب أ الايمان هذا الحديث له شواهد كثيرة قد ذكرناها في كتاب البعث والنشور فان صحت شواهده ففيه الحجة وان لم تصح فقد قال تعالى ويغفر مادون ذلك لمن يشاء وظلم بعضهم بعضا دون الشرك وقد جاء هذا الحديث

🦂 باب الدفع من عرفة والمزدلفة

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ ﴿ مَنَامَ بَنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سُئِلَ أَسَامَةُ بَنُ زَيْدٍ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ ٱللهِ مَدَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسِيرُ فِي حَجَّةِ ٱلْوَدَاعِ حِينَ دَفَعَ قَالَ كَانَ يَسِيرُ ٱلْعَنَقَ فَا إِذَا وَجَدَ فَجُوَةً نَصَّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبْنِ أَعَبَّاسٍ أَنَّهُ دَفَعَ مَعَ

من حديث انس بن مالك وابن عمر وعبادة بن الصامت وزيد جد عبد الرحمى بن عبد الله بن زيد وكثرة الطرق وان اختلفت المخارج تزيد المتن قوة و بعض ماني هذا الحديث له شواهد في احاديث صحاح الهكلامه في حاشية ابن ماجه قال العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى قوله صلى الله عليه وسلم من حج البيت فسلم يرفث ولم يفسق خرج من ذو به كوم ولدته امه يشمل الكبائر والتبعات وقال الطبري هو محمول بالنسبة الى المظالم على من تاب و عجز عن وفائها والله اعلم (كذا في شرح الاحياء)

بولي الله بن عبد الرحم قدس الله سره السر في نزول منى انها كانت سوقا عظما من اسواق الجاهلية مشل عكاظ والمجنة وذى الحجاز وغيرها وانما اصطلحوا عليه لان الحج يجمع اقواما كثيرة من اقطار متباعـــدة ولا احدن للتجارة ولا ارفق بها من ان يكون موسمها عند هذا الاجتماع ولان مكة تضيق عرب تلك الجنود المجندة فلو لم يصطلح حاضره وبادمهم وخاملهم ونديههم على النزول في فضاء مثل منى لحرجوا واناختص بعضهم بالنزول لوجدوا في انفسهم ولما جرت العادة بنزولها اقتضى ديدن العرب وحميتهم ان يجتهدكل حي في النفاخر والتكاثر وذكر ماثر الآباء واراءة قوتهم وكثرة اعوانهم ليرى ذلك الاقاصى والاداني ويبعد به الذكر في الاقطار وكان للاسلام حاجة الى اجتماع مثله يظهر به شوكة المسلمين وعدتهم وعدتهم ليظهر دين الله ويبعد صيته ويغلب على كل قطر من الاقطار فابقاه الني صلى الله عليه وسلم وحث عليه وندب اليه ونسخ التفاخـر وذكر الآباء وأبدله بذكر الله عمزلة ما أبقى من ضيافاتهم وولائمهم وليمة النسكاح وعقيقة المولود لمسا رأى فيها من فوائد جليلة في تدبير المنازل (والسر في المبيت عزدلفة) انه كان سنة قديمة فيهم ولعلهم اصطلحوا عليها لما رأوا من ان للناس اجهاعا لم يعهد مثله في غير هذا الموطن ومثل هذا مظنة ان يزاحم بعضهم بعضا ويحطم بعضهم بعضا وآنما براحهمايرجوعهم عن عرفات بعد المغرب وكانوا طول النهار فيتعب يأتون من كل فج عميق فلو تجشموا أن يأتوا منى والحال هذه لتعبوا وكان أهل الجاهلية يدفعون من العرفات قبل الغروبولما كان ذلك قدرًا غير ظاهر ولا يتعين بالقطع ولا بد في مثل هذا الاجتماع من تعبين لا يحتمل الابهام وجب أن يعين بالغروب وآنما شرع الوقوف بالمشعر الحرام لانه كان اهل الجاهلية يتفاخرون ويتراؤن فابدل من ذلك أكثار ذكر الله ليكون كامحا عن عادتهم ويكون التنويه بالتوحيد في ذلك الموطن كالمنافسة كانه قيل هل يكون ذكركم الله اكثر او ذكر اهل الجاهلية مفاخرم اكثر (كذا في حجة الله البالغة) قوله حين دفع ا_ي أنصرف من عرفة يسير أي يسير على سرعــة أو سكون يسير العنق بفتح العين المهملة وبفتح النوب سَير "مُتوسط فَجُوة أي مُوضَّعا فسيحا أي خاليا عن زحمة الناس نص أي ساق دابته سوقا شديدا يعني أذا كان

النِّي صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَوْمَ عَرَفَةَ فَسَمِعَ النِّي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَاءَهُ زَجْرًا شَدِيدًا وَضَرْبًا لِلإِيلِ فَأَشَارَ بِسَوْطِهِ إِلَيْهِمْ وَقَالَ يَا أَبُّهَا النَّاسُ عَلَيْكُمْ بِالسَّكَيِنَةِ فَإِنَّ الْبِرّ لَيْسَ وَضَرْبًا لِلإِيلِ فَأَشَارَ بِسَوْطِهِ إِلَيْهِمْ وَقَالَ يَا أَبُّهَا النَّاسُ عَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ فَإِنَّ الْبِرَّ لَيْسَ بِالْإِيضَاعِ رَوَاهُ البُخَارِي مُ ﴿ وَعَنه ﴾ أَنْ أَسَامَةَ بْنَ زَبْدَ كَانَ رِدْفَ النِّي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم مِنْ عَرَفَة إِلَى الْهُ وَلَا هَمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم بَنْ عَرَفَة إِلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُلّذِي حَتَّى رَمَى جَمْرَةَ العَقَبَةِ مُتَّفَقَ عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴾ أَن عُمْرَقَلَ مِنَ اللهُ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ أَن عُمْرَقَلَ مَن اللهُ عَلَيْهِ وَعَن اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُلِيّي حَتَّى رَمَى جَمْرَةَ العَقَبَةِ مُتَّفَقَ عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴾ أَن عُمْرَقَلَ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَعَن اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُلِّي حَتَى رَمَى جَمْرَةَ العَقَبَةِ مُتَّفَقَ عَلَيْهِ فَعَنْ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُعْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِجَمْعِ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا بِإِقَامَةٍ وَلَمْ يُسَيِّعُ فَقَالَ مَا يُعْرَبُ وَالْعَشَاءَ بِجَمْعِ كُلُّ وَاحِدَةً مِنْهُمَا بِإِقَامَةِ وَلَمْ يُسَيِّعُ

في الطريق ازدحام الناس يسير سيرا غير سريع كيلا يتأذى الناس بصدمة دابته واذا وجد في الطريق موضعا خاليا اسرع فان البرليس بالايضاع الايضاع الاسراع يعني الاسراع ليس من البراذ اكثر الناس في الطريق فان الاسراع في مثن هذه الحالة يوذي الناس بصدمة الدواب والرجال ولا خيرفيهذا بلالخيرفي الذهاب علىالسكون في مثل هذه الحالة (كذا في شرح المصابيح للمظهر) قوله اسامة بن زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى ا الله عليه وسلم كان ردف الني صلى الله عليه وسلم بكسر الراء وسكون الدال اي رديفه وهو ااراكبخلفه من عرفة الى المزدلفة ثم اردف الفضل اي ابن عباس يهني جعله رديفه من المزدلفة الى منى فكلاهما قال الضمير راجع للفظ فانه مفرد لفظا ومثنى معنى وهو انصح من ان يقال فكلاها قالا قال تعالى (كلتا الجنتين آتت اكلها) او المعنى كل واحد منها قال لم يزل النبي صلى الله عليه وسلَّم اي من اول احرامه او من عرفة يلبي حتى رمي جمرة العقبة اي فقطـع التلبية برمي اول حصاة رماها (ق) قوله جمـع النبي صلى الله عليه وسلم المغرب والعشاء تجمع اي بالزدلفة في وقت العشاء كل واحدة بالرفيع على الجحلة الحالية وبالنصب على البدلية منهما باقامة اي على حدة و به قال زفر رحمه الله تعالى واختاره الطحاوي (ق) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى فيه للعلماء سنة اقوال (احدها) انه يقيم لكل مربا ولا يؤذن لواحدة منها وهو قول القاسم وعمد وسالم وهو احدى الروايات عن ابن عمر و به قال اسحق بن راهو به واحمد بن حنبل في احد القواين عنه وهوقول الشافعي واصحابه وقال النوويالصحيح عند اصحابنا آمه يصليها اذاناللاولى وأقامتين لكلواحدة وقال فيالايضاح ا إنه الاصح (الثاني) ان يصليها باقامة واحدة للاولى وهو احدى الروايات عن ابن عمر وهو قول سفيان الثوري فها حكاه الترمذي والحطابي وابن عبد البر وغيره (الثالث) أنه يؤذن للاولى ويقم لكل وأحدة منها وهو قول احمد بن حنبل في اصح قوليه و به قال ابو ثور وعبد الماك ابن الماجشون من المالكية والطحاوي وقال الخطابي وهو قول اهل الراي وذكر ابن عبد البر ان الجوزجاني حكاه عن محمد بن الحسن عن ابي يوسف عن ابي حيفة (الرابسع) انه يؤذن للاولى ويقيم لها ولا يؤذن للثانية ولا يقيم لها وهو قول ابي حنيفة وابي يُوسف حكاه النووي وغيره قلت هذا هو مذهب اصحابنا وعند زفر باذان واقاءتين (الحامس) أنه يؤذن لكل منها ويقم وبه قال عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود رضي الله تمالى عنهما وهو قول مالك واصحابه الا ابن الماجشون وليس لهم في ذلك حديث مرفوع قاله ابن عبد البر (السادس) انـــه لايؤذن لواحدة منها ولا يقم حكاه الهجب الطبري عن بعض السلف (كذا في عمدة القارى) وقال العلامة الزبيدي رحمه

الله تعالى وقال أبو حنيفة باذان وأحد وأقامة وأحدة لما أخرج أبو داود عن أشهث بن أبي الشعثاء عن أبيسه قال اقبلت مع ابن عمر من عرفات الى المزدلفة فازن واقام وامر انسانا فاذن واقام فصلى بنا المغرب شلاث ركمات ثم النفت الينا فقال الصلاة فصلى بنا العشاء ركعتين ثم دعا بعشائه فقيل له في ذلك فقال صليت مسع النبي صلى الله عليه وسلم هكذا وابو الشعثاء اسمه سلم بن اسود واخرج ابن ابي شببةوابنراهويهوالطبراني عن ابي ايوب الانصاري رضي الله تعالى عنه قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين المغرب والعشاء بالزدلقة باذان واحد واقامة وأحدة وفي صحيح مسلم عن سعيد بن جبير انضنا مع ابن عمر فلما بلغناجمعا صلى بنا المغرب ثلاثا والعشاء ركمتين باقامة واحدة فلما انصرف قال آبن عمر هكذا صلى بنا رسول الله صلى الله علميه وسلم في هذا المكان واخرج ابو الشيخ عن الحسين بن حفص حدثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عث سعيد بن جبير عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى المغرب والعشاء بجمع باقاءة واحدة قال ابن المهام فقد عامت ما في هذا من التعارض فان لم يرجمح ما أتفق عليه الصحيحان على ما أنفرد به مسلموا بوداود حتى تساقطاكان الرجوع الى الاصل يوجب تعدد الاقامة بتعدد الصلاة كما في قضاء الفوائت بل اولىلان الصلاة الثانيه همنا وقنية فاذا اقم للاولى المتأخرة عن وقتها المعهود كانت الحاضرة اولى ان يقام لها بعدها والله اعلم وقال مالمك باذانين واقامتين واحتج بفعل ابن مسعود رضي الله تعالى عنه اخرجه احمد والبخاري وابن ابي شيبة ولفظ الاخير فلما اتى جمعا اذن واقام فصلى المغرب ثلاثا ثم تعشى ثم اذن واقام فصلى العشاء ركعتين وعند البخاري عن ابن عمر انه جمع بين الصلاتين بالزدلفة فصلى الصلاتين كل صلاة وحدها باذان واقامسة والعشاء بينها وفي رواية انه لما صلى المغرب صلى بعدها ركعتين ثم دعا بعشاء ثم اذب بالعشاء واقام فسلاها (ومنهم) من قال يجمع بينها باقامتين دون اذان واحتجوا بما رواه البخاري عن ابن عمر ان رسولالله صلي الله علميه وسلم صلى المغرب والعشاء بجمسع كل واحدة باقامة ولم يسبح بينهما ولا على اثركل واحدة منهما واخرجه ابو داود وقال ولم يناد في واحدة منها وحكى البغوي والمنذري ان هذا قول الشافعي واسحق بن راهويه وحكى غيرهما ان اصح قوليه ماتقدم ومنهم من قال باقامة واحدة دون اذان ودليلهم مار واهالشيخان والنسائي عن ابن عمر انه صلى بجمع المفرب والعشاء باقامة واحدة ثم انصرف فقال هكدا صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا المكان زاد النسائي ولم يسبح بينهما ولا على اثر واحدة منها واخرجه ابو داود وزاد بعد قوله باقامة واحدة ثلاثا واثنين وروى الجميع باقامة واحدة عبد الله بن مالك عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه سعيد بن جبير عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم اخرجها ابو داود وبه قال سفيان الثوري وقال أنها فعلت اجزاك قال الحب الطبري وهذه الاحاديث المختلفة في هذا الباب توم التضاد والتهافت وقد تعلق كل من قال بقول منها بظاهر ما تضمنه ويمكن الجميع بين اكثرها فنقول قوله باقامة واحدة اي لكل صلاة او على صفة واحدة لكل منهما ويتأيد برواية من صرح باقامتين ثم نقول المراد بقول من قال كل ولحدة باقامة اي ومـع احداهما اذ ان تدل عليه رواية من صرح باذان واقامتين واما قول ابن عمر لما فرغ من المغرب قال الصلاة قد يوم الاكتفاء بذلك دون اقامة ويتأيد رواية من روى انه صلاًا بلقامة واحدة فنقول يختمل آنه قال الصلاة تنبيها لهم عليها لئلا يشتغلوا عنها باص آخر ثم أقام بعد ذلك أواص بالاقامة وليسي في الحديث آنه اقتصر على قوله الصلاة ولم يقم وأما حديث البخاري أنه صلى كل وأحدة منها باذان وأقامسة ﴿ والعشاء بينها فهو مضاد للاحاديث كلها ويحمل ذلك على انه فعل ذلك مرة اخرى غسير تلك المرة ويستدل به

بَيْنَهُما وَلاَ عَلَى إِثْرِ كُلِّ وَاحِدَة مِنْهُمَا رَوَاهُ ٱلْبُخَارِيُ ﴿ وَعَنَ ﴾ عَبْدِ ٱللهِ بْنِ مَسْعُودِ قَالَ مَا رَأَبْتُ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَى صَلَاةً إِلاَّ لِمِيقَاتِهَا إِلاَّ صَلَانَبْنِ صَلَاةً ٱلْمَنْ بِنِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ مَنْ قَدْ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنَ ﴾ ٱبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ وَٱلْعِشَاء بِجَمْعِ أَلُوصَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً ٱلْمُزْدُلِقَةِ فِي ضَعَفَةٍ أَهْلِهِ مُتَّفَقُ عَلَيْهِ أَلْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً ٱلْمُزْدُلِقَةِ فِي ضَعَفَةٍ أَهْلِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

العلى عدم وجوب الموالاة ويؤيده حديث ثم اناخ كل واحد بعيره كما تقدم ('ومنهم)من قال يجمع بينها بغـير اذان ولا اقامة رواه على بن عبدالعزيز البغوي عن طلق بن حبيب عن ابن عمر واخرجه عنه ابن حسرم في السلف وهو محمول على ماتقدم من التأويل جمعا بين الاحاديث ونقول العمدة من هذه الاحاديث كلها حديث جار دون سائر الاحاديث لان مرن روسك انه جمع باقامة معه زيادة علم طي من روى الجمع دون أذان ولا أقامة وزيادة الثقة مقبولة ومن روى باقامتين فقد أثبت ما لم يثبته من روىباقامة فقضي به عليه ومن روى باذان واقامتين وهو حديث جابر وهو اتم الاحاديث فقد اثبت ما لم يثبته من تقدم ذ لره فوجب الآخذ به والوقوف عنده ولو صح حديث مسند عن رسُول الله صلى الله عليه وسلم بمثل حديث ا ن عمر وابن مسعود الذي أخذ به مالك من أذانين وأقامتين لوجب المصير اليه لما فيه مري أثبات الزيادة ولكن لاسبيل الى النقدم بين يدي الله ورسوله ولا إلى الزيادة على ماصح عنه صلى الله عليه وسلم والله أعلم (كذا في الاتحاف) وعن ابي ايوب الانصاري قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب والعشايّ ثلاثا واثنين باقامة واحدة وفي رواية صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب والعشاء باقامة واحدة يعني يجمع وعن عبد الله بن مالك قال صليت مع عمر بن الخطاب المغرب والعشاء باذان واقامة صلى ثلاثا ^مم صلى _ ركمتين فسألته فقال رأيت رسول الله صلى الله عايه وسلم يصنع والله اعلم(كذا فيكتابالحجج)قولهالالميقاتها اي في وقنها قال النووي اخذ ابو حنيفة رحمه الله تعالى بقول ابن مسعود مارأيته عليه الصلاة والسلام صلى صلاة الالميقاتها النح على منسع الجمسع في السفر وقال العيني وما ورد في الاحاديث من الجمسع بين الصلاتين في السفر فمعناه الجمسع بينها فعلا لا وقتاكذا ذكره القسطلاني رحمهالله تعالى الا صلاتين صلاة المغرب نصبه على البدلية او بتقدير اعني اي اعني مها صلاة المغرب والعشاء بجمع اي صلاة المغرب في وقت العشاء اي وصـــلاة الظهر والعصر بعرفة فانه صلى العصر في وقت الظهر ولعله روى هذا الحديث بمزدلفة ولذا اكتفى عن ذكر الظهر والعصر فلا بد من تقديرهما او ترك ذكرهما لظهورهما عندكل احد اذ وقـع ذلك الجمـع في مجمـع عظم في النهار على رؤوس الاشهاد فلا يحتاج الي ذكره في الاستشهاد بخلاف جمــع المزدلفة فانه بالليل فاختص بمعرفته بعض الاصحاب والله تعالى اعلم بالصواب والحاصل ان في العبارة مساعة والا فلا يصح قولهالا الصلاتين المراد مها المغرب والعشاء سواء اتصل الاستثناء كما هو ظاهر الاداة او انقطع كما ني عليه ابن حجر رحمه ألله تعالى البناء فان صلاة العشاء في ميقاتها المقدر شرعا اجماعاً وصلى الفجر يومئذ اي بمزدلفة قبل ميقاتهااي بغلس قبل وقنها المعتاد وهو الاسفار لكن بعد الفجر اذ التقديم على ميقانها المقدر شرعا لايجوز احجاعا وقـــد صح في ا البخاري عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه انه صلى الفجر بعد الصبح بالمزدلفة وقال الفجر في هذه الساعة (ق) قوله في ضعفة اهله المراد بالضعفة النساء والصبيان كما سيأتي من الاحاديث وجاء في رواية النسائي عث

﴿ وَعَنَ ﴾ الْفَضْلُ بِنِ عَبَّاسٍ وَكَانَ رَدِيفَ رَسُولِ اللهِ أَصَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَانَّمَ أَنَّهُ قَلَ فِي عَشَيَّةً عَرَفَةً وَغَدَاةً جَمْع لِلنَّاسِ حِبنَ دَفَعُوا عَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَة وَهُو كَافَ نَافَتَهُ جَتَى دَخَلَ مُحَسِرًا وَهُوَ مِنْ مِنِي قَالَ عَلَيْكُمْ بِحَصَىٰ الْخَدْفِ اللّذِي يُرْمَىٰ بِهِ الْجَدْرَةُ وَقَالَ لَمْ بَزَلْ رَسُولُ اللهِ صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُلُبْي حَتَى رَمَىٰ الْجَدْرَةَ رَوَاهُ مُسلَمٌ وَعَلَيْهِ السَّكِينَةُ وَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللهِ صَلَىٰ اللهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ جَمْعٍ وَعَلَيْهِ السَّكِينَةُ وَأَمَرَهُمْ فِي وَادِي مُحَسِّرٍ وَأَمَرَهُمْ أَنْ بَرْمُوا بَيْلُ حَصَىٰ الْخَذْفِ وَقَالَ لَعَلِي بِالسَّكِينَة وَأَوْضَى النَّذَيْفِ وَقَالَ لَعَلِي بِالسَّكِينَة وَأَوْضَ النَّيْ عَصِلْ الْعَدِيثَ فِي الصَّحِيدَيْنِ إِلاَّ فِي جَامِعِ النَّرَامِذِي اللّهُ فِي جَامِعِ النَّرِهُ مِنْ السَّحِينَ إِلاَّ فِي جَامِعِ النَّرِهُ مِنْ الْحَدِيثَ فِي الصَّحِيدَيْنِ إِلاَّ فِي جَامِعِ النَّرِهُ مِنْ اللهَ عَلَيْ عَلَيْهِ وَالْعَرَدِيثَ فِي الصَّعَيْدِ إِلاَّ فِي جَامِعِ النَّرَامِذِي مَعْ وَقَالَ لَعَلِي مَعْ وَقَالَ لَمَ الْمَالَةُ مِنْ اللهِ عَلَيْهِ وَلَوْلَ اللْحَدُونِ إِلاَّ فِي جَامِعِ النَّالَةِ مِنْ الْمُ مَنْ عَلَيْهِ السَّكِينَةِ وَالْعَلَى الْعَلَيْدِ مِ وَقَالَ لَعَلَيْ اللْعَدِيمِ وَقَالَ لَعَلَيْدِ مَ وَقَالَ لَمْ اللْعَدِيمِ وَقَالَ عَلَيْهِ مَا وَقَالَ لَعَلَيْهِ اللْعَدِيمِ وَقَالَ عَلَيْهِ مَا لَوْلَهُ مُنْ اللهُ عَلَيْهِ اللْعَلَيْدِ مِ وَقَالَ لَمَ الْمُؤْمِدِيمِ وَقَالَ عَلَيْهِ اللْعَلَيْدِيمِ وَقَالَ الْمَاسِلَا اللْعَلَيْدِ مَا مِعْ اللْعَلَيْدِ وَقَالَ لَمْ الْعَلَا لَهُ عَلَى اللْعَلَامِ الْعَلَامُ وَالْعَالَ الْمَا عَلَيْدُ وَقَالَ لَمَ الْعَلَامُ وَالْعَلَامُ وَمَا أَنْ وَالْعَلَامُ اللْعَلَيْلِ اللْعَلَامُ وَالْعَلَامُ وَالْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ وَالْعَلَالَ وَالْعَلَامُ اللْعَلَامُ اللْعَلَامُ وَالْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ اللْعَلَالَ اللْعَلَيْدِي اللْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ اللْعَلَامُ الْعَلَامُ اللْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ اللْعَلَامُ الْعَلَام

الفصل الثانى ﴿ عن ﴾ مُحَمَّد بن قَيْسٍ بن مَغْرَمَةَ قَالَ خَطَبَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ۗ ٱللهُ

الفضل بن عباس أنه قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعفة بني هاشم أن يخرجوا من جمع في الليلوفي رواية اخرى عن ابي داؤد والنسائي عن ابن عباس قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسلة المزدافة اغيلمة بني عبد المطلب على حمر وامرم ان لايرموا حتى تطلع الشمس كما يآني وجاء في رواية ابى داؤد عن عائشة. انه صلى الله عليه وسلم ارسل ام سامة ليله النحر وفي رواية للبخاري ومسلم والنسامي استأذنت سودة رسولالله صلى الله عليه وسلم أن تخرج ليلة بنسع وكانت أمرأه تفيلة ثبطة وفي رواية ضخما ثبطةوفي رواية مسلموالنسائي عن ام حبيبة أنها قالت ارساني رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجميع فيحتمل أن يكون قد ارسلمين كلمين ثم جاء في بعض الروايات انه امر بالرمي بعد الطلوع وفي بعضها قبل الفحر وفي بعضها مطلق ساكت عن ذلك فذهب الشافعي واحمد الى انه يجوز رمي جمرة العقبة بعد نصف الليل وعند الامام ابي حنيفة برحمه الله تعالمي لايجوز الابعد طلوع الشمس اخذا بحديث ابن عباس الآنيان يرمي بعد طلوع الشمس والله الملم قوله وهو كاف ناقته اي كان يكفها من الاسراع وقوله وهو اي وادي محسر من مني وقبل من مزدلفةو من كما مر وقوله عَلَيكُم بحصى الحذف الذي يرمي به اى يلزمكم ان ترفعوا حصاة لترموا سها الجمرة ثم اختلفوا في انه يرفعها من الطريق وهو ظاهر الحديث وجاء في بعض الروايات رفعها من المزدلفة وهذا منقول عن ابن عمر وسعيد بن جبير والمختار أنه يجوز أن يرفسع من أيّ مكان شاء ألا الجمرات التيرمي بها وبجوز بها أيضا ولكن الافضل ان لايرمي مها ثم اختلفوا في ان ترفيع سبع حداة لرمي بوم النحر فقط و نص الشافعي على استحبابذلك او سبعين حصاة سبعة ليوم النحر وثلاثا وستين لما بعده من الايام وظاهر افراد الجمرة ينظر الى القول الاول والله أعلم وقوله حتى رمي الجمرة أي جمرة العقبة يوم النحر وعند ذلك قطع التلبية قوله وأوضع أي أسرع وقوله لم اجد هذا الحديث في الصحيحين اي في احاديثها حق يشمل جامع الاصول والجمع بين الصحيحين للحميدي فافهم وهذا اعتراض على ساحب الصابيح في ايراده في الصحاح وقوله الا في جامع الترمذي استثناء

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ أَهْلَ ٱلجَاهِلِيَّةِ كَا نُوا يَدْفَعُونَ مِنْ عَرَفَةَ حِبِنَ نَكُونُ ٱلشَّمْسُ كَانَهَا عَمَائِمُ ٱلدِّجَالِ فِي وُجُوهِمِ قَبْلَ أَنْ تَغُرُبَ وَمِنَ ٱلْمُزْدَلِفَةِ بَعْدَ أَنْ تَطَالُعَ الْاَشَّمْسُ حِينَ كُونُ كَأَنَّهَا عَمَائِمُ ٱلرِّجَالِ فِي وُجُوهِمِ وَإِنَّا لاَ نَدْفَعُ مِنْ عَرَفَةَ حَتَى تَغُرُبَ ٱلشَّمْسُ وَيَنَ كُونُ كَأَنَّهَا عَمَائِمُ ٱلرِّجَالِ فِي وُجُوهِمِ وَإِنَّا لاَ نَدْفَعُ مِنْ عَرَفَةَ حَتَى تَغُرُبَ ٱلشَّمْسُ وَاللَّهُ وَنَا فَاللَّهُ مِنَ ٱلْمُزْدَلِفَةِ قَبْلَ أَنْ لَطْلُعَ ٱلشَّمْسُ هَدْ يُنَا مُخَالِفَ لِهَدْي عَبَدَةِ ٱلْأُوثَانِ وَٱلشَّمْلُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَاقَةُ لَمْوَهُ لَمْ وَعَن ﴾ ٱبن عَبَاسٍ قالَ الْمَبْرَةِ لَهُ أَنْ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الله

منقطع (كذا في اللمعات) قوله ان اهل الجاهاية اي غير قريش كانوا يدفعون اي يرجعون من عرفة حــين تكون الشمس كانها عمائم الرجال في وجوههم الجار متعلق بتكون وجملة التشبيه ممترضة قبل ان تغرب بضم الراء ظرف ليدفعون او بدُّل من حين قال بعضالشراح اي حين تكون الشمس في وجوههم كانهاعمائم الرجل وذلك بان يقعني الجهة التي تحاذي وجوههموانما لم يقلرؤسهملان في مواجهةالشمس وقت الغروب|نمايقع-وءها-على مايتما بلمهاولم يتعد الى مافوقهمن الرأس لانحطاطهاوكذا وقت الطلوعوانما شبهها بعائم الرجال لان الانسان اذا كان بين الشعاب والادوية لم يصبه من شعاع الشمس الا الشيءاايسير الذييلمع فيجبينه لمعان بياض العمامة والظل يستر بقية وجهه وبدنه فالباظر اليه يجد ضوء الشمس فيوجهه مثل كورالعامةفوقالجبينوالاضافةفيعمائم لمزيد التوضيح اوللاحتراز عن نساءالاعراب فازعلى ووسهن مايشبه العهائم هدينا اي سيرتنا وطريقتنا مخالف لهسدي عبدة الاوثان اي الاصنام والشرك اي أهله والجملة التثنافية فيها معنى التعليل ولعل الحكمة في المخالفة مدم قطم البظر عن ترك الموافقة حصول الاطالة الموقف الاعظم فأنه ركن بالاجماع دون وقوف المزدلفة فأنه وأجب عندنا وسنة عند الشافعي والله تعالى اعام رواه كذا في الاصل بياض هنا وفي نسخة صحيحة كتب في الهامش رواه البيهق اي في شعب الايمان ذكره الجزري وأفظ البيهقي خطبنا وسأقه بنحوه قوله قدمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اي ارسلنا قدامه او امرنا بالتقدم الى من ليلة المزدامة قال الطيبي رحمه الله تعالى دل على جواز تقديم النسوآن والصبيان في الليل بعد الانتصاف أه وكونه بعد الانتصاف في محل الاحتمال فلا يصح الاستدلال أغلمة في عرد المطلب أي صبياتهم وفيه تغليب الصبيان على النسوان وهو تصغير شاذلان قياس غاسة بكسر الغين غليمة وقيل هو تصغير اغامة جميع غلام قياسا وان لم يستعمل والمستعمل غلمة في القلة والغايان في الكثرة ونصبه على الاختصاص او على اضار ا ني او عطف بيان من ضمير قدمنا على حمرات بضمتين جمسع حر جمع حمار راك بين عليها فجمل اي فشرع النبي صلى الله عليه وسلم يلطح بفتح الطاء وبالحاء المهملتين اي بضرب أفخاذنا واللطح الضرب بباطن الكف ليس بالشديد تلطفا ويقول آبيني بضم الهمزة وفتح الموحدة وسكون الباء وكسر النون ونتح الياء المشددة ويكسر تصغير آبئ مضاف الي النفس أو بعد جمعه حمسع السلامة الاانه خلاف القياس لان همزته همزة وصل والقاعدة ان التصغير برد الشيء الى اصله مثل الجمع ومنه قوله تمالي المال والبنون فاصل ابن بنو فهو من الاسماء المحذوفة العجز فالظاهر أنَّ يقال بني الا أنه كان يلتبس بالمفرد زيد الهمزة (ق) قوله لأترموا الجمرة أي جمرة العقبة يوم العيد حتى تطلع الشمس وهودا للعلى عدم

وَٱلنَّسَائِيُّ وَٱبْنُ مَاجَه ﴿ وَعَن ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ أَرْسَلَ ٱلنَّبِيُّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْ سَلَمَةَ لَلْهَ ٱلنَّهِ وَابْنُ مَاجَه ﴿ وَعَن ﴾ الْفَجْرِ ثُمَّ مَضَتْ فَأَ فَاضَتْ وَكَانَ ذَٰلِكَ ٱلْبَوْمُ ٱلْبَوْمَ ٱلنَّهُ مَا اللَّهِ اللَّهَ النَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْدَهَا رَوَانُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وَعَن ﴾ أَبْن عَبَاسَ يَكُونُ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْدَهَا رَوَانُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وَعَن ﴾ أَبْن عَبَاسٍ قَالَ يَالْهُ مِنْ أُوالُهُ مَا الْعَجَرَدَوَاهُ أَبُودَاوُدَ وَقَالَ وَرُويَ مَوْفُوفَاعَلَى أَبْنِ عَبَاسٍ قَالَ يَاللَّهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّه

الفصل الثالث ﴿ عن ﴾ يَمَقُوبَ بنِ عَاصِمِ بنِ عُرْوَةَ أَنَّهُ سَبِعَ ٱلشَّرِيدَ بَقُولُ أَفَضَتُ مَعَ رَسُولِ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا مَسَّتْ قَدَمَاهُ ٱلْأَرْضَ حَتَى أَتَى جَمْعًا رَوَاهُ الْفَضْتُ مَعَ رَسُولِ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا مَسَّتْ قَدَمَاهُ ٱلْأَرْضَ حَتَى أَتَى جَمْعًا رَوَاهُ

جواز الرمي في الليل وعليه أبو حنيفة رحمه الله تعالى والاكثرون خلافا للشافعي رحوالتفييد بطلوع الشمس لان لرمي حينة سنة وما قبله بعد طلوع الفجر جائز اتفاقا فرمت الجمرة قبل الفجر اي طلوع الصبح وعكنان يراد قبل صلاة الفجر على مافهمه الائمة الثلاثة فلا دلالة للشافعي فيه من هذا الاحتمال ويؤيده قولها ثم مضت اي ذهبت من مني فافاصت اي طافت طواف الافاضة وكان ذلك اليوم اي اليوم الذي فعلت فيه ماذكر من الرِّ مي والطواف اليوم بالنصب على الخبريَّة الذي يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم عندها وفيه اشارة الى السبب الذي ارسلت من الليل رمت قبل طلوع الشمس وأفاضت في النهار مخلاف سأثر الامهات المؤمنين حيث افضن في الليلة الاكتية قال الطيمي رحمه الله تعالى جوز الشافعي رمي الجمرة قبل الفجروا .كانالافضل تأخيره عنه واستدل بهذا الحديث وقال غيره هذا رخصة لام سلمة رضي الله تعالى عنها فلا يجوز ان يرمي الا بعد الفجر لحديث أبن عباس رضي الله تمالي عنه وعن ابن عباس قال يلبي المنهم أي عكمة من المعتمرين أو المعتمر اي من الفادمين فأو للننويج ولا يبعد ان براد به المعتمر مطلقاً فأوشك من الراوي حتى يستلم الحجر رواه ابو داود وقال وفي نسخه قال وروى على بناء المجبول موقوفًا على ابن عباس اقول كان ابا داودروا معرفوعا ثم قال وروى موقوفا فيكون الاقتصار المخل من المصنف فكان حقه أن يقول أولاعن الن عباس مرفوعا وفي الصابيح يلبي المعتمر الى النيفة ع قال شارحه إن يلبي الذي أحرم بالعمرة من وقت أحرامه إلى أن يبتديء بالطواف ثم يترك النام ، قيل هذا قول ابن عباس و رفعه بعض العلماء للنبي ﷺ هم و في الهدا ية قال مالك يقطع المعتمر التلبية كما وقع بصره على البيت وعنه كما رأى بيوت مكة قال ابن الهمام ولنا ما روى الترمذي عن ابن عباس انه عليه الصلاة والسلام كان عسك عن التلبية في العمرة أذا أستلم وقال حديث صحيح ورواه أبو داود ولفظه أن الني صلى ألله عليمه وسلم قال يلي المعتمر حتى يستلم الحجر اله فبهذا تبين ان القصور أنما هو في نقل صاحب المشكاة عن ابي داود والله تعالى اعلم ومناسبة هذا الحديث لعنوان الباب استطراد الحسكم قطع النلبية للمعتمركما ذكر فها تقدم وقت قطع تلبية المحرم بالحج (كذا في المرقاة) قوله فما مست قدماه الارض حتى اتى جمعا حتى اتى جمعا عبارة عن الركوب من عرفة الى الجمع والمراد انه صلى الله عليه وسلم ما مشى وما سلك الطريق في سيره من عرفة الى مزدلفة والا فقد جاء في صحيح البخاري من حديث اسامة بن زيد ان الني صلى الله عليه وسلم حيث افاض من عرفة مان الى الشعب فقضى حاجته فتوضأ فقلت يا رسول الله اتصلى قال الصلاة امامك وفي حديث آخر

أَبُو دَاوُدَ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبْنِ شِهَابِ قَالَ أَخْبَرَ فِي سَالُمْ أَنَّ ٱلْحَجَّاجَ بْنَ يُوسُفَ عَامَ نَزَلَ بِأَبْنِ النَّ الْوَبْدِ سَمَّالَ عَبْدَ اللهِ كَيْفَ نَصْنَعُ فِي الْمَوْقِفِ بَوْمَ عَرَفَةَ فَقَالَ سَالِمْ إِنْ كُنْتَ تُر يَدُ ٱلسَّنَةَ فَهَجَرْ بِالصَّلَاةِ بَوْمَ عَرَفَةَ فَقَالَ عَبْدُ ٱللهِ بْنُ عُمَرَ صَدَقَ إِنَّهُمْ كَانُوا يَجْمَعُونَ بَيْنَ ٱلظَّهُ وَالْهَ مُولَ فَهَالَ سَالِمُ وَهُلَ يَلَبُّهُونَ فَقَالَ سَالِمُ أَفَعَلَ ذَلِكَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ فَقَالَ سَالِم وَهُلَ يَلَبَّهُونَ فَلَكُ إِلَّا سُنْتَهُ وَقَالَ سَالِم وَهُلَ يَلَبَّهُونَ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَقَالَ سَالِم وَهُلَ يَلَبُّهُونَ وَلَا يَعْبُونَ فَقَالَ سَالِم وَهُلَ يَلَبُهُونَ وَلَا يَلْهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَقَالَ سَالِم وَهُلَ يَلَبُهُونَ وَلَا يَلْهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَقَالَ سَالِم وَهُلَ يَلَبُهُونَ وَلَا يَعْبُونَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَقَالَ سَالِم وَهُلَ يَلَبّهُ وَلَا يَلْهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَقَالَ سَالِم وَهُلُ يَلَبّهُ وَلَا يَلْهُ وَاللّهُ وَهُلُ يَلّبُهُونَ فَلَاكُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَقَالَ سَالِم وَهُلَ يَلَبّهُ وَاللّهُ اللهُ إِلّا سُنْتُهُ وَقَالَ سَالِم أَفَعَلَ ذَلِكَ رَسُولُ ٱللله عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَقَالَ سَالِم وَهُلَ يَلْهُ عَلَيْهِ وَلَا سَالِم وَهُلَ يَلَهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَقَالَ سَالِم وَهُلُ يَلْهُ عَلَيْهِ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَالُ سَالِمُ وَهُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ فَقَالَ سَالِمُ وَهُلَ لَا عَلَالُ عَلَيْهُ وَلَا لَاللّهُ وَلَا لَا عَلَالُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ ا

الب رمي الجمار ﴾

الفصل الاول ﴿ عَنِ ﴾ جَابِرٍ فَالَ رَأَبْتُ ٱلنَّبِيَّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَرْمِي عَلَى رَاحِلَتِهِ بَوْمَ ٱلنَّحْرِ وَبَقُولُ لِتَا خُذُوا مَنَاسِكَكُمْ فَا يِنِيلاً أَدْرِى لَمَلِّي لاَ أَحْجُ بَعْدَ حَجَّتِي

عنه انه لما بلغ صلى الله عليه و ملم الشعب الايسر الذي دون المزدافة اناخ فبال ثم جاء الحديث قوله نرلها من الربير اي بارز وقاتل وقوله سأل عبد الله اي ابن عمر وعبد الله والن عندالاطلاق ينصرف الى عبد الله من مسعود المن الم يكن عبد الله من مسعود اذ ذاك لانه مات في زمن عثمان رضي الله عنها وقوله فقال سألم وهو ابن عبدالله ابن عمر وقوله فهجر بالصلاة اي صلاة الظهر والعصر اي صل بالهجير اي نصف النهار اي عجل بها وقوله كانوا مجمعون بين الظهر والعصر اي في وقت الظهر في الهجير بعرفة وقوله في السنة آي لاجل السنة واتباعها وقال الطبي اي متوغلين في السنة ومتمسكين بها وقوله وهل يتبعون ذلك اي في التهجير الاسته اي لسنته المتعدير هل يتبعون ذلك اي في التهجير الاستهاي لسنته او التقدير هل يتبعون في ذلك الا سنته وهذا القول من سالم في مقابلة ذلك الظالم المتيد من كال دينه وقوته و تصلبه وسلانه من المساهلة والمداهنة ولهذا روي انه قال عبد الله من عمر لقد احسنت امه حيث سماه سالما او قولا هذا معناه (كذا في اللمعات)

﴿ باب رمي الجار ﴾

قال الله عز وجل (واذكروا الله في ايام معدودات فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تاخر فلا اثم عليه لمن اتقى) وهو واجب عندنا في الايام كلها والجمار الاحجار الصغار ومنه سمي جمار الحج للحصا التي ترمي عا واما موضع الجمار عنى يسمى جرة لانها ترمى بالجمار او لانه موضع مجتمع حصا ترمي والجمر يجبىء بمنى الجمع كثيرا او من اجمر بمنى اسرع ومنه ان آدم رمى بمنى فاجمر ابليس من بين يديه اى اسرع (كذا في اللهمات) قوله لتأخذوا هي لام الامر دخل على إمر المخاطب كما في قوله تعملى (فذلك فليفرحوا) او لام التعليل والمعلل محذوف اي فعلت ما فعلت لتأخذوا وفي الحديث دليل على جواز الرمي راكبا وقال في المداية وكل رمي بعده رمي فالافضل ان يرميه ماشيا والا فيرميه راكبه لان الاول بعده وقوف ودعاء فيرمي ماشيا ليكون اقرب الى التضرع وبيان الافضل مروي عن ابي يوسف فعلى هذا يرمي جرة العقبه راكباسواء ليكون اقرب الى التضرع وبيان الافضل مروي عن ابي يوسف فعلى هذا يرمي جرة العقبه راكباسواء كان في يوم النحر او في ايام بعده لانه ليس بعده رمي وحكي عن اراهيم بن جراح انه قال دخلت على ابن يوسف فيم ضه الذي مات ففتح عينه فقال الرمي راكبافضل ام ماشيا فقلت ماشيا فقال اخطأت فقلت راكبا

هذه رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعنه ﴾ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَمَى الْجَهْرَةَ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ الْجَمْرَةَ يَوْمَ ٱلنَّمْ اللهُ عَلَيْهِ الْجَمْرَةَ السَّمْسُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ الْجَمْرَةَ الْحَمْرَةِ الْكَبْرَى فَجَعَلَ ٱلْبَبْتَ عَنْ يَسَارِهِ وَمَنَ عَنْ يَجِينِهِ وَرَمَى لِسَبْعِ حَصَياتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا رَمَى ٱلَّذِي وَمِنَ عَنْ يَجِينِهِ وَرَمَى لِسَبْعِ حَصَياتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا رَمَى ٱلَّذِي أَنْزِلَتْ عَلَيْهِ هُو وَعَنَ ﴿ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَالْعَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ وَالْمَوْمَ اللَّهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللَّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَ

الفصل التألى ﴿ عن ﴾ قُدَامَةَ بَنِ عَبْدِ اللهِ بَنِ عَمَّارِ قَالَ رَأَيْتُ ٱلنَّبِيَّ صَلَىٰ الفصل التألى ﴿ وَلَا طَرْدُ وَلَيْسَ آبِلُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْبُ وَلاَ طَرْدُ وَلَيْسَ آبِلُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْبُ وَلاَ طَرْدُ وَلَيْسَ آبِلُ

وَإِذَا ٱسْتَجْمَرَ أَحَدُ كُمْ فَلْيَسْتَجْمِرٌ بِتُو ّ رَوَاهُ مُسْلَمْ

قال اخطأت ثم قال كل رمي بعده وقوف فماشيا افضل وما ليس بعده وقوف فراكبا افضل فقمت من عنده فما انتهيت الى باب الدارحتي سمعت الصراخ بموته فتعجبت من حرصه علىالعلم في مثل تاك الحاله هذاوالذي جاء في الاحاديث الصحيحة أنه صلى ألله عليه وسلم رمى حمرة العقبة يوم النحر راكبًا وفي الآيام الآخر رمي ماشيافي الـكل وقد جاء في بعض كتب الفقه انه رمى راكبا في الـكل ورجهوه بانه فعله ليكون اظهر للناس حق تعبدوا به فيما يشاهدون منه والاول اصح والله اعلم قوله عثل حصى الحذف مر شرحه قوله اما بعد ذلك يعني ايام التشريق فرميها لا يجوز الا بعد الزوال قوله الى الجمرة الكبرى وهي الجمرة التي في جانب مسجدا لحيف وقوله هكذا رمى الذي الزلت عليه سورة البقرة يعني رسول الله صلى الله عليه وسلمواتما خص سورة البقرة بالذكر لانمناسك الحج مذكورة فيها واما ما قيل خصت لانها التي ذكر فيها الرمي قال الشيخ ولم اعرف موضع ذكر الرمى فيها وقيل المراد آلزل عليه القرآن وآنما خص سورة النقرة لكونه اطول السور وارفعها كما ورد لـكل شيء سنام وسنام القرآن سورة البقرة واكثرها اشتمالا للاحكام الشرعية والمعنى الاول انسب واشبه (قلت) لعل الاشارة الى ذكر الرمي في قوله (واذكروا الله في ايام معدودات فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تآخر فلا أثم عليه فان الرمي في تلك الايام وينبيء عنه اول حديثي عائشة 🐞 الفصل الثاني قوله الاستجار تو التو بفتح الفوقانية وتشديد الواو الفرداي وتر لا شفع يقال جاء الرجل توا اذا جاء وحده (كذا في اللممات) قوله رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمى الجمرة اي جمرة العقبة يومالنحر على ناقة صهباءوهي التي يخالط بياغها حمرة وذلك بان محمرا على الوبر وتبيض اجوافه وقال|الطيبيرحمهالله تعالى الصهبة كالشقرة ليس اي هناك ضرب اي منع بالعنف ولا طرد دفع باللطف وليس اي ثمة قيل بكسر القاف

إِلَّنِكَ إِلَيْكَ رَوَاهُ ٱلشَّا فِعِيُّ وَٱلدَّرْ مِذِيُّ وَٱلدَّسَائِيُّ وَٱبْنُ مَاجَه وَٱلدَّارِعِيُّ وَٱلسَعِيُ بَبْنَ ﴿ وَعَنَ ﴾ عَائِشَةَ عَنِ ٱلنَّجِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ رَمِيُ ٱلْجِمَارِ وَٱلسَعِيُ بَبْنَ السَّمِ وَالْ إِنَّمَا جُعِلَ رَمِيُ ٱلْجِمَارِ وَٱلسَعِيُ بَبْنَ الصَّمَا وَالْمَرْ وَ قَالَ ٱلدِّرْ مِذِيُ هَذَا حَدِيثَ الصَّمَا وَٱلْمَرْ وَ لِإِقَامَة فَ لَا تَلْمِ رَوَاهُ ٱلدِّرْمِذِيُ وَٱلرَّارِمِيُّ وَقَالَ ٱلدِّرْمِذِيُ هَذَا حَدِيثَ حَسَنَ صَدِحِيحٌ ﴿ وَعَنَهَا ﴾ قَالَتُ قَالَ لاَ مَسْنَ صَدِحِيحٌ ﴿ وَعَنَهَا ﴾ قَالَتُ وَأَنْ مَاجَه وَٱلدَّارِمِيُّ مَنْ سَبَقَ رَوَاهُ ٱلدِّرْمِذِي وَٱبْنُ مَاجَه وَٱلدَّارِمِيُّ

الفصل الثالث ﴿ عَنَ ﴿ نَا فِيعِ قَالَ إِنَّ أَبْنَ عُمَرَ كَانَ يَقِفَ عِنْدَ ٱلْجَمْرَ تَيْنِ ٱلْأُولَيْنِ وَ وُقُوفًا طَوِيلًا يُكَبِّرُ ٱلله وَيُسَبِّحُهُ وَيَحْمَدُهُ وَيَدْعُو ٱللهَ وَلاَ يَقِفُ عِنْدَ جَمْرَةَ ٱلْعَقَبَةِ رَوَاهُ مَالِكَ ﴾ وُقُوفًا طَوِيلًا يُكَبِّرُ ٱلله وَيُسَبِّحُهُ وَيَحْمَدُهُ وَيَدْعُو ٱللهَ عَلَيْهِ عَلَى اللهَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ مَا لِكَ اللهَ عَلَيْهِ اللهُ الله عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَا يَقِفُ عَنْدَا لَهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَي

الفصل الاول ﴿ عَن ﴾ أَبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ صَلَىٰ رَسُولُ ٱللهِ صَلَىٰ أَللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطُّهُورَ بِذِي ٱلْحَلَيْفَةِ ثُمَّ دَعَا بِنَاقَتِهِ فَأَشْعَرَهَا فِي صَفْحَةِ سَنَامِهَا ٱلْأَيْنَ وَسَلَتَ ٱلدَّمَ عَنْهَا الظُّهُورَ بِذِي ٱلْحَلَيْفَةِ ثُمَّ دَعَا بِنَاقَتِهِ فَأَشْعَرَهَا فِي صَفْحَةِ سَنَامِهَا ٱلْأَيْنَ وَسَلَتَ ٱلدَّمَ عَنْهَا

ورفع اللام مضافا الى اليك اليك اليك أي قول اليك أي تنح وتبعد أي ما كان يقال للناس اليك اليك وهو أسم فعلى بعنى تنح عن الطريق قوله يا رسول الله الا نبني بصيغة المتكام لك بناء يظلك بمنى أي يوقع الظرعليك وليكون لك أبدا أو يظل ظلا ظايلا بالعارة لان الحيمة ظلما ضعيف لا يمنع تأثير الشمس بالكلية قال لا منى مناخ من سبق بضم الميم أي موضع الاناخة والمعنى أن الاختصاص فيه بالسبق لا بالبناء فيه أحي هذا مقام لا اختصاص فيه لاحد قال الطيبي رحمه الله تعالى أي أتأذن أن نبني لك بينا في منى لتسكن فيه فمنع وعلل بان منى موضع لاداء النسك ورمى الجار والحلق شترك فيه الناس فلو بني فيها لادى الى كثرة الابنية تأسيا به فتضيق على الناس وكذلك حكم الشوارع ومقاعد الاسواق وعند أبي حنيفة رحمه الله تعمالى أرض الحرم موقوفة فلا يجوز أن يتملكها أحد (ق)

اب المدى ﴿

قال الله عز وجل (فمن تمتع بالعمرة الى ألحج فما استيسر من الهدى) ولا تحلقوا رؤسكم حق ببلغ الهدى عله) يا ايها الذين آمنوا لا تحلوا شمائر الله ولاالشهر الحرام ولا الهدي ولا القلائد)(والبدن جعلنا له كم من شمائر الله لكم فيها خير) (م الذين كمروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوفاان يبلغ محله) (ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب لكم فيها منافع الى اجل مسمى ثم محلها الى البيت العتبق) (هديا بالغ الكعبة قوله دعا بناقته فاشعرها الحديث اراد الناقة التي اراد ان يجعلها في هداياه فاختصر المكلام او كانت هذه الناقة من جملة رواحله فاضافها اليه واشعر الهدى اذا طمن في سنامه الايمن حتى يسيل منه دم ليعلم انه هدي من قوله شرت كذا اي علمت ومنه الشمار في الحرب وهو ما يشعر به الانسان نفسه في الحرب اي يعلم وقوله وسلت الدم اي اماطه واصلح القطع يقال حلت الله انهه اي جدعه وفي بعض طرق هذا الحديث

وَفَلَّدَهَا نَعْلَيْنِ ثُمُّ رَكِبَ رَاحِلَتَهُ فَلَمَّا ٱسْتَوَتْ بِهِ عَلَى ٱلْبَيْدَاء أَهَلَّ بِٱلْحَجِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَفَلَدُهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً إِلَى ٱلْبَيْتِ غَنَمًا ﴿ وَعَنْ ﴾ عَائِمَةً قَالَتْ أَهْدَى ٱلنَّبِيُّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً إِلَى ٱلْبَيْتِ غَنَمًا

واماط عنه الدم (قلت) وقد كان هذا الصنيع معمولاً به قبل الاسلام وذلك لانالقوم كانوا اصحاب غارات لا يتناهون عن الغصب والنهبولا يتماسكون عنه وكانوا مع ذلك يعظمون البيت وما اهدي اليه ولا يرون التعرض لمن حجه او اعتمره فكانوا يعلمون الهدايا بالاشعار والتقليد وذلك بان يقلدوها نعلا او عروة من مزادة أو لحا شجرة لئلا يتعرض لها متمرض فلما جاء الله بالاسلام أقر ذلك لغير المعنى الذي ذكرناه بل لتكون مشعرا بخروج ما اشعر عن ملك ما يتقرب الى الله تعالى وليعلم انه هدى فان نفر لم يركب ولم يحلبولم يختلط بالاموال ولم يتصرف فيه كايتصرف في اللقطة وان عطب لم يوكل منه الاعلى الوجه الذي شرع هذا وقدا ختاف في الاشعار بالطعن وباسالةالدمفرآه الجهورو نفرعنه نفر نسير وقدصادفت بعض علماءالحديث تشددني النكير علىمن يأباه حتى افضى به مقالته الى الطعن فيه والادعاء بانه عاند رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقبول سنته ويغفر الله لهذاالفرح بماعنده كيف سوغ الطعن في الحمة الاجتباد وم لله يكدحون وعن سنة نبيه صلى الله عليه وسلم يتناضلون فأنى يظن مهم ذلك او لم يدر أن سبيل الحجتهد غير سبيل الناقلوان ليس للمجتهد أن يتسارع الى قبول النقلوالعمل به ألا بعد السبك والاتقان وتصفح العلل والاسباب فلعله علم من ذلك ما لم يعلمه او فهم منه ما لم يفهمه واقصي ما برى به المجتهد في قضية يوجد فيها حديث فخالفه أن يقال لم يبلغه الحديث أو بالغه من طريق لم ير قبوله مع النالطاعن لوقيض آله ذو فهم فألقى اليه القول من معدنه وفينصابه وقال ان الني صلى الله عليه وسلرساق بعض، هديه من ذي الحليفة -وساق بعضها من قديدواتي علي رضي الله عنه ببعضها من اليمن وجميع ما ساق النبي ﷺ الى البيت اما ست وثلاثوناوسبع وثلاثونبدنة والاشعار لم يذكر الانى واحدة منها وقد رويايضًا عن ابن عمر رضيالله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم اشتري هديه وقديد قرية بين مكة والمدينة وبينها وبين ذي الحليفة مسافة بعيدة افلا يحتمل ان يتأمل المجتهد في فعل النبي صلى الله عليه وسلم فيرى انالنبيصلى الله عليه وسلم انما اقام الاشعار في واحدة ثم تركه في البقية حيث رأى الترك اولى لا سها والترك آخر الامرين او اكتفى عن الاشعار بالنقليد لانه يسد مسده في المعنى المطلوب منه والاشعار بحهد البدنة وفيه ما لا يحفى من اذية الحيوان وقد نهى عرب ذلك قولا ثم استغنى عنه بالتقليد وامله مع هذه الاحتمالات رأى القول بذلك أن النبي صلى أنه عليه وسلم حج وقد حضره الجم الغفير ولم يرو حديث الاشعار الا شرذمة قليلون رواه ابن عباس ولفظ حديثه طي ما ذكرناه رواء المسور بن مخرمة وفي حديثه ذكر الاشعار من غير تعرض للصبغة ثم ان المسور وان لم ينكر فضله وفقهه فانه ولد بعد الهجرة بسنين وروته عائشة وحديثها ذلك اورده المؤلف في هذا الباب ولفظ حديثها فتلت قلائد بِدن النبي صلى الله عليه وسلم بيدي ثم قلدها واشعرها واهداها فها حرم عليه شيء كان احل له ولم يتعلق هذا الحديث بحجة النبي صلى الله عليه وسلم وانماكان ذلك عامحج ابو بكر رضي الله عنه والمشركون يومئذكانوا يحضرون الموسم ثم نهوا وروي عن ابن عمر انه اشعر المدي ولم برفعه فنظر الحجتهد الى تلك العلل والاسباب ورأى على كراهة الاشعار جمعاً من التابعين فذهب الى ما ذهب لسارع في العذر قبل مسارعته في اللوم والا اسمع نفسه (ليس بعشك فادرجي) والله يغفر لنا ولهم ويجيرنا من الهوى فانه شريك العمى (كذا في شرح المصابيح للتوريشي) قوله أهدى النبي صلى الله عليه وسلم مرة الى البيت اي بيت الله غنما اي قطعة من الغنم

فَقَلْدَ هَامُتُفَّقُ عَالَيْهِ ﴿ وَعَن ﴾ جَابِرِ قَالَ ذَبِعَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ إِسَائِهِ بَقَرَةً يَوْمَ ٱلنَّحْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنه ﴾ قَالَ نَحْرَ ٱلنَّبِيُّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ إِسَائِهِ بَقَرَةً فِي حَجَّيْهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَن ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ فَالَتْ فَتَلْتُ قَلَائِدَ بُدْنِ ٱلنَّيِي صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدَيُّ ثُمَّ قَلْدَهَا وَأَهْدَاهَا وَأَهْدَاهَا فَمَا حَرُمُ عَلَيْهِ شَيْءٌ كَانَ أُحِلَّ لَهُ مُتَّفَقَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدَيُّ ثُمَّ قَلْدَهَا وَأَهْدَاهَا وَأَهْدَاهَا فَمَا حَرُمُ عَلَيْهِ شَيْءٌ كَانَ أُحِلَّ لَهُ مُتَّفَقَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدَيُّ ثُمَّ قَلْدَهَا وَأَهْدَاهَا وَأَهْدَاهَا فَمَا حَرُمُ عَلَيْهِ شَيْءٌ كَانَ أُحِلَّ لَهُ مُتَّفَقَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَا مَعَ أَبِي مُتَّفَقُ عَلَيْهِ هِوَعَنَا إِنَّهَا مَعَ أَبِي مُتَّفَقَ عَلَيْهِ فَعَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ قَالَتَ فَتَلْتُ قَلَائِدَةً قَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا بَسُوقُ بَدَنَةً فَقَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا بَسُوقٌ بَدَنَةً فَقَالَ هُوَالَ إِنَّهَا بَدَنَةٌ قَالَ إِنَّهَا بَدَنَةٌ قَالَ إِنَّهَ أَلَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَيْهُ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا بَسُوقٌ بَدَنَةً فَقَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ أَبِي هُرَبَوْ وَيْلَكَ فِي ٱلثَّانِيَةِ أَو

فقلدها قال الطبيي رحمه الله اتفقوا على انه لا اشعار في الغنم وتقليدها سنة خلافا لمالك رحمه الله والبقر يشعر عند الشافعي رحمه الله (ق) قوله عن عائشة بتمرة وفي رواية عن نسائه بقرة فاخذ بظاهره جماعة فأجازوا الاشتراك في الهدي والاضحية ولا حجة فيه لانه يحتمل أن يكون عنكل وأحدة بقرة وأما رواية يونسءن الزهري عن عمرة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليهوسلم نحرعن ازواجه بقرة واحدة فقد قال اسماعيل القاضي تفرد يونس بذلك وقد خالف غيره اه ورواية يونس اخرجها النسائي وابو داود وغيرهما ويونس ثقف حافظ وقد تابعه معمر عند النسائي ايضا ولفظه اصرح من لفظ يونسقال ما ذبيح عن آل محمد في حجةالوداع الا بقرة وروى النسائي ايضًا من طريق يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابى هربرة قال ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عمن اعتمر من نسائه في حجة الوداع بقرة بينهن صححه الحاكم وهو شاهد قوي لرواية الزهري وأماماً رواه عمار الدهني عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت ذبيح رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حججنا بقرة بقرة اخرجه النسائي ايضًا فهو شاذ مخالف لما تقدم وقــد رواه المصنف في الاضاحي ومسلم ايضًا من طريق ابن عيبنة عن عبدالرحمن بن القاسم بلفظ ضحي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نسائه البقر ولم يذكر ما زاده عمار الدهني واخرجه مسلم ايضا عن طريق عبد العزيز المساجشون عن عبد الرحمن لكن بلفظ أهدي بدل ضحى والظاهر أن التصرف من الرواة لانه ثبت في الحديث ذكر النحر فحمله بعضهم على الاضحية فان رواية ابي هربرة صريحة في أن ذلك كان عمن اعتمر من نسبائه فقويت رواية في فتح البــاري) قوله فما حرم شيء كان احل له سبب هذا القول انه بلغها فتيا ابن عباس رضي الله تعالى عنه فيمن بعث هديا الى مكة انه يحرم عليه ما حرم على الحج حتى ينحر هديه بمكة فقالت ليس كا قال وذكرت الحديث وقولها فتلت قلائدهامن عهن الضمير في قلائدها راجع الى البدن والعهن الصوف والعهنة منه وقيل هو الصوف المصبوغ الوانا وعلى ذلكفسر قوله سبحانه (وتكون الجبال كالعين المنفوش) (كذافي شرح المصابيح للتوربشق) قوله رأى رجلا يسوق بدنة فقال اركبها استدل به على جواز ركوب الهدى سواء كان واجبا او متطوعاً به لكونه صلى الله عليه وسلم لم يستفصل صاحب الهدى عن ذلك فدل على ان الحكم لا نختلف بذلك واصرح من هذا ما اخرجه احمد من حديث علي أنه سئل هل يركب الرجل هديه فقال لا باس قد كان الني

اَلِهَٰ النَّهِ مُتَّفَّقُ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبِي الزَّبَيْرِ قَالَ سَمَعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللهِ سَيْلَ عَنْ رُكُوبِ الْهَدَّى فَقَالَ سَمَعْتُ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ارْ كَبْهَا بِالْمَدُرُوفِ إِذَا أَلْجُنْتَ إِلَيْهَا وَمَالَمَ يَقُولُ ارْ كَبْهَا بِالْمَدُرُوفِ إِذَا أَلْجُنْتَ إِلَيْهَا حَتَى تَجْدَ ظَهْرًا رَوَاهُ مُدُلِمٌ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى لللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ سَيَّةً عَثْمَرَ بَدَنَةً مَعَ رَجُلٍ وأَمَّرَهُ فِيهَا فَقَالَ يَارَسُولَ اللهِ كَيْفَ أَصَنَّعُ بِهَا أَبْدِعَ عَلَيّ وَسَلَّمَ سَيَّةً عَثْمَرَ بَدَنَةً مَعَ رَجُلٍ وأَمَّرَهُ فِيهَا فَقَالَ يَارَسُولَ اللهِ كَيْفَ أَصَنَّعُ بِهَا أَبْدِعَ عَلَيّ مَنْهَا قَالَ الْعَمْرُهُمَا عَلَى صَفْحَتِهَا وَلاَ نَأَ كُلْ مَنْهَا أَنْتَ وَلاَ مَنْهَا قَالَ الْعَمْرُهَا عَلَى صَفْحَتِهَا وَلاَ نَأَ كُلْ مَنْهَا أَنْتَ وَلاَ

صلى الله عليه وسلم يمر بالرجال يمشون فيأمره يركبون هديه اي هدى النبي صلى الله عليه وسلم اسناده صالح وبالجواز مطلقا قال عروة من الزبير ونسبه ابن المنذر لاحمد واسحق وبه قال اهل الظاهر"واطلق الناعبدالبر كراهة ركوبها بغير حاجة عن الشافعي ومالك وابي حنيفة واكثر الفقهاء وقيده صاحب الهداية من الحنفية بالاضطرار الى ذلك وهو المنقول عن الشعبي عند ابن ابي شيبة ولفظه لا يركب الهدي الا من لا يجد منه بدا ولفظ الشافعي الذي نقله ابن المنذر وترجم له البيهةي يركب اذا اضطر ركوبا غير قادح وقال ابن العربي عن مالك يركب للضرورة فاذا استراح نزل ومقتضيمن قيدهبالضرورة اذمن اننهت ضرورته لايعود الحركومها الا من ضرورة آخري والدليل علىاعتبار هذه القيود الثلاثةوهيالاضطراروالركوببالمعروف وانتهاءالركوب بانتهاء الضرورة ما رواه مسلم من حديث جابر مرفوعا بلفظ اركبها بالمعروف اذا الجئت اليها حتى تجــد ظهرا فان مفهومه آنه اذا وجد غيرها تركها وروى سعيد بن منصور من طريق آبراهم النخعي قال بركبها اذا اعياً قدر ما يستريح علىظهرها (وفي المسئلة مذهب خامس)وهو المنع مطلقانقله ابن العربي عن ابي حنيفة وشنع عليه ولكن الذي نقله الطحاوي وغيره الجواز بقدر الحاجة الا انه قال ومع ذلك يضمر ما نقص منها تركوبه وضان النقص وافق عليه الشافعية في الهدى الواجب كالنذر (و. ذهب سادس)وهو وجوب ذلك نقله ابن عبدالبر عن بنض أهل الظاهر تمسكا يظاهر الامر ولمخالفة ما كانوا عليه في الجاهلية من البحيرة والسائبة ورد بائ الذين ـافوا الهدى في عهد النبي صلى الله عليه وسلم كانوا كثيراً ولم يأمر احداً منهم بذلك انتهى وفيــه نظر لما تقدم من حديث علي وله شاهد مرسل عند سعيد بن منصور بالمناك صحيح رواه أبو داود وفي المراسيل عن عطاء كان النبي صلى الله عليه وسلم يآمر بالبدنة اذا احتاج اليها سيدها ان يحمل عليها ويركبها غير منهكها (كذا في فتح البارى) قوله ستة عشر بدنة قال الطيبي رحمه الله تعالى وفي نسخ المصابيح ست عشرةوكلاهما صحيح لان البدنة تطلق على الله كر والانثى مع رجل اي ناجية الالـــلمـي وأمره بتشديد المم اي جعله اميرا فيها اي لينحرها عكة ففال يا رسول الله كيف أصنع بما أبدع بصيغة الحبول على أي ما حبس، لي من الكلال منها اي من تلك البدن يقال ابدعت الراحلة اذا كلت وابدع بالرجل على بناء الحجول اذا تقطعت راحلته لكلال او هزال ولذا لم يقل ابدع بي لانه لم يكن هو راكبا لانهاكانت بدنة يسوقها بل قال ابدع على لتضمين معنى وكسرها اي اعْمس نقليها اي التي قلدتها في عنقها في دمها لئلا يأكل منها الاغنيماء ثم اجعلها الله النعل على صفحتها أي كل وأحدة من النعلين على صفحة من صفحتي سنامها ولفظه في رواية آخرى لمسلم كان صلى الله عليه وسلم يبعث مع ابي قبيصة بالبدن ثم بقول ان عطب منها شيء فخشيت عليها موتـــاً فانحرها ثم اغمس نعليه

أَحَدُ مِنْ أَهْلِ رُفَقَتِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنَ ﴾ جَابِرِ قَالَ نَحَرُ نَا أَمْعَ رَسُولِ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ ٱلْحُدَيْئِيةِ ٱلْبَدَنَةَ عَنْ سَبْعَةِ وَٱلْبَقَرَةَ عَنْ سَبْعَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ عَلَمَ ٱللهُ عَمْرَ أَنَّهُ أَنَى عَلَى رَجُلِ قَدْ أَنَاخَ بَدَنَتَهُ يَنْحَرُهَا قَالَ ٱبْعَثْهَا قِيَامًا مُقَيَّدَةً سَنَةً مُحَمَّد صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ عَلَيْهِ وَسَأَمَ مُتَقَقَ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنَ ﴾ عَلِي قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقُومَ عَلَى بُدُنِهِ وَأَنْ ٱنصَدَّقَ بِلَحْمِهَا وَجُلُودِهَا وَأَجِلَّتِهَا وَأَنْ لاَ أَعْطِي عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقُومَ عَلَى بُدُنِهِ وَأَنْ ٱنصَدَدَقَ بِلَحْمِهَا وَجُلُودِهَا وَأَجِلَّتِهَا وَأَنْ لاَ أَعْطِي عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقُومَ عَلَى بُدُنِهِ وَأَنْ ٱنْصَدَدَقَ بِلَحْمِهَا وَجُلُودِهَا وَأَجِلَتِهَا وَأَنْ لاَ أَعْطِي عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقُومَ عَلَى بُدُنِهِ وَأَنْ ٱنْصَدَدَقَ بِلَحْمِهَا وَجُلُودِهَا وَأَجِلَتِهَا وَأَنْ لاَ أَعْطِي عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقُومَ عَلَى بُدُنِهِ وَأَنْ ٱللهُ عَلَيْهِ فَعَلَى كُلُودِهَا وَأَجِلَةٍ وَلَا كُلُولُ وَتَزَوّدُوا اللهُ عَلَيْهِ وَعَنَ كُنْ مُنَاقًا لَا كُلُوا وَتَزَوّدُوا لَا لَهُ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كُلُوا وَتَزَوَّدُوا لَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كُلُوا وَتَزَوَّهُ وَدُوا فَأَلَا وَتَزَوَّدُوا مَنْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كُلُوا وَتَزَوَّهُ وَدُوا فَأَلَمَ وَقَالَ كُلُوا وَتَزَوَّهُ وَلَا مَا عَلَى عَلَيْهِ وَلَا مَنْ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَى مَا مُنَاهُ وَقَوْلَ كُلُولُ وَتَزَوْدُوا لَا عَلَيْهُ وَلَا مَا عَلَى كُلُوا وَتَزَوْدُوا لَا لَهُ عَلَى كُلُوا وَتَزَوْدُوا لَى اللهُ عَلَى كُلُوا وَتَزَوّدُوا وَتَرَوْدُوا لَا مُؤْمَلُولُ وَالْمَالِقُولُ وَالْمَلْ وَنَوْدُ وَالْمَا وَالْوَا وَتَرَامُ وَاللّهُ وَالْمُ اللّهُ عَلَى لَا مُعَلِقًا لَلْهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا مُلْكُوا وَتَرَامُ وَالْمَالِهُ وَالْوَالَوْلُولُوا وَتَرْوَا وَالْمُؤْمُ وَاللّهُ وَالْمُ اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَالْمُ لَاللّهُ عَلَى اللهُ اللّهُ عَلَى اللهُ وَالْمُ اللّهُ عَلَى اللهُ اللّهُ عَلَى اللهُه

الفصل الثانى ﴿ عن ﴾ أَبْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ ٱلنَّبِيَّ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْدَى عَامَ ٱلْحُدَيْبِيَةِ فِي هَدَايَا رَسُولِ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَلاً كَانَ لِأَبِي جَهْلٍ فِي رَأْسَهِ بُرَةٌ مِنْ

في دمها ثم اضرب صفحتها الحديث ولا تأكل منها انت للتأ كيسد ولا احد اي ولا يأكل احد من اهل رفقتك بضم الراء وسكونالفاءوفيالقاءوس الرفقة مثلثةايرفقائك فاهل زائد والاضافة بيانيةهذا اذا أوجبه على نفسه واما اذا كان تطوعاً فله أن ينحره ويأكل منه فان مجرد النقليد لا يخرجه عن ملكه قولهاتي أي مرعليرجلقد أناخ بدنته ينحرها أي حال كونه يريد بحرها قال اي ابن عمر ابعثها اي اقمها قياما حال مؤكدة اي قائمة وقد صحت الرواية بها وعاملهامحذوف دلءلميه اول الكلام اي انحرها قائمة مقيدة قسال الطيبي رحمه الله تعالى السنة أن ينحرها قائمة معقولة اليد اليسرى والرقر والغام تذبيح مضطجعة على الجانب الايسر أمرسلة الرجسل فمقيدة حال ثانية او صفة لقائمة سنة محمد صلى أنَّه عليه وسلم منصوب على المفعولية ايفاعلا بها سنة محمد اواصبت سنة محمد ويجوز رفعه خــبرا لمبتدأ محذوف (ق) قوله ان اقوم على بدنه بضم البــاء وسكون الدال جمع بدنة والمراد بدنه التي اهداها الى مكة في حجة الوداع ومجموعها مائة كما تقدموفيهجواز الانابة فينحر الهديوتةفرقته وان اتصدق بلحمها او جلودها والجلَّما بكسر الجـم وتشديد اللام جمـع جلال وهي جمـع جل للدواب وانُ لا اعطى الجزار اي شــيئاً منها قال اي علي او النبي صلى الله عليه وسلم وهو الاظهر نحن نعطيهاـــي اجرته من عندنا (ق) قوله كنا لا نأكل من لحوم بدننا ايالتي نضحي بها فوق ثلاث اي من الايام فيصدر الاسلام فرخص لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الطيمي رحمه الله تعمالى نهى اولا ان يؤكل لحم الهدى والاضحية قوق ثلاثــة ايام ثم رخص فقال كلوا وتزودوا آي ادخر واما تزودونه فها تستقبلونه مســافرين او عاورين (ق) قوله في هدايا رسول الله صلى الله عليــه وسلم من وضع المظهر موضع المضمر تنويها بذكره صلى الله عليه وسلم في مقابلة ذكر اسم ابي جهل لعنة الله عليه جملاكان لابي جهل أغتنم يوم بدر في رأسه اي في انفه برة يضم الباء وفتح الراء عففة حلقة يجعل في أنف البعير أو لحمة أنفه كــذا في القاموس وقوله

فضّة ، وَفِي رِوَابَة مِنْ ذَهَب يَفِيظُ بِذَلِكَ ٱلْمُشْرِكِينَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ الْمُشْرِكِينَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ الْمُدْنِ قَالَ اللهِ كَبْفَ أَصْنَعُ بِمَا عَطِبَ مِنَ ٱلْبُدْنِ قَالَ الْعُوْوَ عَلَى اللهِ الْمُؤْرَاعِيِّ قَالَ اللهِ اللهُ اللهُ

يغيظ الفيظ الغضب او اشده او سورته واوله غـاظه يغيظه فاغتاظ وفيه تلميــح الى قوله تعالى (لبغيظ بهم الكفار) (كذا في الدمات) قوله كيف اصنع بماعطب بكسر الطاء اي عبيوعجز عن السيرووقف في الطريق وقيل اي قرب مرف العطب وهو الملاك ففي القاموس عطب كنصر لان وكفرح هلك والمهني على الشــاني ـ من البدن المهداة الى الكعبة بيان لها قال انحرها ثم اغمس نعلها اى المقلدة مها في دمها اى ثم اجعلها على صفحتهما ثم خُلُّ بين النَّـاسُ أي الفقراء وبينها والمهني اثرك الامر وبينها ولا تمنع أحدًا منها قال الطيبي رحمه الله تعالى التعريف للعهد والمراد بهم الذين يتبعون القافلة او جماعة غيرهم من قافلة اخرى فياكلونها اي فهم يا كلونها على حد قوله تعالى (ولا يؤذن لهم فيمتــذرون)و الا لــكانــ الظاهر ان يقال فيأكلوها كقوله تعالى (ذرهم يَّأَ كُلُوا ﴾ (ق) قوله يوم النحر أي أول أيام النحر لآنه العيد ألا كبر ويعمل فيه أكبر أعمال الحج حق قال تعالى فيه يوم الحــِج الاكبر ثم يوم القر بفتح القاف وتشديد الراء يوم القرار بخلاف ما قبله وما بعده من حيث الانتشار قال بعض الشراخ وهو اليوم الاول من ايام التشريق سمي بذلك لان الناس يقرون يومشـذفي منازلهم بمنى ولا ينفرون عنه غلاف اليومين الاخيرين ولمل المقتضي لفضلهافضل ما غصها منوظائفالعبادات وقد ورد في الحديث الصحيح ان عرفة افضل الايام فالمراد همنا اي من افضل الايام كقولهم فلان اعقلاالناس اي من اعقلهم والمراد بتلك الايام يومالنحر وايام التشريق قال ثور يعني احد رواة الحديث وهو اي يوم القر هو اليوم الثانى اي من ايام النحر او من ايام العيد فلا ينافي ما سبق من انه اول ايام التشريق فطفقن بكسر الفاء الثانية اي شمرعن يزدلفن اي يتقربن ويسمين اليه بايتهن يبدأ قال الطيبي رحمه الله تعالى اي منتظرات بايتهن يبدأ للتبرك بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم في محرهن اه قيل وهذا من معجزاته عليه الصلاة والسلام قال اي عبد الله فاســا وجبت جنوبها اي سقطت على الارض قال اي عبد الله وهو تأكيدكذا قيلوقال|الطيبى -رحمــه الله تعالى اى الراوي فتكلم اي النبي صلى الله عليه وسلم قاله الطيبي فيلزم منه ان يقال بزيادة الفــاء وعندي ان ضمير قال راجع اليه صلى الله عليه وسلم وقوله فتسكلم بكلمة خفية عطف تفسير لقال لم افهمها آ اي لحفاء لفظهـا فقلت اي للذي يليه او يليني ما قال اي النبي صــلى الله عليه وسلم قـــال اي المسئولوني المصابيــح فقال قال اى النبي صلى الله عليه وسلم من شاء اي من المحتاجين اقتطع اي اخذ قطعة منها او قطع منها لنفسه

الفصل الثالث هُ عَن ﴾ سَلَمة بن الأكوع قال قال النبي صَلَى الله عَلَى الله عَلَيه وَسَلَم مَنْ ضَمَى مِنْكُم فَلا يُصِبِحَنَّ بَعْدَ ذَالِثَة وَفِي بَيْنِهِ مِنْهُ شَي ﴿ فَلَمّا كَانَ الْهَامُ الله عَدْلُ قَالُوا يَارَسُولَ الله نَفْعَلُ كَمَا فَعَلْنَا الْعَامَ الْمَاضِيَ قَالَ كُلُوا وَأَطْعِمُوا وَادَّخِرُوا فَإِنَّ ذَلِكَ الْعَامَ كَانَ بَاللّه بَاللّه بَعْدَ فَأَرَدْتُ أَنْ تُعِبْنُوا فِيهِم مُتَقَى عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴾ نَبَيشَة قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ بِالنّاسِ جُهِدٌ قَالْرَدْتُ أَنْ تُعِبْنُوا فِيهِم مُتَقَى عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴾ نَبَيشَة قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ مَلْ الله عَلَيْهِ وَسَلّم إِنَّا كُنَا نَهِينَا كُمْ عَن لُحُومِهَا أَنْ تَأْ كُلُوهَا فَوْقَ تَلَاثُ لِكَيْ تَسَعَكُم مَنْ الله عَلَيْهِ وَسَلّم إِنَّا كُنَا نَهِينَا كُمْ عَن لُحُومِهَا أَنْ تَأْ كُلُوهَا فَوْقَ تَلَاثُ اللّهُ اللّه عَلَيْهِ وَسَلّم أَنَا كُلُو وَاللّه وَإِنّ هَذِهِ اللّه وَإِنّ هَذِهِ اللّه مَا الله وَاللّه وَإِنّ هَذِهِ اللّه وَاللّه وَاللّه

اللق الحلق الم

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أَبْنِ عُمَرَ أَنْ رَسُولَ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ حَلَّقَ رَأْسَهُ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ وَأَنَاسٌ مِنْ أَصْحَابِهِ وَقَصَّرَ بَمْضُهُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ أَبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قِي مُعَاوِيةُ إِنِّي قَصَّرْتُ مِنْ رَأْسِ النَّبِيّ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسلَمَ

وفي المصابيح فليقتطع منه اي من لحما (ق) قوله لكي تسمكم أي لتكفيكم وفقراء كم جاء الله بالسعة بفتسح السين ومنه قوله تعالى (لينفق ذو سعة من سعته) استثناف مبين لتغيير الحسكم اي اتى الله بالحصب وسعة الحير واتى بالرخاء وكثرة اللحم فاذا كان الامر كذلك فكلوا وادخروا والتجروا قال الطيبي رحمه المتعالى استعالى من الاجر اي اطلبوا الاجر بالتصدق وليس من التجارة والا لكان مشددا وايضا لا يصح بيمع لحومها بل يؤكل ويتصدق به الالمتنبيه وان هذه الايام اي ايام منى وهي اربعة آيام اكل فيحرم الصيام فيهاوشرب بضم الشين وفي ندخة بفتحها وقرىء بها في السبعة فشاربون شرب الهيم وجوز كسرهاوفيرواية وبعال اي جاع وذلك كله لحرمة الصيام فيها لكون الحلق حينئذ اضياف الحق وذكر الله اي كثرة ذكره تعالى لقوله تعالى (فاذا قضيتم مناسككم فاذكروا الله كذكركم آباءكم او اشد ذكرا) ولقوله عز وجل (واذكروا الله في ايام معدودات) ويمكن ان يراد بها ذكر الله على الهسلما فيكاوا منها واطعموا البائس الهقير)ولمل ويذكروا اسم الله في ايام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام فكاوا منها واطعموا البائس الهقير)ولمل هذا هو المه خذ لتحريم الصيام وعكن ان يراد بذكر الله ما يذكر عند الرمي او تكبير التشريق وقد سبق التحقيق والله ولى التوفيق (ق)

🦼 باب الحلق 🦖

قال تمالى (علقين رؤسكم ومقصرين) قوله حلق رأسه بتشديد اللام وتخفيفها اي امر مجلقه قوله واناس من اصحابه لادراك شرف متابعته وفضيلة الحلق التي بينه بالدعاء للمحلقين مرات وقصر بعضهم اخذا بالرخصة بعد دعائه للمقصرين في المرة الاخيرة بالتماسهم قوله اني قصرت من رأس النبي صدلى الله عليه وسام

عِنْدَ ٱلْمَرْ وَقِ بِمِشْقَصِ مُتُّفَقُ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي حَجَّةِ ٱلْوَدَاعِ أَللَّهُمُ ٱرْحَمِ ٱلْمُحَلِّقِينَ قَالُوا وَٱلْمُقَصِّرِينَ يَارَسُولَ ٱللهِ قَالَ أَللَّهُمَّ ٱرْحَمَ ٱلْمُحَلِّقِينَ قَالُوا وَٱلْمُقَصِّرِينَ يَارَسُولَ ٱللهِ قَالَ وَٱلْمُقَصِّرِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴾ يَعْنِي بْنِ

وجاء في رواية انه ﷺ قصر عن رأسه بمشقص وهو كمنبر نصل عريض اوسهم فيه ذلك او نصل طو بل اوسهم فيه ذلك وقيل المراد به الجلم بالجم بفتحتين وهو الذي يجز به الشعر والصوف وهو اشبه ثم اعلم ان في الحديث اشكالا وهو أنه لا يدري أن تُقصير رأسه صلى الله عليه وسلم الذي أخبر به معاوية كان في الحسج أو في العمرة ولا يصح الحل على الاول لان الحلق والنقصير من الحاج بكون بمنى لا عند المروة وايضا قد ثبت حلق رأسه في الحج فتعين أن يكون في العمرة ثم في أي عمرة من عمره كان لا يجوز أن يكون في العمرة الحكمية أأتي كانت بالحديبية لانه حلق يومئذ في الحديبة ولم يدخل مكة ولم يسلم معاوية يومئذ ولا يصبح ان يحمل على عمرة القضاء لانه قد ثبت عن أهل العلم بالسير أن معاوية أنما أسلم عام الفتح نعم قد ينقل عنه نفسه أنه كان يقول اسامت عام القضية لكن الصحيح انه اسلم عام الفتح وفي هذا النقل وهن او يحمل على عمرة الجعرابة وكان في ذي القعدة عام الفتح وذلك أيضًا لا يصح لانه قد جاء في بعضالفاظ الصحيح وذلك في حجته وفي روايةالنسائي باسناد صحيح وذلك في ايامالعشر وهذا انمايكون فيحجةالوداع كذافيالمواهبفتمين حمله طي عمرة حجزالوداع وقد ثبت انه ﷺ لم محل يومئذو لا من كان معه هدي و انتما امر بحل من لم يسق الهدي نعم قد تو هم بعض الناس انه ﷺ حج متمتعاً حل فيه من احرامه ثم احرم يوم التروية بالحج مع سوق الهدي وتمسكوا بهذا الحديث من معاوية لكن الصواب انه صلى الله عليه وسلم لم يحل يوءئذ وقد قالوا ان الصحابة رضي الله تعالى عنهم انكروا هــذا القول على معاوية وغلطوه فيه كما انكروا على ابن عمر في قوله ان احدى عمره صلى الله عليه وسلم كان في ا رجب وقالت عائشة رحم الله آبا عبد الرحمن لم يعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرة الاكان معه ولميكن عمرةفيرجبفكا نه سهىواخطأ قال الشيخ التوربشتي الوجه فيه ان يقول نسي معاوية انه كانفي حجة الوداع ولا يستبعد ذلك في من شغلته الشواغل ونازعته الدهور والاعصار في سمعه وابصاره وذهنه وكان قد جاوز الثمانين وعاش بعد حجة الوداع خمسين سنة انتهى فحينئذ يحمل ذلك على عمرة الجمرانة ويكون ذكر الحجــة وايام العشر سهوا والله اعلم (كــذا في اللمعات) فيجب الحڪم على الزيادة الــتي في سنن النسائي وهو قوله في أيام العشر بالخطاء أما للنسيات من معاوية أو من بعض الرواة عنه (ق) قوله اللهم ارحم المحلقين قالوا والمقصرين بارسول الله قلت كان هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتدين احدمها في عمرة الحديبية والاخرى في حجة الوداع فالني كانت في عمرة الحديبية أنما كانت لموجدة وجدها في نفسه عليهم ذلك أن القوم لما صدوا عن البيت وقاضام الني صلى الله عليه وسلم على ما أراده تداخلهم غضاضة وخامره اضطراب الامن عصمه الله حتى استحوذ عليهم الشيطان وارتابوا فلم لم يكن فيه ارتياب واستولى جمليهم الضجرة حتى كادوا ان ينحروا انفسهم فاص النبي صلى الله عليه وسلم بنحر الهدى والحروج عن الاحرام فلم يسارعوا الي طاعته فلما حلق هو وافقه المحفوظون من اصحابه وتلكاء آخرون ثم تداركهم الله بلطفــه فاجابوه فيما امر الله تعالى و-ألو االعفو والصفح عن ني الله ﷺ ولماسئل يومئذ عن سبب تخصيصه المحلقين بالدعاء

الْعُصَيْنِ عَنْ جَدَّنِهِ أَنَّهَا سَمِعَتِ النَّبِيِّ صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ دَعَا الْمُحَلِّةِ بِنَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ دَعَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَعَنَ ﴾ عَرَبْهُ الله عَلَيْهِ وَعَن ﴾ عَرَبْهُ اللهُ عَلَيْهِ وَعَن اللهُ عَلَيْهِ وَعَن اللهُ عَلَيْهِ وَعَن اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ وَيَوْمَ النَّحْرِ فَبْلَ أَنْ يَعْمِ مَ وَيَوْمَ النَّحْرِ فَبْلَ أَنْ يَعْمِ مَ اللهُ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ الله عَلَيْهِ وَعَن اللهُ عَلَيْهِ وَعَن اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ وَيَوْمَ النَّحْرِ فَبْلَ أَنْ يَعْمِ مَ وَيَوْمَ النَّحْرِ فَبْلَ أَنْ يَعْمِ مَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمُ وَيَوْمَ النَّحْرِ فَبْلُ أَنْ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يَعْمِ مَ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يُعْرِمُ وَيَوْمَ اللهُ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يَعْمِ مَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللهُ مُوسَلِي اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللهُ مُوالِى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْالُونَ يَا لُولُهُ مُسْلِمَ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَالْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُه

الفصل الثانى مَدْ الله عَلَى الله عَلَى وَعَائِشَةَ قَالاً نَهَىٰ رَسُولُ ٱللهِ صَالَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَدْلِقَ ٱلْمَرْأَةُ رَأْسَهَا رَوَاهُ ٱلدِّرْمِذِي اللهِ وَعَن ﴿ وَعَن ﴿ ٱبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهِ عَلَى ٱلنِّسَاءُ ٱلدِّسَاءُ ٱلدِّسَاءُ ٱلدَّسَاءُ ٱلدَّسَاءُ ٱلدَّسَاءُ ٱلدَّسَاءُ ٱلدَّسَاءُ ٱلدَّسَاءُ ٱلدَّسَاءُ ٱلدَّسَاءُ الدَّسَاءُ اللهُ اللَّسَاءُ اللهُ ال

قال اتهم لم يشكوا واما الذي كان منه في حجة الوداع فانه كان لبيان مابين النسكين من الفضل و محتمل انه كان لبيان فضل المتابعة فانه من اوثق عرى الايمان وقد نبأم الله تعالى بما عليهم من النقدم عايه والتاخر عنه (ومنه) حديث انس رضي الله تعالى عنه ان البي صلى الله عليه وسلم انى منى فانى الجسرة فرماها ثم انى مزله بمني ونحر منسكه ثم دعا بالحلاق الحديث الاسل في النسك التطهير يقال نسكت الثوب اي غسلته وطهرته واستعمل في العبادة وقد اختص بافعال الحج والنسيكة مختصة بالذبيحة وقوله سبحانه ففدية من صيام او صدقة او نسك ونسك جمع نسيكة وقيل مصدر والمسادر تقام مقام الاسماء المشتقة منها فتطلق على الواحد والجمع واكثر ماتجده في الحديث بتخفيف السين (قلت) وفي الحديث بحوز ان مجمل على الواحد لانه كان ينحر الواحد بعد الواحد ومجوز ان مجمل على الجمع لانه نحر يومئذ بيده ثلاثا وستين بدنة وكانه راعي بهذه العدة الواحد ومجوز ان مجمل على الجمع لانه نحر يومئذ بيده ثلاثا وستين بدنة وكانه راعي بهذه العدة الواحد ومجوز ان مجمل على الجمع لانه نحر يومئذ بيده ثلاثا وستين الفرشي العدوي وفيه ثم دعا المحاحة الانصاري الحديث (قلت) اتحاقهم الشعر في اصحابه لتكون بركته باقية بين اظهرم و وتذكرة لمم وكانه اشار بذلك الى اقتراب الاجل وانقضاء زمان الصحبة ورأى انه خص ابا طلحة بالقسمة التفاتا الى هذا الممنى لانه حو الذي حفر قبره و طدله وبنى فيه إلابن (كذا في شرح المسابيح للتوربشتى رحمه الله تمالى) المن حبر انه يسن ان يقلم بعد الحلق او التقصير اظفاره كا صح عنه عليه الصلاة والسلام وكان ابن عمر يأخذ من لحيته وشاربه اقرل وهو الملائم لقوله تعالى ثم ليقضوا تفثهم (ق) قوله واتماطى النساء التقسير قبل الله القدم المادة كره المعين عنه عليه الصلاة والسلام وكان ابن عمر يأخذ من لحيته وشاربه اقرل وهو الملائم لقوله تعالى ثم ليقضوا تفثهم (ق) قوله واتماطى النساء التقسير أحد من طيقة النساء المادة كره الماد كره ابن حدر انه يسن ان يقلم بعد الحلق الوامرة عنمي المادة والسلام وكان النائدة عن عدة عليه الصلاة والسلام وكان المنائد عن عدم المادة المادة الانتقار الماد المادة الانتقار المادة الانتقار المادة المادة المادة الانتقار المادة الماد

اب کے

الفصل الاول الله عنه عَبْد الله بن عَمْرو بن الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ الله صَلَى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ بَنِي لِلنَّاسِ يَسَأَ لُونَهُ فَجَاءَهُ رَجُلُ فَقَالَ لَمْ أَشْعُرْ فَقَالَ لَمْ أَشْعُر فَقَالَ لَمْ أَشْعُر فَقَالَ الْمُورَةِ فَقَالَ الْمُعَلَّ النَّبِي صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَيْءٌ قُدْمَ وَلاَ أُخِرَ إِلاَّ قَالَ افْعَلْ الْمُعَلَّ وَلاَ حَرَجَ مُتَفَقَى عَلَيْهِ عَ وَايَة لِمُسْلِم أَتَاهُ رَجُلُ فَقَالَ حَلَقَتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِي قَالَ ادْمِ وَلاَ حَرَجَ مَتَفَقَى عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَاهُ رَجُلُ فَقَالَ حَرَجَ وَأَتَاهُ آخَرُ فَقَالَ أَوْمِي قَالَ ادْمِ وَلاَ حَرَجَ وَأَتَاهُ آخَرُ فَقَالَ أَوْضَتُ إِلَى الْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ أَرْمِي قَالَ ادْمِ وَلاَ حَرَجَ وَأَتَاهُ آخَرُ فَقَالَ أَوْضَتُ إِلَى الْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ أَرْمِي قَالَ ادْمِ وَلاَ حَرَجَ وَأَتَاهُ آخَرُ فَقَالَ أَفْضَتُ إِلَى الْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ أَرْمِي قَالَ الْمُعَلِي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسْتَلُ يَوْمَ النَّحْرِ بِنِي قَيْعُولُ لاَ حَرَجَ وَقَالَ الْمَدِي عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسْتَلُ يَوْمَ النَّحْرِ بِنِي قَيْعُولُ لاَ حَرَجَ وَقَالَ رَمَيْتُ بَعْدَ مَا أَمْسَابُتُ فَقَالَ لا حَرَجَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُ

الفصل الدَّاكِ ﴿ عَن ﴾ عَلِي قَالَ أَنَاهُ رَجُلٌ فَمَالَ يَارَسُولَ ٱللهِ إِنِي أَفَضْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِي أَنْ أَرْمِي قَالَ أَرْمِ فَقَالَ ذَبَحْتُ فَبْلَ أَنْ أَرْمِي قَالَ أَرْمِ وَلاَحَرَجَ وَجَاءَ آخَرُ فَقَالَ ذَبَحْتُ فَبْلَ أَنْ أَرْمِي قَالَ أَرْمِ وَلاَحَرَجَ وَجَاءَ آخَرُ فَقَالَ ذَبَحْتُ فَبْلَ أَنْ أَرْمِي قَالَ أَرْمِ وَلاَحَرَجَرَوَاهُ ٱلدِينَ مِذِي اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُو

﴿ باب ﴾

قوله اذبح ولا حرج استدل بهذا الحديث و بما ورد في معناه من لم ير النقديم والتأخير في هذه الانساك موجبيه للدم واما من يذهب الى خلاف ذلك فانه يرى معنى قوله لاحرج اى لا اثم عليك في ذلك حيث لم تما وليس لانه رخص لهم في التقديم والتأخير او سوسى بين الامرين واستدلوا على ذلك بحديث اليسعيد الحدري رضي الله تعالى عنه سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو بين الجمر تين عن رجل حلى قبل ان يرمى فقال لاحرج ثم قال عباد الله وضع الله عز وجل الحرج والضيق فته لموا مناسكم فأنه من دينكم فقالوا امره ايام عند ذلك بتعلم المناسك يدل على ان الرجل جمل مناسكه وان الاصابة كانت في غيير موضع الا انه نفى عنه الاثم لجهله ولم يسقط عنه الدم واذا كان النسيان في ايجاب الدم كالعمد فلان يكون الجهل به موجبا احق واولى وفي الحديث الصحيح رواه مسور رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نحر قبل ان يحلق وامر اصحابه بذلك وقد تبين لنا من هذا الحديث ان تقديم النحر على الحلق من واجبات الحج ومن رواة هذا الحديث اعني حديث عبد الله بن عمرو عبد الله بن عباس (قلت) وقد رواه مسلم في كتابه عن ابن عباس ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم زرت قبل ان ارمي قال ارم لاجرح وقال آخر حلقت ابن عباس ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم زرت قبل ان ارمي قال ارم لاجرح وقال آخر حلقت عباس انه قال من قدم شينا من حجه او اخر فليهرق لذلك دما هو الذي روى حديث لاحرج فاو لم يعلم ان

الفصل الثالث ﴿ عن ﴾ أَسَامَةُ بنِ شَرِيكِ قَالَ خَرَجْتُ مَعَ رَسُولِ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ مَا أَنْ أَنُونَهُ فَمِنْ قَائِلِ يَارَسُولَ ٱللهِ سَعَيْتُ قَبْلَ أَنْ أَطُوفَ أَوْ أَخَرْتُ مَا عَلَيْهِ وَسَلَمْ عَرْضَ مُسَلِم وَهُو ظَالِمْ شَيْمًا أَوْ قَدَّمْتُ شَيْمًا فَوْ وَهَلَكَ رَوَاهُ أَبُو دَ اوُد

﴾ باب خطبة يوم النحر ورمي ايام ألتشريق وألتوديع ﴾

الفصل الاول في عن الله أبي بكرة قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم السنة السموات والأرض السنة النه النجر قال إن الزامان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض السنة النها عشر شهرا منها أربعة حرم اللات متواليات ذو الفعدة و وَدُو الجعبة والمدرم الدم بلزمه لم يكن يفتي بخلاف مارواه والله اعلم (كذا في شرح المصابيح التوربشي رحمه الله تعالى) قوله اقترض بالفاف اى قطع عرض مسلم اي نال منه وقطعه وهو ظالم اى والحال ان ذاك الرجل ظالم فذلك الذي اي الرجل الموصوف حرج بكسر الراه اى وقع منه حرج وهلك بالاثم (ق)

قوله ان الزمان قد استدار كهيئنه يوم خلق السموات والارس اي عاد ورجـع الى الموضع الذي ابتدأ منه يهني الزمان في انقسامه الى الاعوام والاعوام الى الاشهر عاد الى اصل الحساب والوضع الذى اختاره الله تعالى ووضعه يوم خلق السموات والارض وقال بعض المحققين من علمائنا أي دار على الترتيب الذي اختياره الله ووضعه يوم خلق السموات والارض وهو ان يكون كل عام اثني عشر شهر او كل شهر مــا بين تــعة وعشرين الى ثلاثين يوما وكانت العرب في جاهليتهم غيروا ذلك فجملوا عاما اثني عشر شهرا وعاما ثلاثة عشر فانهم كانوا ينسؤن الحج في كل عامين من شهر الى شهر آخر بعده وبجعلون الشهر الذي انسؤه ملغى فتصبر تلك السنة ثلاثة عشر وتتبدل اشهرها فيحلون الاشهر الحرم ويحرمون غيرها كما قال تعالى آنما النسي زيادة في الكفر الاية فابطل الله تعالى ذلك وقرره على مداره الاصلي فالسنة التي حج فيها رسول الله صلىالله عليه وسلم حجة الوداع هي السنة التي وصل ذو الحجة الى موضعه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الزمان قد استدار كهيئته يعني امر الله ان يكون ذو الحجة في هذا الوقت فاحفظوه واجعلوا الحج في هــذا الوقت ولا تبدلوا شهرا يشهر كعادة اهل الجاهلية اه وقال البيضاوي كانوا اذا جاء شهر حرام وم محاربون احـــاوه وحرموا مكانه شهرا آخر حتى رفضوا خصوص الاشهر واعتبروا مجردالعدداه فكائن العربكانوا مختلفين واللسي والله تعالى أعلم (السنة أثنا عشر شهرا) جملة مستأنفة مبينة للجملة الأولى قاله الطبيي رحمه الله تعالى (منها أربعة حرم) قال تعالى (فلا تظاموا فيهن انفسكم) قال البيضاوي رحمه الله تعالى اي بهتك حرمتها وارتكاب حرامها والجمهور على ان حرمة المقاتلةفيها منسوخة واوالوا الظلم بارتكاب المعاصي فيهن فانه اعظم وزراكارتكابها في الحرم وحال الاحرام وعن عطاء لايحل للناس ان يغزوا في الحرم والاشهر الحرم الا انيقاتلوا ويؤيدالاول وَرَجَبُ مُضَرَ ٱلَّذِي بَيْنَ جُمَادَى وَشَعْبَانَ وَقَالَ أَيُّ شَهْرٍ هٰذَا قُلْنَا أَللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَسَكَتَ حَتَى ظَنَاً أَللهُ سَيْسَيِّهِ بِغَيْرِ ٱسْمِهِ فَقَالَ أَلَيْسَ ذَا ٱلْحِيجَةِ قُلْنَا بَلَىٰ قَالَ أَيُّ بَلَدٍ هٰذَا قُلْنَا أَللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَسَكَتَ حَتَى ظَنَا اللهُ عَالَ أَنَّهُ سِيْسَيِّهِ بِغَيْرِ ٱسْمِهِ قَالَ أَلَيْسَ ٱلْبَلْدَةَ قُلْنَا بَلَىٰ قَالَ فَأَيْ

ماروي أنه صلى الله عليه وسلم حاصر الطائف وغزاهوازن محنين في شوال وذي القعدة (ثلاث) أي ليالي (متواليات) اي متنابعات قال الطبي رحمه الله تعالى اعتبر ابتداء الشهور من الليالي فحذف التاء والاظهر انه تغليب لليالي هناكما في اربعة تغليب لليالي هناكما في اربعة تغليب للايام (ذو القعدة) بفتيح القافويكسر(وذو الحجة) بكسر الحاء وقد يحذف منها ذو (والحرم) عطف على ذو القمدة كان العرب يؤخرون الحرم اليصفر مثلا ليقاتلوا فيه وهو النسيء المذكور في القرآن وهكذا كانوا يفعلون في كل سنة فيدور المحرم في جميع الشهور فني سنة حجة الوداع عاد المحرم الى اصله قبل فلذلك اخر النبي سلى الله عليه وسلم الحج الى تلك السة اله لكن يشكل حيث امر النبي صلى اقه عليه وسلم أبا بكر وأمره بالحج قبل حجة الوداع مع أن الحجلايصح نى غير ذي الحجة بالاجهاع وقد كتبت في هذه المسأله رسالة مستقلة ثم رأيت ابن حجر رحمه الله تعالى وافةني في هذه القضية حيث قال وبما يتعين اعتفاده ان الحج سنة ثمان التي كان عليها عتاب بن اسيد امير مكة وسنة تسع التي كان علمها أبو بكر أنما كانت في ذي الحجة وكان الزمان استدار فيها لاستحالة أمره صلى الله عليه وسلم للناس بالحج فيغير ذي الحجة وهذا الحديث لايناني ذلك لان قوله قد استدار صادق مهذه الحجة وماقبلها فتمين حمله على العامين قبلها ايضاكما فطعت به القواعد الشرعية (ق) وقوله السنة اثنا عشر شهرا تاكيداً في ابطال امرالنسي فانهم كانوا يجعلون السنة الاولى من اربع سنين ثلاثة عشر شهرا على ماذكرنا وفيه ورجب مضر الذي بين جهادى وشعبان آنما اضافه الى مضر لانهم كانوا يتشددون في تحريمه فلا يستحلونه استحلال غيره ولا يوافقون غيره من العرب في استحلاله واما تعريفه بالذي بين جهادى وشعبان فلازاحة الارتياب الحادث فيه من النسيء وفيه اى شهر هذا قالوا ألله ورسوله أعلم (قلت) احالتهم الجواب عليه فيماستبان امر. وتحقق نوع من الادب بين يدي من حق عليهم النَّادب بين يديه ثم انهم لم ييَّاسوا من ان يكون في الامر المسئول عنه علم يبلغ اليهم فاحالوا الملم على علام الغيوب ثم الي المستأثر من البشر بنوع من ذلك العلم وينبئك عن هذا المعني قول بعضهم حتى ظننا آنه سيسميه بغير اسمه فان قيل ففي بعض الروايات في خطبة ذلك اليوم آنه قال أى شهر هذا قالوا ذو الحجة وفي بعضها شهر حرام قلناكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذبين بشركثير لايستقصيهم ديوانولا ينالهم حسبان حتى اقام في كل صقع من يبلغ عنه ما اداه الصوت اليه الي من بعد عنه فإيباغه والاختلاف الذي في هذه الالفاظ لم يوجد في رواية راو واحــد بل في رواية اناس شتي فالذي يروـــيـــ قولمم الله ورسوله اعلم آنما يرويه بمن كان يليه من اهل العلم والحشية الذين اكرمهم الله بحسن الادب والزمهم كلسة التقوى وكانوا أحق بها واهلها والذي يروي مبادرتهم الى ماسكت عنه الآخرونفانه يرويه على مابلغ من اوفاض الناس واغمار الاعراب وفيه اليس البلاة وفي كتاب البخاري ايضا ليست بالبلاة وقيل أن البلاة اسم خاص لمكة عظم الله حرمتها ويؤيد ذلك هذا الحديث وجه تسميتها بالبلدة وهي تقع على سائر البلدان انها البلدة الجامعة للخير المستحقة أن تسمى بهذا الاسم لتفوقها سائر مسميات اجناسها حتى كانها مي الهل المستحقة للاقامة

بَوْم هٰذَا قُلْنَا أَلَهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَسَكَتَ حَتَى ظَنَنَا أَنَّهُ سِيْسَمَيهِ بِفَيْرِ ٱسْمِهِ قَالَ أَلَيْسَ يَوْمَ، النَّحْرِ قُلْنَا بَلَىٰ قَالَ فَإِنَّ دِمَا ۚ كُمْ وَأَمُو الكُمْ وَأَعْرَ اصَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامُ كَحُرْمَة بَوْمِكُمْ هٰذَا فِي شَهْرِكُمْ هٰذَا فِي شَهْرِكُمْ هٰذَا فِي سَهْرِكُمْ هٰذَا وَسَتَلْقَوْنَ رَبَّكُمْ فَيَسَأَ لُكُمْ عَنْ أَعْمَالِكُمْ أَلاَ فَلا فَرْجِعُوا بَعْدِي ضَدُلاًلا يَضْرِبُ بَعْضَكُمْ رِقَابَ بَعْضِ أَلاَ هَلْ بَلْغَتُ قَالُوا نَعَمْ قَالَ اللّهُمَّ أَشَهَدُ فَلَيْبِلَيْعِ الشَّاهِدُ الْفَائِبَ فَرُبَّ مُلِئِي أَوْعَى مِنْ سَامِع مَتَّفَقَ عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴾ وَبَرَةَ قَالَ سَأَلُكُ أَنْ أَنْ عَمْرَ مَتَى أَدْ وَيَ الْجِمَارَ قَالَ إِذَا رَعَى إِمَامُكَ فَارُمِهِ فَأَعَدُ ثُوعَى عَنْ أَنْهُ فَقَالَ سَأَلُهُ فَقَالَ مَنْ عَمْرَ مَتَى أَدْ وَالَ الشَّمْسُ زَمَنْنَا رَوَاهُ الْبُخَارِي ۗ ﴿ وَعَن ﴾ سالم عَن أَبن عُمْرَ أَنَّهُ كَا نَتَحَيْنُ فَإِذَا وَالَتِ الشَّمْسُ زَمَنْنَا رَوَاهُ الْبُخَارِي ۗ ﴿ وَعَن ﴾ سالم عَن أَبن عُمْرَ أَنَّهُ كَانَ يَرْمِي جَمْرَةَ الدُّنِيا بِسَبْعِ حَصَيَات بُكَيِرُ عَلَى إِثْرِ كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ يَتَقَدَّمُ حَتَى لُسُفِلَ كَنَا يَرَعْمُ مَنْ الْفُرِيلُ الْمُعَلِّ الْمُلْعَلِ الْفُوسُلُونَ يَرَعْمُ مُسْتَقَيْلَ الْقَبِلَةِ طُو بِلاً وَيَدْوُ وَيَرْفَعُ بَدَيْهِ ثُمَّ يَرَعْمُ مُسْتَقَيْلَ الْقَبِلَةِ مُعْ يَدَوْهُ وَيَرُقُومُ مُسْتَقَيْلَ الْقَبِلَةِ مُعْ يَذَاقٍ النَّهِمَالَ فَيُسْفِلُ وَيَقُومُ مُسْتَقَيْلَ الْقَبِلَةِ مُعْ يَدُوهُ وَيَرُفَعُ وَيَرُومُ عَلَى الْمَالُولُ الْعَمْ مُسْتَقَيْلَ الْقَبِلَةِ مُعْ يَذَالِ النَّهُ الْمَالُ فَيُسْفِلُ وَيَقُومُ مُسْتَقَيْلَ الْقَبِلَةِ مُعْ يَذَالَ اللّهُ عَلَى اللّهُ فَي مُنْ الْمُعْلَى الْمَالُولُ وَيَوْمُ مُسْتَقَيْلَ الْقَبِلَةِ مُعْ يَدُولُ وَيَوْمُ وَيَوْمُ مُنْ الْمُ اللّهُ عَلَى الْمُولِ الْمُعَلِلَ الْعَلَمُ وَالْمُولُ وَيَوْمُ مُ مُسْتَقَيْلَ الْوَلَمُ وَالْمَا وَالْمَا وَالْمَا وَالْمَالَ وَالْمُولُ وَاللّهُ الْمُولُ وَالْمُولُولُ اللّهُ اللّهُ مَا الْمُولُ الْمُؤْمُ وَالْمُولُ الْمُولُ الْمُولُولُ اللّهُ اللْمُا وَالْمُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

بها من قولهم بلد بالمكان اي اقام وفيه فان دماءكم واموااكم واعراضكم حرام كحرمة يومكم هذا الحديث اعراضكم اى انفسكم واحسابكم فان العرض يقال لانفس يقال اكرمت عنه عرضى اى صنت عنه نفسى والمرض الحسبيقال فلان نقي العرض من برئ أي أن يشتم أو يعاب والعرض رايحــة الجسد وغــيره طيبة كانت او خبيثة يقال فلان طيب العرض ومنتن العرض ومعنى الحديث ان استباحة دم المسلم وماله وانتهاك حرمتها في عرضه حرام عليكم وأنما شبهها في الحرمة بهذه الاشياء لانهم كانوا لايرون استباحسة تلك الاشياء وانتهاك حرمتها بحال وان تعرضوا له متسترين بالتأويل وان كان فاسدا (كذا في شرح المصابيح للتوربشي) قوله سألت ابن عمر متى ارمي الجمار اي في اليوم الثاني وما بعده قال ادا رمي امامك اي اقتد في الرمي عن هو اعلم منك بوقت الرمي قاله الطبي رحمه الله فارمه بهاء الضمير او السكت وعلى الاول تقدره ارم موضع الجرة او ارم الرمي او الحص فأعدت عليه المسئلة اردت تحقيق وقت رمي الجرة فقال كنا نتحين اي نطلب الحين والوقت قال الطبي رحمه الله اي ننتظر دخول وقت الرمي فاذا زاآت الشمس رمينا بلاضمير اي الجرة وفي نسخة رنميناه اي الحصى وفي رواية الن ماجه تصريح بانه صلاة الظهر وهو الانسب بتقديم الاهم فالاهم والله تعالى اعلم (كذا في المرقاة) قوله يرمي جمرة الدنيا بسبع حصيات الجحرة واحد جمرات المناسك وهي ثلاث جمرات واحد منها ذات المقبة وهي مما بلي مكة ولا ترمي يوم النحر الاحجرة ذات العقبةو بعد يومالنحر برمي الثلاث والسنة فيها ما دكر في الحديث والدنيا هي التي يبدأ نها ووصفها بالدنيا لكونها اقرب الى مثسازل الـازلين عند مسجد الخيف وهنالككانمناخ النيصلي الله عليه وسلم اولانها اقرب من الحل من غيرهاواضافتها الى الدنيا كاضائة المسجد الى الجامع ويحتمل ان يكون فيه حذف اي جمرة البقعة الدنيا كقولك حق اليقين -(كذا في شرح المصابيح للنور بشتي) قوله حتى يسهل بضم الياء وكسر الهاء اي يدخل المكان السهل وهو

يَدَيهُ وَيَقُومُ طَوِيلاً ثُمُّ يَرْهِي جَرْةً ذَاتِ ٱلْفَقَبَةُ لِمِنْ أَوْادِي بِسَبْعِ تُحَصَيَاتِ يُكَبِّرُ عِنَدَ كُلِ حَصَاةً وَلاَ يَقِفُ عَنْدَهَا ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَيَقُولُ هَكَذَا رَأَيْتُ ٱلنَّيَّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَهُ وَعَن ﴾ أَبْنِ عُمَرَ قَالَ ٱسْتَأْذَنَ ٱلْفَبَاسُ بْنُ عَبْدِ ٱلْمُطَلِّبِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبِيتَ بَحَكَّةً لَيَالِي مِنَى مِنْ أَجْلِ سِقَايَتِهِ فَأَذِنَ لَهُ مَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبِيتَ بَحَكَّةً لَيَالِي مِنَى مِنْ أَجْلِ سِقَايَتِهِ فَأَذِنَ لَهُ مَتَّفَى عَلَيْهِ وَمِن ﴾ أَبْنِ عَبَّسٍ أَنْ يَبِيتَ بَحَكَّةً لَيَالِي مِنَى مِنْ أَجْلِ سِقَايَتِهِ فَأَذِنَ لَهُ مَتَّقَى عَلَيْهِ وَمِن اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءً إِلَى ٱلسَقَايَةِ فَاسَتَسْقَىٰ فَقَالَ ٱلسَّامِنُ يَا فَضَلُ ٱلْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَاءً إِلَى ٱلسَقَايَةِ وَسَلَّمَ بَعْدَهِ وَعَن ﴾ أَنْ وَضُلُ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْهُ وَسَلَّمَ بَعْهُ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْمَلُونَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَرَابِ مِنْ عَنْدِهَا فَقَالَ ٱلسَّقِينِ فَقَالَ يَارَسُولَ ٱللهِ إِنَّهُمْ يَجَعَلُونَ أَيْدِيَهُمْ فَيهِ قَالَ وَسَلَّمَ بِشَرَابِ مِنْ عَنْدِهَا فَقَالَ السَقِينِ فَقَالَ يَارِسُولَ ٱللهِ إِنَّهُمْ يَجْعَلُونَ أَيْدِيَهُمْ فَقَالَ الْعَمْلُونَ فَيهَا فَقَالَ اعْمَلُونَ أَيْدِيهُمْ فَقَالَ الْعَمْلُونَ فَيهَا فَقَالَ اعْمَلُوا فَا لَوْ لا إِنَّانَ لَا لَهُ لَوْلَ لَو لا إِنَّا لَا لَوْلَا أَنْ تُعَلِّذُنَ لَتُ حَتَى إَضَعَ ٱلْحَالَ عَلَى هَذِهِ وَأَشَارَ إِلَى عَاتِهِ فَالَ عَالَهُ عَلَى هَذِهِ وَأَشَارَ إِلَى عَاتِهِ فَقَلَ مَا لِحَ وَلَى لَوْ لا إِنَّا لَا نَعْلُوا أَنْ لَوْلا إِنْ لَنْ تُعَلِّي أَنْ اللْمَالِ فَيْ لِلْهُ عَلَى عَلَى هَذِهِ وَأَشَارَ إِلَى عَاتِهِ عَلَى اللهُ عَالَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ لَا إِلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلْمَالِهُ اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَيْ

اللين ضد الحزن بفتح الحاء وسكون الزاي اي الصعب (كذا في المرقاة) قوله ولا يقف عندها قال الشيخ الدهاوي رحمه الله تعالى لما تشرفت بهذه العبادة القى في روعي بلا سابقة فكر وتأمل يطريق الالهـــام نكتة في عدم الوقوف عند هذه الجرة وارجو ان يكون صوابًا وهو ان في عــدم وقوفه عندها اشارة من الرب الرحمورسوله الكرم الحان العبدلما بلغ الجهد في العبادة وسعى في طربق الحجاهدة والرياضة ووقف على باب الرحمة فدعا وسأل وآدي حق الحدمة والطاعة في الجرتينالاوليين سهل الله تعالى عليه الامر واباح عليه الدعة والراحة يفضله وكرمه وافاض عليه آثار رحمته وعفوه ومغفرته ولاسما في هذه العبادة التي هي الحج المثمر لغاية آثار الرحمة والمغفرة فكا نه قال يا عبادي قد اتعبتم انفسكم وجاهدتم حق الجهاد اربعوا على انفسكم فقد غفرت لكم وعرضت هذه النكتة على اكابر علماء مكة المعظمة الذين كانوا حاضرين في ذلك المقام خصوصا وشيخنا ومولانا القاضي على بن قاضي جار الله عرش الخـالدي الشهير بابن ظهيرة فقبلوه واستحسنوه ودعوا بالبركة لهذا الفقير الحقير والله أعلم قوله أنَّ ببيت بمكة ليالي بمني أعلم أن المبيت بمنى وأجب عند جمهور العلماء وسنة عند الامام ابي حنيفة وكذا في رواية عن الشافعي واحمد والمعتبر في المبيت أكثر الايل وكذا في امثاله مما يندب فيه قيام الليل وقيل في ذلك ساعة وتمـك القائلون بالسنة بهذا الحديث لانه لوكان واجبا لما اذن للعباس في المبيت بمكة واجيب بانه رخصة للضرورة وقد وقع في بعضالروايات بلفظ الرخصة وقد يتمسك باستثذان العباس انه لو لم يكن واجبا لما استأذن وجاز ذهابه بلا اذن وهذا ضعيف لان مخالفة السنة كان امراً خطيرًا عندم خسوصا في مثل هذا المقام لاستلزامه مجانبة الناس كلبم وتركه ملازمة حضرة الرسول صلى الله عليه وسلم ولا شك أن فيترك السنة أساءة فالاستئذان لاسقاط تلك الاساءة وقال في الهداية البيتوتة عنى ليست من مناسك الحج وافعاله المقصودة لذاته بل ليسهل عليه الرمي في الايام وأن بأت في غير منى وحضر الرمي لم يلزمه شيء ولكن كره لترك متابعة فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يؤدب عمر على تر له (كذا في لمعات) قوله لولا ان تغلبوا لنزلت حتى اضع الحبل على هذه الحديث اعلمهم ان الذي يكدحون فيه من سقاية

رَوَاهُ ٱلْبُخَارِيُ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَنَسَ أَنَّ ٱلنَّبِيِّ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى ٱلظُّهْرَ وَٱلْعَصْرَ وَٱلْمَغْرِبَ وَٱلْمِشَاءَ ثُمَّ رَقَدَ رَقْدَةً بِٱلْمُحَصَّبِ ثُمَّ رَكِبَ إِلَىٰ ٱلْبَيْتِ فَطَافَ بِهِ رَوَاهُ ٱلْبُخَارِيُ

الحاج بمكان من العمل الصالح لحب نبي الله صلى الله عليه وسلم ان يشاركهم فيه غير انه لا يأمن عليهم ان فعل ذلكُ غَائلة الولاة وتنافسهم وتنازعهم فيه حرصا على حيازة هذه المأثرة لمسكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ورغبته فيها فتغلبوا عليها وينتزع عنكم فهذا هو المانع الذي صدنى عن النزع معكم (كذا في شرح المصابيح للتوربشق) قوله رقد رقدة بالمحصب ثم ركب الى البيت فطاف به قوله بالمحصب متعلق باول الحديث الى قوله ثم رقدكانه قال وذلك بالمحصب والمعنى انه صلى الصلوات الاربع بالمحصب ثم رقد بهرقدة ثم ركب الى البيت فطاف بهوعني بهذاالطوافطوافالصدر وهوطواف الوداع والمراد منالحصبني هذا الحديث هوالابطح الذي فيحديث غيرانس والمحصب يصحان يقال لكل موضع كثر حصباؤه والابطح مسيل واسعفيه دقاق الحصىوهذا الموضع المذكور في الحديث تارة بالابطح والاخرى بالمحصب او له منقطع الشعب من وادي من وآخره متصل بالمةبرة التي يسميه اهل مكة المعلى وقد اختلف الفقهاء في نزول الابطح هلهو سنة ام لا فمنهم من ذهب الي انه سنة واستدل يهذا الحديث وبحديث انس الذي بعد حديثه هذا قال فاين صلى العصر يوم النفر قال بالابطح وبحديث ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر وعثمان كانوا ينزلون الابطح واما من لم يره سنة فقه ذهب الي حديث عائشة نزول الابطح ليس بسنة آنما نزله رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه كان أسمح لحروجــه أذا خرج وقولها آسمح اي اسهل ارادت انه كان ينزل بالابطح فترك به ثقله ثم يدخل مكة ليكون خروجها منها الي المدينة اسهل (قلت) والحجة لمن ايتسى بفعله هذا اذا لم ينقل منه لاف ذلك قولا لاسها وقد تأكد ذلك بفعل الشيخين بعده وقد قال صلى الله عليه وسلم اقتدوا بالذين من بعدي وفي حديث عمر رضي الله تعالى عنه يا ل خزيمة حصبوا قبل دخول مكة اي انزلوا بالمحصب وارى الفقهاء اخذوا التحصيب من هذا (كذا في شـــر حـ المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقال الشبيخ الدهلوي رحمه الله تعالى اختلفوا في ان التحصيب وهو النزول في المحصب سنة ام لا فقال بعضهم وهو قول ابن عمر انه من سنن الحج وتمام مناسكه لانه صلى اللهعليه وسلم قال أنا نازلون غدا أنشاء الله خيف بني كنانة حيث تقــاسموا يعني قريشا على الكفر وتعاهدوا على أن لا نخالطوا بني هاشم و ني المطلب ولا يناكوم ولا يواماوم ولا ببايعوهم حتى يسلموا محمدا اليهم فقصد رسول الله ﷺ أن يظهر شعائر الاسلام في مكان اظهر واشعائر الكفر ويؤدي شكر عمة الله وفضله تعالى عليه واخرج الطبراني في الاوسط عنعمر بن الخطاب قال من السنة النزول في الابطح في ليلة يوم النفر وكان رضى الله تعالى عنه يأمر بالتحصيب في ليلة النفر وقال في المداية الاصح ان نزوله ﷺ بالمحسبكان قصدا اراءة المشركين لطيف صنع الله تعالى به فصار سنة كالرمل في الطواف انتهى وقيل ان ذلك ليس بسنة بل كان امرا اتفاقيا ضرب أبو رافع خيمتـــه صلى الله عليه وسلم هناك من عند نفسه لا بامر من الرسول صلى الله عليه وسلم كما رواه مسلم عنه وحذا قول ابن عباس حيث قال التحصيب ليس بشيء انما هو منزل نزله رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه البخاري وكذا قول عائشة كما يأتي ولكن لا يخفى انه لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وان لم يكن على سبيل التنسك والتعبد فاتباعه احب واحسن وكان يفعله والخلفاء الراشدون وقال عمد في الموطأ حدثنا مالك قال حدثنـــا نافع عن ابن عمر انه كان يصلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمحصب ثم يدخل من الليل فيطوف بالمبيت قال

عجد هذا احسن ومن ترك النزول بالمحصب فلا شيء عليه وهو قول ابي حنيفة والعبد الضعيف لما حج في خدمة الشيخ الاجل الاكرم الاوحد عبد الوهاب المتقى رحمــه الله تعالى عليه ونفر من منى معه الى المحصب نزل الشيخ به وصلى الظهر ثم رقد ثم صلى العصر ثم قال اركبوا فهذا القدر يكفي يعني في احراز سعادة الاتباع قال يكفي نزائد أن شاء ألله وهذا قوله رحمه ألله تعالى مبني على ما قيل أن النزول بالمحصب سنة ولكن "توفقه صلى الله عليه وسلم الى صلاة العشاء كان لاجل عمرة عائشة كما يأني والله اعلم (كذا في اللمعات) قوله آخبرني بشيء عقلته بفتح القاف ايءلمته وحفظته عن رسول الله صلى الله عليه وسلماين صلىالظهر بومالتروية اي اليوم الشامن قال عني قسال فيه التفات اذ حقه ان يقول قلت فأين صلى العصر يوم النفر أي الثاني وهو وهو اليوم الثسالت من أيام التشريق قال بالأبطح المنبادر من هذا الحديث أنه عليه الصاوة والسلام أول صلاة صلاها في الأبطيح هو العصر وحديث انس السابقءلميه صريح فيانه الظهر لكنه مخالف له انهصلي اللهعليه وسلم في تقديم الظهر على الرمي في سائر الايام ولا شك ان رميه عليه الصلاة والسلام كان بعــد تحقق الزوال وان جوز أبو حنيفة رحمه الله تعالى في اليوم الرابع من أول النهار مع أنه مكروه عنده وغير جائز عنـــد سائر العلماء ولا يبعد أن يقال الحكمة في تأخير ظهره حين نفره أظهار الرخصة بعد بيان العزيمة والايماء الى السرعة الجامعة بين نوع من التعجيل والتا ُخير في الآية اللامعــة ثم قال اي انس افعل كما يفعل امراؤك اي لا تخالفهم فان نزلوا به فانزل به وان تركوه فاتركه حذرا بما يتولد طيالهالفة من المفاسد فيفيد ان تركه العذر الاباءس به قولها لانه كان اسمح لحروجــه يعني ليترك به ثقله ومناعه ثم يدخل مكة ليكون خروجه.نهـــا اسهل قولها أحرمت من التنصيم بعمرة قد من شرحه في الفصل الاول من باب قصة حجة الوداع في حديث عسائشة وقولها فطاف به وذلك طواف الوداع وليس فيه الرمل ولا بعده السعي قوله لاينفرن احدكم حي يكون آخر عهده بالبيت

إِلاَّ أَنَّهُ خُفِيْفَ عَنِ ٱلْحَائِضِ مُتَّفَقُ عَلَيْهِ ﷺ وعن ﷺ عَائِشَةَ قَالَتْ حَاضَتْ صَفِيَّةُ لَيْلَةَ ٱلنَّفُو فَقَالَتْ مَا أَرَانِي إِلاَّ حَابِسَةَكُمْ قَالَ ٱلنَّبِيُّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَفْرُاى حَلْقَىٰ أَطَافَتْ يَوْمَ ٱلنَّحْرِ قِيلَ نَعَمْ قَالَ فَٱ نُفْرِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل التألى ﴿ عن ﴿ عَمْرُو بَنِ ٱلْأَحْوَسِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَآيَهِ وَسَلَّمَ بَقُولُ فِي حَجَّةِ ٱلْوَدَاعِ أَيْ يَوْمِ هَذَا قَالُوا يَوْمُ ٱلْحَجِ ٱلْأَكْبَرِ قَالَ فَا إِنَّ دِمَاءً كُمُّ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ بَيْنَكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةٌ بَوْمِكُمْ هٰذَا فِي بَلَدِكُمْ هٰذَا أَلاَ لاَ يَجْنِي وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ بَيْنَكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةٌ بَوْمِكُمْ هٰذَا فِي بَلَدِكُمْ هٰذَا أَلاَ لاَ يَجْنِي جَانِ عَلَى وَلَدِهِ وَلاَ مَوْلُودٌ عَلَى وَالِدِهِ أَلاَ وَإِنَّ إِللهَ عَلَا أَلاَ لاَ يَجْنِي جَانِ عَلَى وَلَدِهِ وَلاَ مَوْلُودٌ عَلَى وَالِدِهِ أَلاَ وَإِنَّ إِللهَ عَلَى وَلَدِهِ وَلاَ مَوْلُودٌ عَلَى وَالِدِهِ أَلاَ وَإِنَّ إِللهَ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى وَالدِهِ أَلا وَإِنَّ إِلللهَ عَلَى اللهِ عَلَى وَلِي إِلَا مَوْلُودٌ عَلَى وَالِدِهِ أَلا وَإِنَّ إِللهُ عَلَى اللهِ عَلَى وَلا مَوْلُودٌ عَلَى وَالِدِهِ أَلا وَإِنَّ إِللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ وَاللهِ عَلَى اللهُ وَالِدُهُ وَاللَّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لَا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللهُ وَاللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللهُ فِي اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمَ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْ عَلَالِهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَا عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى الللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الللللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الللهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَال

يدل على وجوب طواف الوداع وهو مذهب ابي حنيفة واحمد والصحيح من مذهب الشافعي وذلك لغيرالمكي وسنة عند مالك وليس بفرض بالاتفاق وقوله الاآنه خففعن الحائض فليسواجيًا عليماولا يلزمها دموذلك ان طافت طواف الزيارة كما يا تي في الحديث الا تي (كذا في اللمعات) قوله ليلة النفر اي ايلة يوم النفر لان النفر لم يشرع في تلك الايلة بل في يومها والنفر محتمل الاول والثاني وجزم به ابن حجر فتدبر (فقالت) اي صفية للنبي صلى الله عليه وسلم ومن معه من أهل بيته الكرام ما أراني بصيغة الحبهول من الاراءة أي ما أظن نفسى الاحابستكم بكسر الباء وفتح التاء نصبا على المفعولية وفي نسخة بصيغة المتكلم اي مانعتكم عن الخروج المدينة بل تنتظرون الى ان اطهر فاطوف طواف الوداع ظنا منها ان طواف الوداع كطواف الافاضة لايجوز تركه بالاعذار ولما ظن النبي صلى الله عليــه وسلم حين بلغه حديثهــا انها قالت قولها لانها لم تطف لازيارة قال النبي صلى الله عليه وسلم عقري حلقي قال الطيبي رحمه الله تعالى هكذا روي على وزن فعلي بلا تنوين والظاهر عقرا وحلقا بالتنوين اي عقرها الله عقرا وحلقها الله حلقا يعني قتلها وجرحها او اصاب حلقهــا بوجع وهذا دعاء لا يراد وقوعه بل عادة العرب التكلم يمثله على سبيل التلطف وقيل هما صفتان للمرأة يعني انهاتحلق قومها وتعقرهم اي تستاءً صلهم من شؤمها وقيل آنهها مصدران وحقهها ان ينو نا لكن آبدل التنو بن بالالف اجراء للوصل مجرى الوقف وفيه أنه لا يساعده رسمها بالياء وقيل أنها تأ نيث فعلان أي جعلها عقري أى عاقرا عقما وحُلقي اي جَعلها صاحبة وجع في الحلق اطافت اي صفية يوم النحر اي طواف الافاضــة قال فانفرىاي اخرجي الىالمدينة بغيرطوافالوداع فانوجو بهيسقط بالعذر قولهالا للتنبيه لآنجني جان على نفسه اي لا يظلم احد على احدنحو لا تقتلوا انفسكم اي لا يقتل بعضكم بعضا قال الطيبي خبر في معنى النهي ليكون ابلغ يعني كائنه نهاه فقصد ان ينتهي فاخبر به والمراد الجناية على الغير الا انها لما كانت سبباً للجناية على نفسه انذرها في صورتها ليكون أدعى الى الامتناع ويدل على ذلك انه روي في بعض طرق الحديثالا على نفسه وحينتذيكون خبرا بحسب الممني أيضًا ـ الا للتنبيه لا يجني جان على ولده ولا مولود على والده يحتمل ان يكون المرادالنهي عن الجناية عليه لاختصاصها بمزيد قسحوان يكون المراد تأكيد لابجي جان على نفسه فان عادتهم جرت بانهم يأخذون اقارب الشخص بجنايته والحاصل ان هذا ظلميؤديالى ظلمآخر والاظهر انهذا نني فيوافق قوله تعالى (ولا ترروا وازرة وزر اخرى)وا بماخس الولدوالوالد

أَنْ يُعْبَدَ فِي بَلَدِكُمْ هَٰذَا أَبَدًا وَلَكُنْ سَتَكُونُ لَهُ طَاعَةٌ فيهَا تَحْتَقِرُونَ مِنْ أَعْمَا لِكُمْ فَسَيَرْضَى بِهِ رَوَاهُ أَبْنُ مَاجَهُ وَ ٱلدِّيرٌ مِذِيُّ وَصَحَحَهُ ﴿ وَعَنَ ﴾ رَافِعٍ بْنِ عَمْرُو ۖ ٱلْهُزَانِيِّ قَالَ رَأَبْتُ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ ٱلنَّاسَ بِمِنِّي حِينَ ٱرْثُفَعَ ٱلضَّحْي عَلَى بَعْلَة شَهْبَاءَ وَعَلِيُّ بُمَّرٌ عَنْهُ وَٱلنَّامِنُ بَيْنَ قَائِم ۖ وَقَاعِدِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وَعَن ۞ عَائِشَةَ وَٱبْنِ عَبَّاسِ أَنَّ رَسُولَ ٱللَّهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُخَّرَ طَوَافَ ٱلزَّ يَارَةِ يَوْمَ ٱلنَّحْرِ إِلَى ٱللَّيْلِ رَوَاهُ ٱلـتَّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَه ﴿ وَعَن ﴾ أَبْن عَبَّامِنِ أَنَّ ٱلنِّبِيَّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَأَمَ لَمْ بَرْمُلْ فِي ٱلسُّبْعِ ٱلَّذِي أَفَاضَ فِيهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَٱبْنُ مَاجَه ﴿ وَعَن ﴾ عَائِشَةَ أَنَّ ٱلنِّيِّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذًا رَمَى أَحَدُ كُمْ جَمْرَةً ٱلْعَقَبَةِ فَقَدْ حَلَّ لَهُ كُلُّ شَيْءُ إِلاَّ ٱلنِّسَاءَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ ٱلسُّنَّةِ وَقَالَ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ ٤ وَ فِي رُوَ ابَّةِ أَ حَمَدَ وَٱلنَّسَائِيِّ عَن ٱبْنَ عَبَّاس قَالَ إِذَا رَمَى ٱلْجَمْرَةَ فَقَدْ حَلَّ لَهُ كُلُّ شَيْءُ إِلاَّ ٱلنِّسَاءَ ﴿ وَعَنْهَا ﴾ قَالَتْ أَفَاضَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ آخِرٍ يَوْمِهِ حِينَ صَلَىٰ ٱلظَّهُرَ ثُمُّ رَجَعَ إِلَىٰ مِنِّى فَمَكَثَ بِهَا لَيَالِي أَبَّامِ ٱلمَّشْرِيقِ يَرْمِي ٱلْجَمْرَةَ ۚ إِذَا زَالَتِ ٱلشَّمْسُ كُلُّ جَمْرَةٍ بِسَبْعٍ حَصَيَاتٍ بُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ وَيَقِفُ عِنْدَ ٱلْأُولَىٰ وَٱلثَّانِيَةِ فَيُطِيلُ ٱلْقِيَامَ وَبِتَضَرَّعُ وَبِرْ مِي ٱلثَّالِثَةَ فَلاَ يَقِفُ عِنْدَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وعن ﴿ أَ بِي ٱلْبَدَّاحِ بِنِ عَاصِمِ بِن عَدِي عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَخُّصَ رَسُولُ ٱللهِ عَلَيْ لِرعَاء ٱلإبل فِي ٱلْبَيْتُوتَةِ أَن يرمُوا يَوْمَ ٱلنَّحْرِ ثُمَّ يَجْمَعُوا رَمِّي يَوْمَيْنِ بَعْد يُومَ ٱلنَّحْرِ فَيَرْمُوهُ فِي أَحَدِهِمَا لانههااقرب الاقارب فاذالم يؤاخذا بفعله فغيرهما اولى وفي رواية لايؤخذ الرجل بجريمة ابيه وضبط بالوجهين قوله على بغلة شهباء اي بيضاء يخالطها قايل سواد وعلي يعبر عنه اى يبلغ حديثه من هو بعيد (ق) قوله اخرطواف الزيارة يوم النحر الى الايل نخالف ظاهرا لحديثها انه صلى الظهر بمكة وهذا الاضطراب الذي وقع في حديث عائشة وبسببه قدم حديث ابن عمر عليه لانه صلى الظهر بمن كما ذكرنا في قصة حجة الوداع قوله لم يرمل في السبع الذي افاض فيه يعنى لارمل في طواف الافاضة كما في طواف الوداع وانما هو في طواف القدوم (كذا في المعات) قوله أفاض رسول الله صلى الله عليه وسلم من آخريومه أى طاف للزيارة في آخر يوم النحر وهو أول ايام النحر حين صلى الظهر فيه دلالة على انه صلى الظهر بمنى ثم افاض وهو خلاف ماثبت في الاحاديث لاتفاقها على أنه صلى الظهر بعد الطواف مع اختلافها أنه صلاها عكة أو منى نعم لايبعد أن يحمل على يوم آخر من أيام النحر بان صلى الظهر عنى ونزل في آخر يومه مسع نسائه لطواف زيارتهن (ق) قوله رخص رسول اللهصلى الله عليه لرعاء الابل بكسر الراء والمد جميع راع اى لرعاتها في البيتوتة اي في تركها أن يرموا اي جمرةالعقبة يوم النحر اى في اول ايامه ثم يجمعوا رمي يومين بعد يوم النحر فيرموه اى رمي اليومين في احدهما اي في

رَوَ اهُ مَالِكُ وَ ٱلنِّرْمِذِي وَ ٱلنَّسَائِيُ وَ قَالَ ٱلنِّرْمِذِيُ هَٰذَا حَدِيثُ صَحِيحٌ اللَّهِ مَالِكُ وَ ٱلنَّسَائِي وَ قَالَ ٱلنَّرِهُ مِذِي اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّمْرِمُ ﴾

﴿ باب ما يجتنبه المحرم ﴾

قل تعالى (الحج اشهر معلومات هن فرض فيهن الحج فلا رفت ولا فسوق ولا جدال في الحج وما تفعلوا من خير يعلمه الله وتزودوا فان خير الزاد التقوى) وقال تعالى (يا ايها الذين آمنوا لاتقتاوا الصيد وانتم حرم) الآية قوله ان رجلا سائل رسول الله صلى الله عليه وسلم عايلبسه المحرم من الثياب فقال لا تلبسوا القميص الحديث سائل السائل عما يلبس واجابه النبي صلى الله عليه وسلم ببيان ما لا يلبس وذلك لان السائل لم يات في صيغة سؤاله بما ياتي على ضرورة وقته فرأى ان يعرفه ماحضر عليه من انواع عايلبس ولو قال غير المخيط لم يكن معطيا للبيان حقه لاحتمال ان يكون ليس ذلك من سنن الاحرام ولم يكن يلزم منه حظر غير الخيط ولا تفطية الراس ولا الرجلين فاستدرك في الجواب ما لم يهتد اليه السائل في السؤال من بسط القول (وفيه) يستطاع من البيان إيثارا للاختصار فانه كان من تعليم الامة مناسكها في شغل شاغل من بسط القول (وفيه) ولا البرانس البرنس قلنسوة طويلة وكان النساك يلبسونها في صدر الاسلام وتبرنس الرجل اذا لبس ذلك وفيه ولا الرأس الورس نبت اصفر يكون باليمن يخرج على الرمث بين الشتاء والصيف يتخذ منه الغمرة الموجه وفيه ولا القفازين القفاز بالضم والتشديد شيء يعمل لايدين بحشى بالقطن ويكون اه ازرار تزر على الساعد تلبسه المرأة تتوقى به من البرد (كذا في شرح المسابيح للتور بشتي رحمه الله تعالى) قوله اذا لم يجد الحرم نعليين الس الخمين اي بعد قطعها اسفل من الكميين واذا لم يجد ازارا لبس سراويل فقيل يشقه ويا تزر به ولو لبسه لبس الخمين اي بعد قطعها اسفل من الكميين واذا لم يجد ازارا لبس سراويل فقيل يشقه ويا ترر به ولو لبسه لبس الخمين اي بعد قطعها اسفل من الكميين واذا لم يجد ازارا لبس سراويل فقيل يشقه ويا تزر به ولو لبسه

صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِٱلْجِعْرَانَةِ إِذْ جَاءَهُ رَجُلُ أَعْرَا بِيُّ عَلَيْهِ جُبَّةٌ وَهُوَ مُتَضَمِّخٌ بِٱلْخَلُوق فَقَالَ يَا رَسُولَ ٱللَّهِ إِنِّي أَحْرَمْتُ إِيَّا لَهُمْرَةِ وَهُــٰ ذِهِ عَلَيٌّ فَقَالَ أَمَّا ٱلطِّيبُ ٱلنَّذِي بِكَ فَٱغْسِيلُهُ ثَلَاتُ مَرَّ اللهِ وَأَمَّا ٱلْجُبَّةُ فَٱ نُزِعَهَا ثُمُّ أَصْنَعُ فِي عُمْرَ نِكَ كَا لَصْنَعُ فِي حَجَكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنَ ﴾ عُشْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لا يَنْكِحُ ٱلْمُحْرِمُ وَلاَ يُنْكِحُ وَلاَ يَخْطُبُ رَوَاه مُسْلِمٌ ﴿ وَعَن ﴾ أَبْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ ٱلنَّهِيُّ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَ وَجَ مَيْمُونَةَ من غير فتق فعليه دم وقال الرازي يجوز لبس السراويل من غير فتق عند عدم الازار ولا يلزم منه عدم لزوم الدم لانه قد بجوز ارتكاب المحظور للضرورة مع وجوب الكفارة كالحلق للاذى ولبس المخيط العذر وقدصرح الطحاوي رحمه الله تعالى في الاثار باباحة ذلك مع وجوب الكفارة فقال بعد ماروى هذا الحديث ونحــو. ذهب الى هذه الاكثار قوم فقالوا من لم يجدهما لبسهما ولا شيء عليه وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا امـــا ماذكرتموه من لبس المحرم الحفين والسرابيل على حال الضرورة فنحن نقول ذلك ونبيح له لبسه للضرورة التي هي به ولكن نوجب عليه مع ذلك الكفارة وليس فيما رأيتموه نفي لوجوب الكفارة ولا فيه ولا في قولنا خلاف شيء من ذلك لانا لم نقل لايلبس الحفين اذا لم يجد النعلينولا السراويل اذا لم يجد الازار ولو قلنا ذلك كنا مخالفين لهذا الحديث ولكن قدابحنا له اللباس كما اباح النبي صلى الله عليه وسلم ثم اوجبنا عليه مـع ذلك الكفارة بالدلائل القائمة الموجبة لذلك ثم قال هذا قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى اه (ق) قوله بالجعرانة بكسر الجم وسكون العين من غير تشديد الراء وقد تكسر العين ومن الرواة من يشدد الراء والاكثرون علىانه خطأوان كانمشهوراوهوموضع على تسعة اميال من مكةوقد سبق ذكرها وقوله وهو متضمخ في القاموس الضمخ لطخ الجسد بالطيب حتى كانه يقطر كالتضمخ (والخلاق) بفتح الحاء المعجمة وبالقاف نوع من الطيب بجمل فيه الزعفران معروف وقوله أما الطيب الذي بك فاغسله ثلاث مرات لان التمضخ بالزعفران حرام على الرَّجالُ لا لان الطيب الباقي اثره بعد الاحرام يفسد الاحرام والى هذا المعنى اشار بقوله الطيب الذي بك حتى لوكان على ثوبه طيب آخر لم يغسل فلا احتجاج به لمن لايجوز للمحرم ان يتطيب قبل احرامه بما يبقى اثره بعده وقوله وأما الحِبه فانزعها يعني لاتمزقه وبالتمزيق قال الشعبي فان كان النزع في الحال فلا شيء عليه والافعليه الفدية وقوله ثم اصنع في عمرتك كما تصنع في حجك قيل كان الرجل كانءالما باحكام الحج ولم يكن عالما بان العمرة كالحج والمراد التشبيه في احكام الاحرام وما يجتنب فيه كما يدل عليه السياق لاان العمرة كالحج في جميـع الاحـكام والاركان لانه ليس في العمرة الوقوف بعرفة الا الطواف والسعبي (كذا فياللمعات)قوله لاينكح المحرم ولا ينكح ولا يخطب هذا الحديث يروى عن وجهين احدهما على صيغة الحبر ويكون لا للنفي وعلى صيغة النهي ولا هي الجازمه والكايات الثلاث مجزومة بها الا ان الاولى منها تحرك بالكسر للوصل وذكر الحطابي انها على صيغة النهي اصح (قلت) قد اخرج هذا الحديث مسلموا بوداود وابو عيسى وابو عبدالرحمن في كتبهم والذي وجدناه الاكثر فيما يعتمد عليه من روايات الاثبات هو الرفع في تلك الكلمات وقد ذهب الاكثرون من فقهاء الامصار لاسما من اصحاب الحديث الى ان المراد منه النهي وان روى على صيغة الخبر ولا يرون انعقاد هذا النكاح ويرون أن أبن عباس وم في حديثه الذي يتلو وهو قوله أن النبي صلى ألله عليه وسلم

تزوج ميمونة وهو محرم ويستدلون محديث يزيد بن الاصم الذي يتلو حديث ابن عباس ويزيد بن الاصميرويه ايضًا عن ميمونة نفسها وروى ايضًا في معنى حديث يزيد بن الاصم عن ابي رافع واسناده لين لايثبت به حجة وقد سبقهم بالحلاف فيه ابو حنيفة وسفيات الثوري في آخرين رحمهمالله تعالى ورأوا حديث ابن عباس اقوى الحديثين لما بين راوبيه اعني ابن عباس ويزيد بن الاصم من الفضل والعلم وقد قال عمروبن دينار وهو احد المعتبرين في علم النقل للزهري حين حدثه بحديث يزيد بن الاصم أعرابي بوال على عقبيه أجعله مثل أبن عماس ولم يرد عليه الزهري شيئًا (قلت) وقد ذكر حمــع كثير من الحفاظ في مؤلفاتهم ان ميمونة رضي الله تعالى ــ عنها تأيمت عن زوجها فذكرت لرسولالله صلى الله عليه وسلموهو بذي الحليفة عام عمرة القضاء فخطبها فجملت امرها الى العباسرضي لله تعالى عنه فزوجها العباس مزرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم الهاقضي نسكه اراد ان يبني بها بمكة فابى اهل مكة الا خروجه عنهم فخرج وبنى بها بسرف فلعل يزيد بن الاصم لم يشعر بما كان منها حالة الاحرام ورأى ان العقد والاعراس كانا بمكان واحد ثم ان القوم يرون حديث عـثمان محتملا للتأويل سما وقد روى على صيغة الاخبار فيكون المراد منه ان النـكاح والانـكاح والحطبة ليست من شان المحرم فانه في شغل ثاغل عن ذلك وقد استقصر الخطابي هذا النَّاويلُ وقال الحبِّر الحاص انما يساق بعلم خاص ومعنى مستفاد لولا الخبر لم يعلم وكون المحرم مشغولا بنسكه عن تلك الامور امن معلوم لم يفتقر فيه أحد الي الحبر عنه (قلت) وفي ضمن ذلك التأويل من المعنى الذي يقـع الالتفات في الكلام ما لو نظر اليه ذو الفهم وتدبره لم يجد للقول الذي حكينا فيه مساغا وهو ان يقول قصد الني صلى الله عليه وسلم بذلك كف المحرم وتفتير رغبته عن النكاح والانكاح والخطبة لكونها مدعاة الى هيجان الشهوة ولم يقصد تحريمه وعلى هــــــــذا الوجه ايضًا نخرج معناه في صيغة النهي (فان قيل) كيف يصرف معنى الحديث الى التنزه عن الحلال الثاث وانت تاءًى ان يقال وم ابن عباس فترى ان النبي صلى الله عليهوسلملم يتنزوعن ذلك(قلنا)كان النبي صلى الله عليه وسلم مشرعا يفعل الشيء ليعلم انه مباح ويفعل الشيء ليقتدي به وكان يفعل الشيء ايضا متخصصا به ولم يكن هذا من باب ماخص به لانه لو كان كذلك لبينه ولم يكن للاقتداء لانه لم يحث عليه بل منسع عنه حالة الاحرام بالمفهوم عن الحديث وبعد فان حاله صلى الله عايه وسلم في التمكن من الاستقامة والتصرف في القوى البشرية كانت خلاف حال غيره من الامة وقد كان صلى الله عليه وسلم مسيطرا على حواييج النفس بتمكين الله اياه وفي هذا المعنى حديث عائشة رضي الله تعالى عنهاكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل ويباشر وهـــو صايم وكان املككم لاربه واذ قد بينا ان حديث يزيد بن الاصم لايقاوم حديث ابن عباس لتفاوت ما بـين الراويين من الفضل والعلم ولما ورد من رواية عائشة رضي الله تعالى عنها بمثل ما ورد عن ابن عباس فنقول ان حديث عثمان رضى الله تعالى عنه لايدفع حديث ابن عباس لانه لايقصر عن حديث عثمان في درجة الصحة بل نزید علیه لان حدیث عثمان مداره علی نبیه بن وهب وهو وان کان ثقة مامونا فانه تفرد به وحدیث اس عباس يروى من غير طريق وقد رواه عنه الاعلاممن علماء التابعين كجابر بن زيدا دالشعثاء وعطاء وطاوس وسعيد بن جببرومجاهد بنجبر وعكرمة ورواه عنهم الائمة الاثيات كعمرو بن دينار وايوب السختياني وابن ابي نحيح ثم أن حديثه ليس للتاويل فيه مجال وحديث عثمان محتمل للتاويل على ماذكرنا فليس لنا أن نعدل عن التوفيق بين الحديثين الى غير ذلك ولسنا نسمى في نصرة المذهب والقيام بحكم العصبية بل نجتهد في نفي التضاد عن سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما امكننا فان التوفيق بين المختلف احق واولى من ان يرد احدهما

وَهُو مُخْرِمٌ مُتَّفَقَ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنَ ﴾ يَزِيدَ بَنِ ٱلْأَصَمِّ ٱبْنِ أُخْتِ مَيْمُونَةَ عَنْ مَبْمُونَةً أَنْ رَسُولَ اللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَهَا وَهُوَ حَلَالٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ قَالَ ٱلشَّيْخُ ٱلْإِمَامُ مُحْيِ ٱلسَّنَةِ اللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَى أَنَّهُ تَزَوَّجَهَا حَلَالًا وَظَهَرَ أَمْرُ ثَزَوْيِجِهَا وَهُوَ مُحْرِمٌ ثُمَّ بَنِي بِهَا وَهُوَ حَلَلُ اللهُ عَلَى أَنَّهُ تَنْ وَجَهَا حَلَالًا وَظَهَرَ أَمْرُ ثَزَوْيِجِهَا وَهُوَ مُحْرِمٌ ثُمَّ بَنِي بِهَا وَهُو حَلَالٌ بِعَسِيلُ اللهُ عَلَيْهِ وَعَنَ ﴾ أي أيوب أنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْسِيلُ رَأْسَهُ وَهُو مُوْرَمٌ مُتَّفَقَ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنَ ﴾ أبن عَبَاسٍ قَالَ ٱحْتَجَمَ ٱلنَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَلَّمَ وَسَلَّمَ وَسُلَّمَ وَسُلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَعَنَ ﴾ أبن عَبَاسٍ قَالَ ٱحْتَجَمَ ٱلنَّهِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَلَّمَ

بالآخر والذي ذكرناه من احسن مايتوصل به الى ذلك والله اعلم (كذا في شرح المصابيح للتوربشق رحمه الله تمالي) وقال امامنا محمد بن الحسن رحمه الله تعالي قال ابو حنيفة لاباس بان يتزوج المحرم ويزوج غـيره ولكن لايذهي الذي يتزوج وهو محرم أن يقبل ولا يباشر ولا يصنب شيئا مما يحل للحلال أن يفعله بزوجتهمن القبلة واللمس وغير ذلك وقال اهل المدينة لايتزوج الحرم وأن تزوج فالنكاح مردود وقال محمد وكيف لايتروج المحرم وهو لايصنع شيئا تما حرمه الله عليه من الجماع قالوا لان هذه عقدة يحل بها الجماع قيل لهم فها تقولون في رجل اشترى جارية وهو عرم من رجل ايجوز ذلك فان قالوا نعم الشراء جائز ولكن لايطاها ولا يقبلها حتى يحل قلنا قد اصبتم وتركتم قولكم في النكاح ايضا كذلك يجوز التزويج وليس يذغي لدان يتعرض بقبلة ولا بغيرها حتى يحل (قلنا) واخبرونا عرب تحريم النكاح لاى شيء حرمتموه وكرهتموه للآثار فما روي في تحليله اكثر فهاتوا ماعندكم من القياس ينبغي لمن حرم تزويسج المحرم ان يحرم شراءه للجارية وينبغي له أن يحرم شراءه للطيب وللزعفران وما لايحل للمحرم أرأيتم رجلا ظاهر من أمرأته اليست عليه حراما حتى يكفر ارأيتم ان كفر وهو محرم تجزيه تلك الكفارةواعا حصلت له وهومحرمارأيتم رجلا طلق امرأته بتطليقة علك الرجعة وهو حلال ثم احرم واشهد على رجعتها وهو محرم وخاف ان تنقضي عدتها قبلالاحلال اتكون تلك الرجعة وهذا ترك لقولكم لان في الرجعة تصحيح النكاح وقد قلتم ايضا انه لابجوز للمحرم ان يزوج غميره ارأيتم عبد رجل تزوج ومولاه حلال فاجاز آلنكاح بعد ما احرم ايجوز ارأيتم رجلا وكل رجلا بان يزوجه فلانة وهما محرمان جميعا ايجوز ذلك ام لا يجوز ينبغي لمن ابطل النكاحوهو عرم ان يبطل الوكالة بالنكاح وهو عرم وقد جاء في ذلك مع هذا آثار كثيرة واصلها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تروج ميمونة بنت الحارث وهو محرم قالوا بلغنا انه تزوجها حلالا روي ذلك سلمان بن يسار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا رافع مولاه ورجلا من الانصار فزوجاه ميمونة بنت الحارث وبلغنا أن عبدالله بن عبــاس. وهي خالته مع فقهه وعلَّمه لا شك فيه آنه قال أن رسول اللَّاصلي الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو عرم(اخبرنا) محمدقال(اخبرنا)! بوحنيفة عن الهشم ان رسول الله صلى الله عليه والهوسلم تزوج ميمونة بنت الحارث بعسفان وهو محرم (اخبرنا) محمد بن ابان عن حماد عن ابراهيم النخعي المحرم يتزوج قال نعم ان شاء ولكن لا يقربها آبقيلة ولا غير ذلك (اخبرنا) محمد قال (اخبرنا) جربر بن حازمءن الاعمش عن ابراهيم عن عبدالله بن مسعود انه قال لا بأس بان يتزوج المحرم (اخــبرنا) محــد قال (اخبرنا) ابراهيم بن محمد المدّيني قــال حدثني عبد الله بن ابي بكر بن حزم عن ابيه عن سودة بنتجارية امرأة عمرو بن حزم ان رسول الله عليه تزوج ميمونة وهو محرم (اخبرنا) مجمد قال اخبرنا الراهم بن محمد قال شريك بن ابي نمر وداود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك (كذا في كتاب الحجيج) قوله يغسل رأســـه وهو محرم

الفصل المثانى ﴿ عن ﴾ أَبْنِ عُمَرَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَىٰ اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ اللّهِ عَنْ اللّهِ عَلَيْهِ عَلَيْ اللّهِ عَنْ اللهِ عَلَيْ اللّ

يجوز للمحرم غسل رأسه بحيث لا ينتف شعرا بلا خلاف اما لو غسل رأسه بالخطمى فعليه دم عند ابي حنيفسة رحمه الله تعالى و به قال مالك وقالا صدقة ولو غسل باشنان فيه طيب فان كان من رآه سماه اشنانا فعليه الصدقة وان سماه طيباً فعليه دم كذا في قاضي خان ولو غسل رأسهبالحرضوالصابون والسدر ونحوه لاشئ عليهبالاجماع ا وعن ابن عباس قال احتجم النبي صلى الله عليه و-سلم وهو محرم قال الطبي رحمه الله تعالى رخص الجمهور في الحجامة اذا لم يقطع شعرا فان قطع فعليه دم أه (ق) قوله ضمدها قال الطيبي أصل الضمد الشد يقال ضمد رأسه وجرحه اذا شده بالضاد وهو خرقة يشد بها العضو المصاب بالآقة ثم قيل يوضع الدواء على الجرح وغيره وان لم يشد انتهى كلامه رحمه الله تعالى (ط) قوله بالصبر بكسر الباءو هو دواء معروف اي اكتحل عينيه بالصبر والله أعلم (ق) قوله والآخر رافع ثوبه يستره فيه دليل على أنه لا بأس المحرم أن يستظل وهو قول عامة اهل العلم وكره مالك واحمدرحمهم الله تعالى (ط) قوله والقمل تتهافت اي تتساقط من رأسه على وجهه فقال اي النبي صلى الله عليه وسلم اتوذيك هوامك تشديد الميم جمع هامة وهي الدابة التي تسير على السكون كالنمل والقمل قال اي كعب نعم قال فاحلق رأسك امر اباحة واطعمهامر وجوبفرقاقال الطيبي بالتحريكمكيال يسع ستة عشر رطلا وهي اثنا عشر مدا او ثلاثة آصع بين ستة مساكين قال الطيبي رحمــه الله تعالى فلسكل واحد نصف صاع بلا فرق بين الاطعمة (قلت) أنه مطلق فيحمل على الكامل وهو البر أوصم ثلاثة أيام أو أنسك نسيكة اي اذبح ذبيحة والحديث تفسير لقوله تعالى ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدي محلمه فمن كان منكم مريضًا او به اذى من رأسه ففدية من صيام او صدقة او نسك والله اعلم (ق) قوله ينهي النساء في احرامهن عن القفازين اي عن لبسها في المديهن والنقاب اي البرقع في وجوهين محيث يصل الى بشتم ن وما مسه اي وعما صبغه الورس والزعفران من الثياب ولتلبس قال الطيبي رحمه الله تعالى كا ُّنه قــال سمعته يقول لا تلبس

بَعْدَ ذَلِكَ مَا أَحَبَّتُ مِنْ أَلُوانِ ٱلنِّيَابِ مُعَصَفَرَ أَوْ خَزِ أَوْ حَلِيّ أَوْ سَرَاوِبِلَ أَوْ قَيْصِ أَوْ خُفُ رَوْاهُ إِنَّهُ وَاوُدَ ﴿ وَعَنَ ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ ٱلرُّ كَبَانُ بَمُرُونَ بِنَا وَنَحَنُ مَعَ رَسُولِ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحْرِمَاتُ فَإِذَا جَاوَزُوا بِنَا سَدَلَتْ إِحْدَانَا جِلْبَابَهَا مِنْ رَأْسِهَا عَلَى وَجْهِهَا فَإِذَا جَاوَزُونَا كَشَفَنَا رَوَاهُ أَبُودَاوُدَ وَلِابْنِ مَاجَهُ مَعْنَاهُ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبْنِ عُمْرَ أَنْ النّبي عَنْي عَيْرَ ٱلْمُطَيَّبِ رَوَاهُ ٱلدِّيْتِ وَهُو مُحْرِمٌ عَيْرَ ٱلْمُقَدَّتِ يَعْنِي غَيْرَ ٱلْمُطَيَّبِ رَوَاهُ ٱلدّيْرُ مِذِيْ

الفصل التألث به أنه عَلَيْهِ بُرْ نُسَا فَقَالَ ثُلَقِي عَلَيْ هَذَا وَقَدْ نَهَى رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ بِلَحْي جَلَ مِنْ طَرِيقِ مَكَةً فِي وَسَطَ رأسهِ مُتَفَقَى عَلَيْهِ فَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ بِلَحْي جَلَ مِنْ طَرِيقِ مَكَةً فِي وَسَطَ رأسهِ مُتَفَقَى عَلَيْهِ فَ وَعَن ﴾ أنس قال أحتجم رسُولُ الله صلى الله عَلَيْه وَسَلَّمَ وَهُو مُحْرِمٌ عَلَى مُتَلَقِّقُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُو مُحْرِمٌ بِلَحْي جَلَ مِنْ طَرِيقِ مَكَةً فِي وَسَطَ رأسهِ مُتَفَقَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُو مُحْرِمٌ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُو مُحْرِمٌ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُو مُحْرِمٌ عَلَى اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُو مُحْرِمٌ عَلَى اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُو مُحْرِمٌ عَلَى اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُو مُحْرِمٌ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُو مُحْرِمٌ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُو مُحْرِمٌ عَلَى اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُو مُحْرِمٌ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُو مُحْرِمٌ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُو مُو مُحْرِمٌ عَلَيْهُ وَسَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ وَهُو مُحْرِمٌ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُ وَمُو مُو عَلَيْهِ وَسَلَيْهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ وَهُ عُولُمُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ وَالْهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ وَالْهُ وَمُعْ عُلَيْهِ وَسَلَمْ وَالْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ المُ اللهُ اللهُ

النساء القفازين ولتلبس بعد ذلك ما احبت من الوان الثياب اي أنواعها معصفر بالجر على انه بدل من الوان الثياب اي المصبوغ بالعصفر او خز بفتح الخاء المعجمة والزاء المشددة ثوب من ابريسم وصوف او حلى بضم وتشديد الياء ما تلبسه النساء من آلات الزينة كالقرط فيالاذنوالحجل وغيرهما من ذهب او فضة قال الطيبي رحمه الله تعالى جمل الحلى من الثياب تغليباً وادخل في الثياب مجازاً لعلاقة اطلاق اللبس عليه في قوله تعمالي (وتستخرجون حلبة تلبسونها) اه والله اعلم (ق) قولها ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم محرمات بالرفع على الخبرية اي مكشوفات الوجوء فاذا جاوزوا اي مروا بنا في نسخة حاذونا من المحاذاة عمني المقابلة وهو اظهر معني سدلت اي ارسلت احدانا جلبامها بكسر الجيم اي برفعها او طرف ثوبها من رأسها على وجهها بحيث لم يمس الجلباب بشرة الوجه فاذا جاوزنا اي وتعدوا عنا وتقدموا علينا كشفناه ايازلناالجلباب ورفعنا النقاب وتركنا الحجابولو جمل الضميرالي الوجه بقرينة المقامفله وجه والله اعلم (ق) قوله غير المطيب اعلم انالهرم اذا ادهن بدهن مطيب كدهن الوردعضوا كاملا فعليه دم بالاتفاق وان ادهن بزيت غير مطيب واكثر فعليه دم عند ابي حنيفة وصدقه عندهماواللهاعلم (ق) قوله فالقيتعلية برنسااي ثوبا ملتزق الرأس فقال تلقي على بحذف الاستفهام الانكاري هذا أي الثوب المخيط وقد نهى رسول الله يتكليك أن يلبسه المحرم لمل مذهب ابن عمر اجتناب المخيط مطلقاً او فعله احتياطا والا فالمراد النهي عن لبس المخيط على وج يتعــارف او لعل ابن عمر رضى الله تعالى عنهاكره ذلك للتشبه بالمخيط واطلق اللبس على الطرح مجازا وعكن انه القى عليه على وجه غطى رأسه ووجهه فانكر علية فعلى هذا معنى قوله اتلقى على هذا الالقاء والحال انه صلى الله عليه وسلمنهى الحاء موضع من طريق مكة آلى المدينة في وسط رأسه وهذا الاحتجام لا يتصور بدون ازالة الشعر فيحمل على

ظَهْرِ ٱلْقَدَم مِنْ وَجَعِ كَانَ إِنِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ إُوَ ٱلنَّسَائِيْ ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي رَا فِعِ قَالَ تَزَوَّجَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ حَلاَلٌ وَبَنِي بِهَا وَهُوَ حَلاَلٌ وَكُنْتُ أَنَا الرَّسُولُ أَللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ حَلاَلٌ وَبَنِي بِهَا وَهُو حَلاَلٌ وَكُنْتُ أَنَا الرَّسُولُ بَيْنَهُمَا رَوَاهُ أَحْدَدُ وَٱلدِّرِ مِذِي تُ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنُ السَّالِ المَحرِم يَجتنب ٱلصيد ﴾

الفصل الاول ﴿ عَنِ ﴾ أَلَصَّبُ بِنِ جَثَّامَةً أَنَّهُ أَهُدَى لِرَسُولِ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَلَّمَ وَسَلَّمَ عَمَارًا وَحَشَيًّا وَهُو َ بِأَلْأَبُو اء أَوْ بِوَدَّانَ فَرَدًّ عَلَيْهِ فَلَمَّا رَأَى مَا فِي وَجْهِ قَالَ إِنَّا

حال الضرورة والله أعلم (ق ط) قوله على ظهر القدم من وجع كان به وهذا يتصور بدون قطع الشعر فسلا اشكال مع التصريح بالعذر والله اعلم (ق ط)

﴿ باب الحرم بحتنب الصيد ﴾

قال تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم) الآيات وقال تمالى (احل لـكم صيد البحر وطعامه متاعا لـكم وللسيارة وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرماً) وقال تعالى (غير محلي الصيد وانتم حرم) قوله اهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم حمارًا وحشياً وهو بالأبواء أو بودان الحديثالابواءقرية من عمل الفرع سميت بذلك لتبوأ السيل بها وهي من المدينة على ثلثين ميلا وودان قرية جامعة من عملالفرع بينها وبين الابواء نحو" من ثمانية اميال وهي بين الابواء وبين الحجفة ذهب جمع من العلماء منهم الشافعي رضيالله تعالى عنه وعنهم لهذا الحديث الى ان المحرم لا يحل له اكل لحم صيد البر اذا صيد له وجعلوا وجه رد النبي صلى الله عليه وسلم اما علمه بانالحار صيد لاجله واما انه ظنذلك فتركه على وجه التنز. (واستدلوا ايضا) محديثجار رضى الله تعالى عنه عن النيصلي الله عليه وسلم لحم الصيد حلالوانتم حرم ما لم تصيدوه او يصاد لكم والحديث في الحسان من هذا الباب وحديث ابي قتادة رضي الله تعالى عنه عام الحديبية ثم لقائل ان يقول شرع هـــذا ـ الحسكم بعد نزول المائدة بعد ذلك بكثير ومذهب الامام الاعظم ابي حنيفة رحمهالله تعالى ان للمحرمان يأكل لحم الصيد اذا لم يصده هو او لم يأمر به ورأى ان الحرّم على المحرم يقوله سبحانه (وحرمءلميكم صيد البر مـــا دمتم حرما)صيد المحرمين دون غيرملانهم ۾ المخاطبون(واستدل) بقول عمر رضيالله تعالى عنه لابي هريرة حين افتي المستفتي في اكل المحرم لحم صيد صيد له بغير امره فاخبر عمر رضي الله تعالى عنه بمسئلة الرجل فقال بمسا افتيته قال بأكله فاقسم بالله انه لو افتاء بغير ذلك لعلاه بالدرة وقالوا لو لم يعلم عمر رضي الله تعالى عنه صحة ذلك من قبل التوقيف لم يكن ليقسم على النعزىر فما خولف فيه من طريق الاجتهاد(واستدل ايضا) بحديث طلحة رضی الله تعالی عنه وهو حدیث صحیح آنه کان فی سفر فاهدی لهم طیرا وم محرمون فتورع بعضهم عی اكله فاستيقظ طلحة فاخبر به فوافق من اكله وقال اكلناه مع رسول الله صلى الله عليهوسلم وقال لو لم يعسلم طلحة بقاء الحكم في ذلك على ما في الحديث لم يشهد بالاصابة لمن اكله واما مــا ينافيه من حديث جار الذي ذكر فقد قال الطحاوي ان ثبت ولا اراه يثبت لان الراوي عن جابر هو المطلب بن عبد الله بن حنطب ولم يعرف له سماع عن جابر فتأويل قوله او يصاد لــكم اي بأمركم وقال في حديث الصعب لا نرى العمل للاختلاف لَمْ نَرُدَّهُ عَلَيْكَ إِلاَّ أَنَّا حُرُمُ مُتُفَقَّ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَيِهِ قَتَادَةً أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَخَلَّفَ مَعَ بَعْضِ أَصْحَايِهِ وَهُمْ مُحْرِمُونَ وَهُو غَيْرُ مُحْرِمَ فَرَاوُا حَارًا وَحَشَيًا قَبْلَ أَنْ بَرَاهُ فَلَمَّا رَأُوهُ ثَرَ كُوهُ حَتَى رَآهُ أَبُو قَتَادَةً فَرَ كَبِ آفَرَسَالَهُ فَسَأَلَهُمْ أَنْ يَنَاوِلُهُ مُحَمَّلًا قَبْلُ أَنْ بَرَاهُ فَلَمًا رَأُوهُ ثَرَ كُوهُ حَتَى رَآهُ أَبُو قَتَادَةً فَرَ كَبِ آفَرَسَالَهُ فَسَأَلَهُمْ أَنْ يَنَاوِلُهُ مَسَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلُوهُ قَالَ هَلْ مَعَكُمْ مِنْهُ شَيْءٌ قَالُوا مَعَنَا رَجْلُهُ فَأَخَذَهَا وَسُولَ اللهِ مَسَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلُوهُ قَالَ هَلْ مَعَكُمْ مِنْهُ شَيْءٌ قَالُوا مَعَنَا رَجْلُهُ فَأَخَذَهَا وَسُولَ اللهِ مَسَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا لاَ قَالَ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا لاَ قَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا لاَ قَالَ حَمْرَ عَنِ النَّبِي صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا لاَ قَالَ جَمْنَ لاَ حَمْرُ مَنْ النَّيْ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ قَالُ خَمْنُ لاَ حَمْ اللهُ عَلَى مَنْ فَقَالَ اللهُ عَلَى الْحَرَمِ وَالْإَحْرَامِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ قَالَ خَمْنُ لا عَلَى الْعَمُورُ مُتَعْقَى عَلَيْهِ وَسَلَمَ قَالَ خَمْنَ لا عَنْ النَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ قَالَ خَمْنَ لا عَلَى الْعَلَو وَالْحَدَ مَا الْحَرَمُ وَالْحَدَى عَلَى الْعَرَادُ وَالْحَدَ الْمَا وَالْعَلَ وَالْحَدَ الْعَمُ وَالْفَارَةُ وَالْعَلَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ قَالَ خَمْنَ لا عَلَى الْعَلَو وَالْمَالَ فَي الْعَلَى وَالْحَدَى وَالْحَدَ وَالْحَدَى وَالْحَدَى وَالْحَدَى وَالْحَدَى وَالْحَدَى وَالْحَدَى وَالْحَدَى وَالْحَدَى وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْمَارَالُوا لَا عَلَى الْحَدَى وَالْعَلَى وَالْمَارَالَهُ وَالْعَلَى وَالْعَلَ

الذي فيه فقد رواه بعضهم حمارا وحشيا وبعضهم مذبوحا وبعضهم لحم حمار وبعضهم حجز حمار (قلت) وهذه ا الاختلافات رواها مثله في كتابه سوى مذبوحا وروي من مسلم ايضاً شق حمار وقد وجدت الحطـابي شرح هذا الحديث في كتاب الاعلام وقال فيه دليل على ان من ملك صيدا فاحرم كان عليــه ارساله (قلت) وذلك. لانه رأى ان الحار لم يكن مذبوحا وانماكان يسلم لههذا الـأويل لو سام الحديث عن الاختلافات التي ذكرناها ولو سلم كان حجة لابي حنيفـــة ومن ذهب مذهـِــه في ان الني صلى الله عليه وسلم أنما رد عليه لانه لم ير ان يمسكه ولا ان يذبحه ولا ان يأمر به والله اعلم (ومنه) حديث عائشة رضي الله تعالى عنهـــا عــــــ النبي صلى الله عليه وسلم قال خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم الحديث خمسمنونة ومنهم من برويه علىالاضافة والصحيح هو الاول ويدل عليه رواية البخاري في احد طرقه خمس من الدواب كلهن فاسق اي كل واحدة وواحد منها فاسق واراد بالفسق خبتهن وكثرة الضرر فيهنوا عاخص هذه الخس من الدواب المؤذيةوالضارية وذوات السموم لما اطلعه الله تعالى عليه من مفاسدها او لانها اقرب ضررا الى الانسانواسرع في الفساد وذلك بغير تمكن الانسان من دفعها والاحتراز عنها فان منهــا ما يطير فلا يدرك ومنها ما يختبيء في نفق من الارض كالمنتهز للفرصة فاذا امكن من الضرر يبادر اليه واذا احس بطلب استكن ومنها ما لا يمتنع بالكفوالزجر بل يصول صولة العدو المباسل وقد يصيب المعرض عنــه بالمكروه كما يصيب المتعرض له ثم انه يتمكن عن الهجوم على الانسان.لمخالطته مهم ولا كذلك السباع العادية فانها متنفرة عن العمرانات في اما كنها يتخذ الانسان منهسا حذره ولماغراب الابقع الذي فيه سواد وبياض فان قيل خص في هذا الحديث الابقع وفي حديث ابن ..عمر عم فقال الغراب فما الوجه فيه قلنا يحتمل انه خص الابقع بالذكر لانه اكثر ضررا واسرع فسادا ويحتمل انه خصه

الفصل الثانى ﴿ عن ﴿ جَابِرِ أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَحْمُ ٱلصَّبْدِ لَكُمْ فِي ٱلْإِحْرَامِ حَلَالٌ مَا لَمْ نَصِيدُوهُ أَوْيُصَادَ لَكُمْ رَوَاهَ أَبُو دَاوُدَ وَٱلتَرْمِذِيُ لَكُمْ فِي ٱلْإِحْرَامِ حَلَالٌ مَا لَمْ نَصِيدُوهُ أَوْيُصَادَ لَكُمْ رَوَاهَ أَبُو دَاوُدَ وَٱلتَرْمِذِي وَاللَّمَانِيُ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبِي صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ٱلْجَرَادُ مِنْ صَبْدِ ٱلنَّهُ وَاللَّمَ قَالَ الْجَرَادُ مِنْ صَبْدِ ٱلنَّهُ وَسَلَّمَ قَالَ ٱلْجَرَادُ مِنْ صَلَى ٱللهُ النَّهُ وَسَلَّمَ قَالَ يَقْتُلُ ٱلْمُحْرِمُ ٱلسِّبُعَ ٱلْعَادِي رَوَاهُ ٱلدِيرٌ مِذِي وَأَبُو دَاوُدَ وَٱبْنُ مَاجَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقْتُلُ ٱلمُحْرِمُ ٱلسَّبُعَ ٱلْعَادِي رَوَاهُ ٱلدِيرٌ مِذِي وَأَبُو دَاوُدَ وَٱبْنُ مَاجَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقْتُلُ ٱلمُحْرِمُ ٱلسَّبُعَ ٱلْعَادِي رَوَاهُ ٱلدِيرٌ مِذِي عَبْدِ ٱللهِ عَنِ ٱلشَّعِ أَصِيدُ فِي عَمَّارِ قَالَ سَأَ لْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ ٱللهِ عَنِ ٱلصَّبُعِ أَصِيدٌ فِي

لانه لا يجعل حكم سائرها كذلك ومن الدليل على ذلك ان كثيرًا من أهل العلم استثنى عنها غراب الزرع لانه ٩مأ كول اللحم فلا يتعرض الاعلى وجه التذكية المبيحة ويحتمل ان المراد من الغراب في حديث ابن عمر هو الابقع فلم يوف البيان حقه لمعرفة المخاطبين او لم يضبطه بعض الرواة فيرد المطلق ألي المفيد ويستثنى من الغربان غراب الزرع للمنفعة التي فيه وقلة الضرر(ومن الحسان)حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم آلجراد من صيد البحريقال أن الجراد يتولد من الحيتان كالديدان فيدسرها البحر إلى الساحلولهذا الحديث جوز بعض العاماء أن يصيده المحرم وأما من لم يجوزه فيقول أنه من صيد البر لاستقرار فيه وارزازه في الارض وتقورته بما يخرجه الارضمن نباتها وتمراتها (قلت) وحديث ابي هربرة هذا محتمل لمعني اخرسوي ما ذهبوا اليه وهو ان نقول اراد انه من صيد البحر لمشاركته صيد البحر في حكم الاكل منه من غير تذكيــة على ما ورد به الحديث احلت اما ميتنان وهذا الحديث مع احتماله لانأويل فيـــة ضعف من جهة الراوي عرب ابي هريرة وهو أبو المهزم نزيد بن سفيان البصري ضعفه شعبة وغيره من أئمة الجرح والتعديل نسسأل الله التجارز عن هذا التعرض والله اعلم (كذا في شرح المصابيح للنور بشتي رحمه الله تعالى) وقال الطيبي انماعده من صيد البحر أما لانه يشبه صيد البحر من حيث أنه يحل ميتتهولا يفتقر ألى التذكية أو لما قيل من أن الجراد يتولد من الحيتان كالديدان انتهى كلامه وفي الهداية ان الجراد من صيد البر وقال ابن الهمام ويشكل عليه ما يِّن ابي داود والترمذي عن ابي هربرة قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيحجة او غزوةفاستقبلنا رجل من جراد فجعلنا نضربه بسياطنا وقسينا فقال صلى الله عليه وسلم كلوه فانه من صيد البحر وعلى هــذا لا يكون فيه شيء اصلا لكن تظاهر عن عمر رضي الله تعالى عنه الزام الجزاء فيها فني المؤطأ انبسآنا محي بن سميد ان رجلا سائل عمر عن جرادة قتلها وهو محرم فقال عمر لكعب تعال حتى تحكم فقال كعب درهم فقال إنك لتجد الدراهم لتمرة خير من جرادة رواه ابن ابي شيبة عنه بقصته وتبيع عمر اصحابالمذاهب والله تعالى أعلم اه اقول لو صح حديث ابى داود والترمذي المذكور سابقا كان ينبغي ان بجمع بينالاحاديث بانالجراد على نوعين بحري وبري فيعمل في كل منها بحكمه والله اعلم (ق) قوله يقتل المحرم السبيح العادي بتخفيف الياء هو الذي يقصد بالقتل والجراحة كالاسد والذئب والنمر وغيرها والله اعلم (ق) قوله عن الضبع اختلفوا في اباحة لحم الضبع فروى عن سعد بن ابي وقاص انه كان يأكلمه وروى عن ابن عباس اباحته وذهب اليه الشافعي واحمد وكرهه جماعة منهم مالك واصحاب ابي حنيفة رحمهم الله تعالى واحتجوا بانه صاواتاللموسلامه

فَقَالَ نَعَمْ فَقُلْتُ أَيْرُ كُلُ فَقَالَ نَعَمْ فَقُلْتُ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اَنَةِ مَذِي هَذَا حَدِيثُ حَسَنُ صَحِيحٌ وَالشَّا فِي وَقَالَ النِّرْمَذِي هَذَا حَدِيثُ حَسَنُ صَحِيحٌ وَقَالَ اللهِ اصَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الضَّبُعِ قَالَ هُوَ صَيْدٌ وَعِن ﴾ جَابِرِ قَالَ سَأَ لْتُ رَسُولَ اللهِ اصَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الضَّبُعِ قَالَ هُوَ صَيْدٌ وَيَجْعَلُ فِيهِ كَبْشًا إِذَا أَصَابَهُ الْمُحْرِمُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَهُ وَالدَّارِمِيُ وَعَن ﴾ خُزَيْمَةً بْنِ جَزِي قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكُلِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكُلِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكُلِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ أَكُلِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكُلِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ عَنْ أَكُلُ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ا

الفصل الثالث ﴿ عَنْ عَبْدِ الرَّ هُنْ بِنَ عُثْمَانَ ٱلتَّذِي قَالَ كُنَّا مَعَ طَأَخَةَ بْنِ عُثْمَانَ ٱلتَّذِي قَالَ كُنَّا مَعَ طَأَخَةَ بْنِ عُثْمَانَ ٱلتَّذِي قَالَ كُنَّا مَنْ أَكُلَ وَمِنَّا مَنْ تُورَّعَ فَلَمَّا عُبْدِ اللهِ وَفَوْنُ حُرُمٌ فَأَ هُذِي لَهُ فَالَ فَأَ كَأَنَاهُ مَعَ رَسُولِ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسَلِّمٌ السَّنَيْقَظَ طَلْحَةٌ وَافَقَ مَنْ أَكَلَهُ قَالَ فَأَ كَأَنَاهُ مَعَ رَسُولِ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسَلِّمٌ الشَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسَلِّمٌ اللهِ الاحصار وفوت الحَج ﴾

الفصل الاول ﴿ عَن ﴾ أَبْنِ عَبَّاسِ قَالَ قَدْ أَحْصِرَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عليه نهى عن اكل كل ذي ناب من السباع قلنا هو عام خصصه حديث جابر ورووا حديثاً في كراهـة لحم الضبع قلنا اسناده ليس بالفوى كذا قاله الطبي رحمه الله تعلى وفيه ان الحسن ايضا يستدل به قويه رواية ابن ماجه ولفظه ومن يأكل الضبع ويؤبده أنه ذو ناب من السباع وبه قال سعيد بن المسيب وسفيان الثوري وقوله عليه الصلاة والسلام الضبع لست آكله ولا احرمه كا رواه الشيخان ايضا يفيد الكراهة والله اعلم(ق) قوله و أكل الدنب احدفيه خبراي اعان وتقوى قوله و بحن حرم أي محرمون فاهدي له أي لطلحة طير أي مشوي أو مطبوخ وطلحة راقد فمناهن آكل أي اعتماداً على العداقة و تجويزا للمحرم لحم الصيد ومنا من تورع ظنا منه أنه لا يجوز للمحرم دلما استيقظ طلحة وافق من اكله أي بالقول أو الفعل وقال أي طلحة اكلنامع رسول أله صلى الله عليه وسلم أي مثل ذلك والله اعلم (ق)

۔ میر باب الاحمار کھ۔

قال تعالى (فان أحصرتم فيا استيسر من الهدى) وقال تعالى (هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوفا ان يبلخ محله) هو في الاغة المنسع مطلقا يقال حصره العدو واحصره المرض قال الله تعالى (الفقراءالذين احصروا في سبيل الله) وفي الشرع هو منسع الوقوف والطواف فاذا قدر على احدهما فليس محصر قال رحمه الله تعالى (ان احصر بعدو او مرض ان يبعث شاة تذبيح عنه ويتحلن) وقال الشافعي رحمه الله تعالى لا احصار الا بعدو لان آية الاحصار نزلت في حق النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه وكانوا محصرين

بالمعدو وقال في سياق الاية فاذا امنتم والامن يكون من العدو لا من المرض والنص الوارد في العدو لايكون واردا في المرض لانه ليس في معناهلان التحلل بالهدى ليتخلص من امر العدو بالرجوع الي اهلهولا عكنه التخلص من المرض لانه حال لايفارقه بالاحلال ولان الله تعالى قال في سياق آية الاحصار (فمن كان منكرم يضااو به أذى من رأسه ففدية من صيام او صدقة او نسك)وهذا يدلعلي ان المر ض غير المحصر ولولا انه غيره لميكن لذكره معنى بعد ذكر المحصر (ولنا) قوله تعالى فان احصرتم فها استيسر من الهدى وجهالاستدلال بهان الاحسار يكون بالمرض وبالعدو الحصر لا الاحصار كذا قال اهل الاغة منهم الفراء وابنالسكيتوا بو عبيدوا بو عبيدة والكسائي والاخفش والقتيبي وغيرم من أهل اللغة المتقنين لهذا الفن وقال أبو جعفر النحاس على ذلك -بميم أهل اللغة فعلم بذلك أن الآية نزلت في الاحصار بالمرض ولئن كان الاحصار بغيره فهو مطلق فيتناوله وغيره من الاعذار ولاوجه لما ذكره من السبب لان العبرة لعموم اللفط لالخصوص السبب والامان يستعمل في المرض قال عليه الصلاة والسلام الزكام امان من الجذام فلا يدل على انها نزلت في المحصور بالعدو خاصة ولثن كان مختصاً به كما زعم الشافعير حمه الله تعالى فيتناول المرض دلالة لان التحلل انما شرع لدفسع الجرحالا تيمن قبل امتداد الاحرام والحرج بالاصطبار عليه مع المرض اعظم فكان اولى بالتحلل والدليل على صحة هذا المعنى ان المحصر بعدو له أن يرجـع الى أهله من غير تحلل ويصبر وهو عرم الى أن يزول الحوف فأذا أدرك الحج والاتحلل بالعمرة وآنما أبيح له التحليل لاضرورة حق لاعتد أحرامه فيشق عليه فصار كالمريض وذكرصاحب البيان والروياني من الشافعية ان لم تكن معهم نفقة تكفيهم لذلك الطريق فلهم ان يتحللوا وهذا احصار بغمير عدو فكذا المريض ولا يدل قوله تعالى فمن كان منسكم مريضا او به اذى من رأسه على ان المريضاليس محصر لانها سيقت لبيان حسكم آخر من التخفيف عليهم وسع بقداء الاحرام فلا تنافي فيكون للمريض الحيار ان شاء بهذا وان شاء بذلك فاذا جاز له التحلل يقال له ابعث شاة تذبح في الحرام وواعدمن تبعثه ان يذبحها في بوم بعينه ثم تحال لان دم الاحصار مختص الحرم وقال الشافعي يذبيح في موضعاحصر فيهلانه شرع رخصة وترفيهاً الاترى الى قوله تعالى فان احصرتم فما استيسر من الهدى والتوقيت بالحرم ينافي اليسر فيعود على موضوعه بالنقض (ولنا) قوله تعالى (ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله) والمراد به الحرم بدليل قوله تعالى (ثم محلها الى البيت العتيق)بعد ذكر الهدايا وقال تعالى (هديا بالغاكبة) ولان الدم غير موتت بالزمان ولا بالمكان غير مشروع فلا يثبت به التحلل وقوله التوقيت يناني اليسر قلنا المراعي اصل التخفيفلانهايتهوقد حصل (كذا في تبيين الحقائق للزيلمي وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالي في الحصر باي شيء يكون فقال قوم وم عطاء بن ابي رياح وابراهيم النخمي وسفيان الثوري يكون الحصر بكلحابس من مرض او غيره من عدو وكسر وذهاب نفقة ونحوها مما يمنعه عن المضي الى البيت وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد وزفروروي ذاك عن ابن مسعود وابن عباس وزيد بن ثابت رضيالله عنهم وقال آخرون وم الليث بن سعد ومالك والشافعي واحمد بن حنبل واسحق لايكون الاحصار الا بالعدو فقط وهو قول عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه (واحتج الشافعي ومن تابعه) في هذا الباب بما رواه ابن ابي حاتم حدثنا محمد بن عبد الله بن نزيد حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن ابن عباس وابن طاؤس عن ابيه عن ابن عباس وابن ابي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس لاحصر الاحصر العدو ورواه الشافعي في مسنده عن ابن عباس لاحصر الاحصر العدو فاما من اصابه مرض او وجـع او ضلال فليس عليه شيء قال وروي عن ابن عمر وظاوس والزهري وزيد بن اـلم نحــو

ذلك (واحتج ابو حنيفة ومن تابعه)في ذلك عارواه الامام احمد حدثنا يحيي بن سعيد حدثنا حجاج الصواف عن يحيى بن اي كثير عن عكرمة عن الحجاج بن عمر والانصاري قال سمت رسول الله صلى الله عليه وسُلّم يقول من كسر وعرج فقد حل وعليه حجة اخرى قال فذ كرت ذلك لابن عباس وابي هربر ، فقالا صدقيًّا فقد اخرجه الاربعة من حديث يحيي بن الى كثير به وفي رواية لابي داود وابن ماجه من عرج او كسر او مهن فذكر معناه ورواه عبد بن حميد في تفسيره ثم قال وروى عن ابن مسعود وابن الزبيروعلقمه وسعيد بن المسيب وعروة بن الزبير ومجاهد والنخسي وعطاء ومقاتل بن حيان انهم قالوا الاحصار من عدو او مرض اوكسر وقال النووي الاحسار من كل شيء آذاه (كذا في عمدة القاريء) وقال امامنا محمد بن الحسن رحمه الله تعالى (باب المحصر في غير عدو) اخبرنا محمد عن ابي حنيفة قال من حبس عن الحج بعد ما يحرم لمرض لو عن العمرة بعد مايحرم بها لمرض أصابه لايقدر على النفاذ فانه يبعث الهدى ويواعدم فيه بيوم ينحر فيه الهدى فاذا نحر حل فان كان اهل بعمرة فعليه عمرة وأن كانت حجة فعليه حجة وعمرة مكانها أما الحجة فقضاء لحجته واما العمرة فان الرجل اذا فاته الحج حل من حجته بعمرة فجمل عليه هذه العمرة لذلك(وقال اهل المدينة) من احتبس لمرض فليس يحل الا بالطواف بالبيت والسعي بالصفا والمروة لا يحله هدى ينحره (قال محمد) التماجاءت الاثار في المحصر أنه يحل أذا نحر هديه ولا يبالي أعدو حصره أم مرض أنما براد من ذلك العذر الذي عنمه من الدهاب الى مكة فاذا جاء من المرض ما لا يقدر ممه على الانطلاق الى مكة صار كالذي حصره العدو وآعاً ينبغيان يقاس على ماصنع رسول الله صلى الله عليهوسلمولاً ينزل (ارأيتم)رجلا احصر بكسرفيرى كسره ذلك على امر يعلم انه لايقدر على اتيان مكة على حالمن الحالات ايبقى عرما حتى يموت (ارأيتم)ات ادخله مرضه ذلك في حال الكبر حتى بلسغ من كبره ان صار لايستطيع ان يحتمل الى مكة في محمل ولاغيره ا يكون هذا حراماً حتى عوت فهذا انشاء الله اعذر من الذي عبسه العدو لأن العدو ان حسه اليوم لم عسمه الابد وهذا قد جاز له حاله حال ان لايقدر فيها على المضى الى الكعبة أبدا وكيف يحل بالطوافوهو لايقدر علميه وهلكلف الله نفسا الا وسعها مع آثار كثيرة قد جاءت في هذا (اخبرنا) محمدقال اخبرنا عبادين العوام قال حدثنا الحجاج بن ارطاة عن ابن ابي مليكة عن ابن عباس وابن الزبير ومروان بن الحبكم اجمعوا في امر معبد بن حرانة المخرومي وكان اصابه جدري وحصر فاجمعوا على ان يبعث مهدى فينحر عنه ويحل (اخبرنا)محمد اخبرنا عباد بن العوام قال اخبرنا الحجاج بن ارطاة عن من سميع عبد الرحمن بن ابي لبلي عن عسلي بن ابي طالب مثل قول ابن عباس وابن الزبير في المحصر (اخبرنا) حسين بن حسان الاسيدي قال حدثنا عمارة ابن عمير عن عبد الرحمن بن يزيد قال خرجنا عمارا فلدغ صاحب لنا بذات السقوف فلم نقدر على حمله فخرجنا ننظر الطريق هل نرى احدا ونسأله فاذا نحن بعبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه فقلنا يا ابا عبد الرجمن انا خرحنا عمارا فلدغ صاحب لنا بذات السفوف قال فليبعث بهدى واجعلوا بينكم وبينه يوما يحل فيه ثم عليمه العمرة اذا برى و اخبرنا) محمد قال اخبرنا عمروبن الممداني قال سألت عاهدا عن الرجل بعرض العرض فيحسه من الكبر أو المرض فيبعث بهديه ويواعده يوما يحل فيه ولا يبلسغ الهدى في ذلك اليوم ويحل هو قال بهدي هديا مع هديه لانه حل قبل أن يبلغ المدى عله قلت فأن ضل هديه قال فعليه هدى مكان هدى (كذا في كناب الحجيج) وقال الامام حجة الاسلام أبو بكر الرازي رحمه الله تعالى في كتاب الاحكام (فان قيل) قال الله تعالى (م الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى ممكوفا ان يبلسغ عمله) وذلك في شان الحديبية

فَحَلَّقَ رَأْسَهُ وَجَامَعَ نِسَاءَهُ وَنَحَرَ هَدْيَهُ صَنِّى اُعْتَمَرَ عَامًا قَابِلاً رَوَاهُ ٱلْبُخَارِيُ ﴿ وَعَن ﴾ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَالَ كُفَّارُ فُرَيْشِ دُونَ الْبَيْتِ فَنَحَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَدَايَاهُ وَحَلَّقَ وَقَصَّرَ أَصْحَابُهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿ وَعَن ﴾ الْمِسُورِ ثُبْنِ مَخْرَمَةً قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحَرَ قَبْلَ أَنْ يُحَلِّقَ وَأَمَرَ أَصْحَابَهُ بِذَلِكَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُ ﴿ وَعَن ﴾ أَبْنِ عَمَرَ أَنَّهُ قَالَ الْبُسَ

وفيه دلالة على انالنبي صلى الله عليه وسلم واصحابه نحروا هدمهم في غير الحرم لولا ذلك لكان بالغا محلة (قيل) له هذا من ادل شيء على ان محله الحرم لانه لو كان موضع الاحسار هو الحل محلا للهدى لما قال والهدي معكوفًا أن يبلغ محله فدل ذلك على أن الحل لنس بمحل له وهذا يصلح أن يكون ابتداء دليل في المسالة (فان قيل)فان لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه ذبحوا الهدي في الحل فها منى قوله والهدي معكوفا ان يبلمخ محله قيل له لما حصل ادنى منسع جاز ان يقال انهم منعوا وليس يقتضي ذلك ان يكون ممنوعا الاترى ان رجلا لو منتج حق رجل جاز ان يقال منعه حقه ولا يقتضىذلك ان يكونا بدا محبوسا فلما كان المشركون منعوا الهدى بدياً من الوصول الى الحرم جاز اطلاق الاسم عليهم بانهم منعوا الهدى عن بلوغ محله وارب اطلقوا بعد ذلك الاترى انه قد وصف المشركين بصد المسلمين عن المسجد الحرام وان كانوا قد اطلقوا لهم في العام القابل وقال الله عز وجل (قالوا يا ابانا منع منا الكيل وانما منعوم في وقت واطلقوم في وقت آخر فكذلك منعوا الهدى بديا ثم لما وقدع الصلح بين النبي صلى الله عليه وسلم وبينهم اطلقوه حتى ذبحه في الحرم (وقيل) انالنبي صلى الله عليه وسلم ساق البدن ليذمجها بعد الطواف بالبيت فلما منعوم من ذلك قال الله تعالى (والهدى معكوفا ان يبلغ محله) لقصوره عن الوقت المقصود فيه ذبحه (ويحتمل) ان يريد به المحل المستحب فيه الذبيح وهو عند المروة او بمنى فلما منع ذلك اطلق مافيه ماوصفت وقد ذكر المسور بن مخرمة ومروان بن الحسكم ان الحديبية بعضها في الحل و بعضها في الحرم وان مضربالنبي صلى الله عليه وسلم كان في الحلومصلاء كان في الحرم فأدا امكنه أن يصلي في الحرم فلا محالة قد كان الذبيح بمكنا فيه وقد روى أن ناجية بن جندب الاسلمي قال للنبي صلى الله عليه وسلم ابعث معي الهدى حتى آخذ به في الشعاب والاودية فاذبحها بمكة ففعل وجائز ان يكون بعث معه بعضه ونحر هو بعضه في الحرم والله اعلم انتهي كلامه رحمه الله تعالى وحديث ناجية الاسلمي رضي الله تعالى عنه اخرجه الامام الطحاوي باستاده في معانيالا شمار وقال الشيخ الدهاوي وحمهالله تعالى قالوا ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه عام الحديبية بها وهي من الحل قلنا لعله لم عكن لهم ذلك فذبجوا بها للضرورة (هذا) وقد قيل ان الحديبية بعضها حل وبعضها حرمفلا يلزم من ذبحه فيهاذبحه في الحل ونقل في المواهب اللدنية عن المحب الطبري هي قرية قريبة من مكة واكثرها في الحرم والله اعلم (كذافي اللمعات) قوله حتى اعتمر عاماً قابلًا هذا عندنا مجمول على الفضاء وهو الظاهر قوله وقصر اصحابه أي بعضهم وحلق اخرون وذلك انهم توقفوا في الاحلال لما دخل عليهم من الحزن لكونهم منعوا من الوصول الى ابيت فاشارت امــلمة الى ان محل هو صلى الله عليه وسلم قبلهم ففعل فتبعوه فحلق بعضهم وقصر بعض وكان من بادر الى الحلــق اسرع الى امتثال الامر نمن اقتصر على التقصير كذا في المواهب اللدنية قوله نحر قبل أن محلق وقال في الهداية

حَدِّنَكُمْ سُنَّةُ رَسُولِ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ حُبِسَ أَحَدُ كُمْ عَنِ ٱلْحَجِّ طَافَ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَٱلْمَرْوَةِ ثُمَّ حَلَّ إِمِنْ كُلِّ شَيْءُ حَتَّى يَحَجَّ عَامًا قَابِلاً فَيُهْدِي أَوْ يَصُومَ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَٱلْمَرْوَةِ ثُمَّ حَلَّ إِمِنْ كُلِّ شَيْءُ حَتَّى يَحَجَّ عَامًا قَابِلاً فَيُهْدِي أَوْ يَصُومَ إِنْ لَمْ بَجِدْ هَدْيًا رَوَاهُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ضَبَاعَةً بِنْتِ ٱلزُّ بَيْرِ فَقَالَ لَهَا لَعَلَّكِ أَرَدْتِ ٱلْحَجِّ قَالَتْ وَٱللهِ مَا أَجِدُنِي إِلاَّ وَجِعَةً وَسَلَّمَ عَلَى ضَبَاعَةً بِنْتِ ٱلزُّ بَيْرِ فَقَالَ لَهَا لَعَلَكِ أَرَدْتِ ٱلْحَجِّ قَالَتْ وَٱللهِ مَا أَجِدُنِي إِلاَّ وَجِعَةً فَقَالَ لَهَا لَعَلَكِ أَرَدْتِ ٱلْحَجِّ قَالَتْ وَٱللهِ مَا أَجِدُنِي إِلاَّ وَجِعَةً فَقَالَ لَهَا لَهُمْ عَعِلِي حَيْثُ حَبَسْتَنِي مُتَّفَقَ عَلَيْهِ

الفصل الثانى ﴿ عن ﴾ أَبْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَصُعَابَهُ أَنْ بُبَدَ لُوا ٱلْهَدْيَ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْحُدَ بَيِيَةً فِي عُمْرَةِ ٱلْقَضَاء رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ أَصْعَابَهُ أَنْ بُبَدَ لُوا ٱلْهَدْيَ ٱللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ الْعُدَادُةِ اللّهُ عَلَيْهِ فِي عُمْرَةِ ٱلْقَضَاء رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

اليس عليه الحلق او التقصير في الاحصار في قول اي حنيفة ومحمد رحمها الله تعالى وقال ابو يوسف عليه ذلك ولو لم يفعل لا شيء عليه لان النبي صلى الله عليه وسلم حلق عام الحديبية ولها انه أنما عرف قربه مرتبسا على الحج فلا يكون نسكا قبلها وفعل النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه لتعرف استحكام عزيمتهم على الانصرافقوله اليس حسبكم اي محسبكم وكافيكم سنة رسول الله اي قوله صلى الله عليه وسلم وقوله طاف بالبيت وبالصفاو المروة اي اذا احصر عن الحج بجيء بعمرة ثم محل وقوله حتى محجعاماقابلا اى يقضيه في العام القابل قوله على ضباعة بضم الضاد المعجمة بنت الزبير بن عبد المطلب فهي بنت عم رسول الله صلى الله عليه وسلموقوله لعلك اردت الحج استفسار على وجه التلطف والتعطف فقالت والله ما اجدني الا وجعة بفتحالواو وكسر الجيم تعني نعم اريد الحج ولكن اظن عروض الوجع لمــا أجد في نفسي ضعفــامــــ المرض ولا أعلم هل أقــدر على أتمام ألحج أم لا فقال لها حجي اي احرمي بالحج والمحل بفتح المم وكسر الحاء اسم زمان او مسكان من حل اذا خرج مرت الاحرام والحديث يدل على تجقق الاحصار بالمرض لكن يدل على الاشتراط وقال من ذهب الى ان الاحصــار لا يكون الا بالعدو لوكان المرض يبيح التحلل لم محتج الى الاشتراط واجيب بان الاشتراط المذكور في هذا الحديث أنماكان ليفيد تعجيل التحلل لانها لو لم تشترط لتأخر تحللها الى بلوغ الهديمحله ومذهب اليحنيفة ومن بحا بحوء ان المحصر ليس له ان يحل حتى ينحر هديه بالحرم الا ان يشترط فاذا اشترط فله ان يحسل قبل نجر الهدي كذا قال التوربشق رحمه الله تعالى وذهب بعضهم الى انه لا يجوز التحال مع وجود الاشـــتراط وهذا الحريم بخصوص ببضاعة وقد صح عن ابن عمر أنه كان ينكر الاشتراط في الحرج لقوله اليس حسبكم سنسة نبيكم عمد صلى الله عليه وسلم ويفهم منه ان ابن عمر فائل الاحصار للمرض فافهم (.كـــذا في اللمعات) قوله أن ببدلوا الهدي الذي نحروا عام الحديبية في عمرة القضاء اي يذبحوا مكان ما ذبحو. هديا آخر وهذا يدل على ان هدي الاحصار لا يذبيح الا في الحرم كما هو مذهب ابي حنيفة وهذا ان قلنا انهم نحروا في الحديبية فيغير الحرم وان قلنا انهم ذبحوها في الحرم فان الحديبية اكثرها حرم كما اشرنا في شرح الترجمة فالتبديل للاحتياط وادراك الفضيلة ثانيا والامر للاستحباب وانه اعلم وقوله في عمرةالقضآء تسميته عمرة القضاء ظاهر في مذهبنا والشافعية يقولون المراد بالقضاء الصلح القضاء والمقاضاة بجيى بمعنى الصلح والمصالحةوقد ذكروا في الصلح ان

﴿ وعن ﴿ ٱلْحَجَّاجِ بِنِ عَمْرِهِ ٱلْأَنْصَارِيِ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كُسِرَ أَوْءَرَجَ فَقَدْ حَلَّوَ عَلَيْهِ ٱلْحَجْ مِنْ قَابِلِ رَوَاهُ ٱلتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَٱلنَّسَائِيُّ وَٱبْنُ مَاجَهُ وَٱلدَّارِيُّ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ فِي رِوَايَةٍ أُخُرِى أَوْ مَرِضَ وَقَالَ ٱلتِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثُ حَسَنَ وَفِي وَٱلدَّارِيُّ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ فِي رِوَايَةٍ أُخُرِى أَوْ مَرِضَ وَقَالَ ٱلتِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثُ حَسَنَ وَفِي

يأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم في العام القابل (كذا في اللمعات) قولهرواءً ﴿) هنا بياض في الاصلوفي نسخة الحق به ايو داود (ق) قوله من كسر او عرج او مرض الحديث قلتهذا الحديث اورده المعتبرون من اصحاب كتب الاحكام كأبي مجمد الدارمي وانى داود السحبستاني وابى عيسى الترمذي وابى عبد الرحمن النسائى ولم نجد في شيء منها او مرض فلعل المؤلف نقله بما سواها من الكتب ولا اراء رمى الحديث بالضعف الا من قبل هذه الزبادة أن لم يكن هــذا القول من تزيد بعض النساخ والا فحديث حجاج على ما سنبنيه ليس بمستضعف وقد ذكر الترمذي انه حديث حسن (قلت) ولهذا الحديث تتمة من قول عكرمة وهو احـــد الرواة عن الحجاج بن عمرو وذلك قوله فذكرت ذلك لابي هريرة وابن عباس فقالا صدقوني سنن ابيداود فسألت ابن عباس وابا هريرة فقالا صدق وقد ذكر الشبيخ ابو سليماء الخطاى عن بعضهم ولم يسمه انه علل هذا الحديث عا ثبت عن ابن عباس آنه قال لاحصر الاحصر العدو فكيف يصدق الحجاج فها رواه أن الكسر حصر وقد استغربت عن الحطابى مع تقدمه في العلم والفهم وتمسكه بعروة الاستقصياء آبى استحسن استيداع ذلك بطون القراطيس وهو قول غير سديد ثم تعجبت من ايراده على سبيل الاجمال فلم بجل عنه عقدةالاشكال وذلك من قوله فكيف يصدق الحجاج يتوم بعض الناس ان المرأد منه الحجاج بن عمرو ومعاذ الاله ان يرمي متدين بدين الاسلام احدا من الصحابة بمثل هذا القول فأنهم صدق ابرار وعدول مقانع لاسها فها نقلوه من امر الدين ولو وم احدم او نسي او علط او سمع ظاهر القول ولم يفهم باطنه فالادب ان محكى ذلك منه ملتّبسا بالتوقير والتبجيل حفظا لحرمة الصحبة وآنما المراد منه الحجاج الصواف وهو احد رواة هذا الحديث ذكر الترمذي فاثنى عليه فقال وحجاج ثقة حافظ عند الدل الحديث ونما يدلنا على ان المهنى بما في كتاب الحطابىهذا الذي ذكرناه ان الذي نقل قوله انكر تصديق ابن عباس الححاج فيحديثه لما في حديث ابن عباس لاحصر الأحصر العدو وهذا الذي انكره ليس حديث حجاج الانصارى وآنما هو من كلام الراوي عنهوهو عكرمة وفي بعض الروايات عبد الله بن رافع وهو اصح الروايتين ولماكان هذا الحديث فيا كثر كتب الاحكاممرويا عن حجاج الصواف عن يحيي بن ابي كثير عن عكرمة ظن هذا القائل آنه تفرد به وايس الامر على ماتوهمه فقد رواه عن یحیی بن ابی کثیر ایضا معمر ومعاویة بن سلام وروایتها عن یحیی عن عکرمة عن عبـــد الله بن رافع عن حجاج المازني مازن الانصار نحوه وقال البخاري روايتها اصح (قلت) وفي روايتها عن عبد الله بن رافع فذ كرت ذلك لابي هريرة وابن عباس فقالا صدق واما ما نقله عن ابن عباس لاحصر الاحصر العدو فقد نقل عنه في مدن الاحصار برواية الثقاة ما يؤيد حديث الحجاج وروى الفرماني عن سفيان الثوريء ـــــــ الاعمش عن الراهم عن علقمة فان احصرتم قال من حبس او مرض قال الراهم فحدثت به سعيد بن جبسير فقال هكذا قال ابن عباس ولو ثبت عنه ايضًا لاحصر الاحصر العدو فالسبيل ان يأوَّل لئلا يخالف حــديث حجاج عن النبي صلى الله عليه وسلم وليوافق حديث سعيد بن جبير عنه ورأيت التأويل الجامع بين ما ذكرنا

الْمَصَابِيعِ ضَعِيفٌ ﴿ وَعَن ﴾ عَبْدِ الرَّ هُنِ بَنِ يَعْمُرُ الدِّيلِيِّ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَلْحَجُ عَرَفَةُ مَنْ أَدْرَكَ عَرَفَةَ لَيْلَةَ أَجْعِ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ فَقَدْ أَدْرِكَ الْحَجَ عَرَفَةً لَيْلَةً أَجْعِ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ فَقَدْ أَدْرِكَ الْحَجَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِي الْفَجْرِ فَقَدْ أَدْرِكَ الْحَجَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَعَجَلَ فِي بَوْمَبْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَوَاهُ التَّرْمِذِي اللهِ مَن اللهِ اللهِ عَلَيْهِ مَا اللهِ اللهِ عَلَيْهِ وَقَالَ النَّرِهُ مِذِي هَا اللهُ الْمَائِي وَأَبْنُ مَاجَهُ وَالدَّارِمِي وَقَالَ النَّرِهُ مِذِي هَذَا حَدِيثُ حَسَنَ صَحِيحٌ وَأَلْدُ الْمَرْمِذِي وَقَالَ النَّرِهِ فَاللهُ الْمَرْمِذِي هَا لَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ الْمَائِقُ وَاللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ ا

ان نقول لاحصر الاحصر العدو يمثابة قول من قال لام الام الدين وذلك أن الحصر بالعدو من أعظم أسباب الحصر لانه متعلق بالعموم وغيره متعلق بالحصوص والافراد كماكان من امر النبي صدلي الله عليه وسدلم حين صد عن البت واحصر بالعدو احصر هو وسائر من معه واو مرض احد القوم لم يكن كذلك فهذا معني قوله لاحصر الاحصر العدو (فان قيل) فما وجه قوله فقد حل والمتمسك مهذا الحديث يرى انالمحصر ليس له ان محل حتى يبلغ الهدي محله وعنده ان محله مكانه الذي يجب ان ينحر به وهو الحرم فكيف يقوله فقد حــل ولم يبلغ الهدي محله(قلنا) قد قيل ان وجه فقد حل له ان يحل من غير ان يصل الى البيت ومثله قولك المرأة اذا انقضت عدتها قد حلت للرجل يعني أن يخطبها ويعقد عليها ويجوز أن يكون بمعنى المقاربة أي قرب له ذلكوحانفكان كقولك من بلغ ذات عرق فقد حج ومنسه حديث عبد الرحمن بن يعمر الدالمي رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحجء وفة الحديث اى معظم الحجوملاكه الوقوف بعرفةوذلك مثل قولهم المال الابل وانماكان ذلك ملاكه واصله لانه يفوت بفواته ويفوت الوقوف لا الى بدل وفي بعض طرق هذا الحديث الحج عرفات وكلاهما اسم للموضع الذي يقف به الحاجوكل ذلك خارج عن الحرم (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي) قوله من ادرك عرفة ليلة جمع اورده المؤلف والحديث طي ما نجده في كتب الحفاظ المتقدمين زمانا ومنزلة ومن ادرك ليلة جمع اي ادرك الوقوف بعرفة ليلة جمع وفي بعض طرق هــذا الحديث ومن ادرك جمعا ومعناه ان صحمن ادرك جمعاقبل صلاة الصبيح نقد ادرك البيتوتة بجمع وهذا الحديث لميرومغير عبدالرحمن بنيعمر ولم يرو هو عنالنبي صلى الله عليه وسلمغير هذا الحديثولم بروَّ عن عبدالرحمن غير بكر بن عطاء وهو حديث معتبر عظم الفائدة عزيز عند اهل النقل وكان وكيع اذا تحدث به قال هــذا الحديثام المناسكوفيه فمن تعجل فلا أثم عليه الحديث تعجل اي عجل في النفر وتعجل يجيء لازما ويجيءمتعديا فلو قدر متعديا فمعناء عجلالنفر واجراء علىاللازم امثل واقوم لمطابقة ومن تأخر(فان قيل) فما وجه التخييربين الامرىنواحدها افضل من الآخر وماوجه التسوية بين المتعجلوالمتأخروالمتأخراخذبالاسد والانضل (قلنا) قد ذكر أهل التفسير أن أهل الجاهلية كانوا فتتين فاحديها ترى المتعجل آثما والآخري ترى المتآخر آثمــا فورد التنزيل بنفي الحرج عنها وهذا قول مطابق لسياق الاية لو كان له في اسباب النزول اصل ثابت والظاهر ان الاعلام الذي جاءم من قبل الله أعا جاء ليعلموا أن الامر موسع عليهم فلهم أن يأخذوا من الامرين بايها شاؤا ونظيره التخيير بين الصوم والافطار وانكان الصوم افضل واماوجه التسوية بين المتعجلوالمتأخر فينني الجرح فهو أن من الرخص ما يقع من العامل موقع العزيمة ويكون الفضل في اتيانه دون اتيان ما يخالفه وذلك مثل قصر الصلاة للسافر فمنهم من يراء عزيمة ولا شك انه في الاصل رخصة والذي يراء ايضا رخصة يرىاتيان.هذه الرخصة افضل ولماكان التعجل في يومين رخصة والرخصةمحتملة للمعاني التي ذكرناها وقع قوله فلا اثم عليه

﴿ بَابُ حَرَيم مَكَّةَ حَرَسَهَا ٱللَّهُ تَعَالَىٰ ﴾

الفصل الاول الله على الله عن الله عن الله عن الله عن الله عن الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَوْمَ فَتَح مَكَةً بَوْمَ فَتَح مَكَةً بَوْمَ فَتَح مَكَةً بَوْمَ فَتَح مَكَةً إِنَّ هَذَا اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَا عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَا

موقع البيان في اتيان الرخصة وقوله ومن تأخر موقع البيان لترك الرخصة واذا كانت الرخصة من هذا القبيل الذي لم يبين لنا فضله على ما يخالفه فلا شك ان الاتيان بالاتم والاكمل اولى وافضل (كذا في شرح المسابيع للتوربشتي رحمه الله تعالى)

۔ 💥 باب حرم مکة حرسها الله تعالی 👟۔

قال الله عز وجل (قل أنما أمرت أن عبد رب هذه الليمة الذي حرمها) وقال تعالى (جعل الله الكعسة البيت الحرام) وقال تعالى (ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرامالذي جملناه لاناسسواء العاكف فيه والباد) وقال تعالى (او لم يروا انا جعلنا حرما آمنيًا) الاية وقال تعالى (واذ جعلنا البيت مثابة للناس وامنا) (ربنا انى اسكنت من ذريتي بواد غير ذي ذرع عند بيتك المحرم قوله لا هجرةولكن جهَّادو نيّة الحديث كان الهجرة الى المدينة بعد ان هاجر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فرضًا على المومن المستطيع ليكون قي سعة من امر دينه فلا يمنعه عنه مانع وينصر رسول الله صلى الله عليه وسلمفي اعلاء كلةالله واظهار دينه فينحاز الى حزب الحق وانصار دعوته ويفارق فريق الباطل فلا يكثر سوادم الى غير ذلك من المعانى الموجمة لكمال الدين فلما فتح مكة واظهرالله دينه على الدين كله أعلمهم بأن الهجرة المفروضة قد انقطعتوان السابقة بالهجرة بعد الفتح قد انتهت وأن ليس لاحد بعد ذلك أن يال فضيلة الهجرة اليه ولا أنينازع المهاجرين في مراتبهم وحقوقهم وقوله لا هجرة اي لم يبق هجرة ولكن بقي جهاد ونية فتنالون بذلك الاجر والفضل والغنيمة وفيه تنبيه على أنهم اذا حرصوا على الجهاد واحسنوا النية ادركوا الكثير مما فانهم فوات الهجرة وفي قوله لا هجرة تنبيه على الرخصة في ترك الهجرة يعني الى المدينة لنصرة الرسول صلى الله عليه وسلم فاما الهجرة الدي تكون من المسلم لصلاح دينه فأنها باقية مدى الدهر وفيسه واذا استنفرتم فانفروا نفر قوم فيالامرنفورا اذا تقدموا لهواجتمعوا وم النفير وفي الحديث فنفرت لهم هذيل اي خرجت لقتالهم والمعنى اذا سئلتم النفور وكلفتموه فاجيبوا اليــه ووجه المناسبة بين هذا الفصل وبين الفصل الاول انه لم يأمنعليهم ان يتوهموا ان لهم ان يتثبطوا في الخروج الى الجهادكا ان بهم ان يستقروا حيث شاؤا من بلام فلا يهاجروا فنبأهم ان امر الجهـاد خلاف امر الهجرة وفيه أن هذا البلد حرمه ألله يوم خلق السموات والارض اي لم يكن تحريمه من الناس باجتهاد شــرعي ولا بمقايسة ولا بمواضعة بل كان من قبل الله بامر سماوي فان قيل كيف التوفيق بين قوله اللهم آني أحرم المدينسة كا حرم ابراهيم مكة (قلمنا) يحتمل انه اضاف تحريم مكة الى ابراهيم لان الله تعالى بين تحريمها للنساس على لسانه ويكون معني الدعاء اللهم حرمها بين تحريمها على لسانى كما بينت تحريم مكة على لسان ابراهيم علميهالسلام ويحتمل أن التحريم المضاف الى أبراهم ماكان بدعائه عند بناء البيت مثل قوله وأذ قال أبراهيم رب أجعلهذا البلد الذي كان يوم خلق الله السمواتوالارض آمنا ويكونهذا النوع منالتحريم زيادة على ماكان في اول الامر

ٱلْـقِيَامَة وَإِنَّهُ لَمْ يَحلُّ ٱلْقِتَالُ فِيهِ لِأَحَدِ قَبْلِي وَلَمْ يَحِلَّ لِي إِلاَّ سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ فَهُوَ حَرَامٌ بِحُرْمَةِ ٱلله إلىٰ يَوْمِ ٱلْيَقِيَامَةِ لاَ يُعْضَدُ شَوْكُهُ وَلاَ يُنَفَّرُ صَيْدُهُ وَلاَ يَلْتَقَطُ لُقَطَتَهُ إِلاَّ مَنْ عَرَّفَهَا وَلَا بُخْتَلَىٰ خَلَاهَا فَقَالَ ٱلْعَبَّاسُ يَارَسُولَٱللَّهِ إِلَّا ٱلْإِذْخَرَ فَا إِنَّهُ لِيقَينهم ْ وَلِبُهُوتهم ْ فَقَالَ إِلاَّ ٱلْإِذْخَرَمُتَّفَقَ عَلَيْهِ ٤ وَفِي رَوَايَةِ أَ بِي هُرَبُرَةَ لَا يُعْضَدُ شَجَرُهَا وَلَا يَلْتَقَطُ سَافطَتَهَا إِلَّا مُنْشِدٌ ﴿ وعن ﴾ جَابِر قَالَ سَمَهُ تُ رَسُولَ ٱللهِ صَالَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَالُمَ يَقُولُ لاَيْحِلُ لِأَحَدِ كُمْ أَنْ بَحْمَلَ يَمَكُةُ ٱلسَّلاحَ رَوَاهُ مُسْلَمٌ ﴿ وَعَن ﴾ أَنَسٍ أَنَّ ٱلنَّبِيُّ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكُةً وذلك مثل تحريم الحرمين أن يدخلها الدجال وتخريم القتال فيها ولم يحمل التحريم الذي كأن منها على تحريم الصيد وتخويفه واثارته وما يشبهمن التحريم لان ذلك مختلف فيه بين اهل العلم هل حكمالمدينة فيذلك كحسكمكةوان كان الجهور على التفريق بينها في ذلك والذي ذكرناه من امرالدجال وتحريم القتال والدعاء على من خوف اهلما لا اختلاف فيه والله أعلم؟ (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله لم يحل لي الا ساعةمنهار يدل ظاهره على وقوع القتال فيه وقد وقدع من خالد بن الوليد وكان ذلك بامر من النبي او باذن منه صلى الله عليه وسلم ولهذا ذهب الاكثرون ومنهم أبو - نيفةالى أن مكة فتحت عنوة وعن الشافعي وهو رواية عن احمد آنها فتحتصلحا لانهم لم يتهيئوا للحربوانما وقعت اتفاقا بعد دخولخالد وتعرض بعضالمشركين واعتذاره صلى الله عليه وسلم بحل القتال له ساعة صريح في وقوع الفتال والفتح عنوة وتمرة الحلاف ان من قال فتحت عنوة لايجوز بيسع دورها واجارتها لان النبي صلى الله عليه وسلم اخذها من الكفاروجعلما وقفا بين المسلمين ومن قال بالفتح صلحا جوز ذلك لانهـا مملوكة لاصحابها مبقاة على املاكهم (كذا في اللممات) قوله صلى الله عليه وسلم ولا يلتقط لقطته الامن عرفهــا اىلايلتقطهاالا من يريد تعريفها فحسب يدلعليه قوله في حديث آخر ولا يلتقط ساقطتها الا منشد اي ليس للملتقط ان يتصدق بها او يستنفقها كسائر اللقطات وذلك لتعظم امرالحرم ولم يفرق اكثر العلماء بين لقطة الحرم ولقطة غيرها من الاماكن ويعضدهذا الحديث وما ورد بمعناه قول من فرق بينها لان الكلام ورد مورد بيان الفضائل المختصة لها كتحريم صيدها وقطم شجرها وحصد خلاها ثم از الخبر الخاص آنما يساق لعلم خاص واذا سوى بين لفطة الحرم ولقطة غيرممن البلاد وجدنا ذكر حكم اللقطة في هذا الحديث خاليا عن الفائدة وفيه ولا يخ لي خلاهاالخلا مقصور النبت الرقيقمادام رطبا فاذا يسس فهو الحشيش والحشيش ايضا لايحل قطعه اذ لافرق بين رطبه ويابسه دل عليه من هذا الحديث قوله ولا يعضد شوكه اي لايقطع وذلك ابلخ في التحريم من قطع الشجر وغيره لان الشوك لامنفعةللنازلين فيالحرم في ابقائه بل يستضرون به ولا يسرح في منابته النظر مخلاف الحلا فانه زينة الارض ومن الحدثين من روى

الخلا ممدودا وهو خطأ (كذا في شهر ح المصابيح للحهافظ التوريشي رحمه الله تعالى) قوله لايحل لاحد ان يحمل بمكة السلاح اي بلا ضرورة عند الجمهور ومطلقا عند الحسم وحجة الجمهور دخوله عليه السلام عام الفتح متهيئا للقتال كذا ذكره عياض رحمه الله تعالى وفيه بحث اذ المراد محمل السلاح ظاهرا محيث يكون سببا لرعب المسلم او اذى احدكا هو مشاهد اليوم ويؤيده انه كان ابن عمر يمنع ذلك في ايام الحجاج واما عام الفتح فهو مستثنى من هذا الحركم فانه كان ابيح له ما لم يبح لغيره من نحو حمل السلاح والله اعدلم

يَوْمَ ٱلْفَنْحِ وَعَلَى رَأْسِهِ ٱلْمَغِفَرُ فَلَمَّا نَزَعَهُ جَاءً رَجُلُ وَقَالَ إِنَّ ٱبْنَخَطَلِ مُتَّعَلِقٌ بَأْ سَتَارِ ٱلْكَعْبَةِ فَقَالَ ٱفْتُلُهُ مُتُفَقِّ عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴾ جَابِرِ أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ بَوْمَ فَقَالَ ٱفْتُلُهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَن ﴾ عَائِشَةَ فَتَح مَكَةً وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَا وَ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَن ﴾ عَائِشَةَ قَالَتُ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَغْزُو جَبُشُ ٱلْكَعْبَةَ فَا ذَا كَانُوا بِبِيدَا وَ مِنْ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ وَكَيْفَ بُخْسَفُ بِأَوَّلِهِمْ وَآخِرِهِمْ قُلْتُ يَا رَسُولَ ٱللهِ وَكَيْفَ بُخْسَفُ بِأَوَّلِهِمْ وَآخِرِهِمْ قَالَ يَخْسَفُ بِأَوْلِهِمْ وَآخِرِهِمْ أَللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُغُونَ عَلَى نِيَّاتِهِمْ مُتَّفَقُ وَقَيْمٍ أَللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُغُونَ عَلَى نِيَّاتِهِمْ مُتَّفَقُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُخَرِّ بُ ٱلْكَعْبَةَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُخَرِّ بُ ٱلْكَعْبَة وَسَلَّمَ يُخْرِبُ ٱللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخَرِّ بُ ٱلْكَعْبَة وَسَلَّمَ يُخْرِبُ ٱللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخَرِّ بُ ٱلْكَعْبَة عَلَيْهِ وَسَلَمَ يُخْرِبُ ٱلْكَعْبَة عَلَيْهِ وَسَلَمَ يُخْرِبُ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ يُخْرِبُ ٱلْكَعْبَة عَلَى اللهُ وَعَن ﴾ أَبْهُ أَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ يُخْرِبُ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْرِبُ أَلْكُمْ عَلَيْهُ وَسَلَمَ يُخْرِبُ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ يُخْرِبُ أَلْكُوا مُومِنَ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ يُخْرُونُ عَلَى الْمُولُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ يُخْرُونُ عَلَى الْكَعْبَةُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ يُخْرِبُ الْكَعْبَةُ وَلَا يَصَافُلُ وَالْكُولُ اللّهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ الْعُلْمُ الْمُعْمُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ يُعْرَفِ الْمُؤْمِ الْمُؤْلِقُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَى عَلَيْهُ وَلَا لَهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَلَا عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا لَعُوا عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَسَلَمْ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَمُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَالْمَالِعُوا اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ الْمُعَالِمُ اللّهُ اللّه

(ق) قوله وعلى رأسه المغفر بكسر الميم وفتح الفاء شبه قلنسوة من الدرع قال الطبيي رحمه الله تعالى دل على جواز الدخول بغير احرام لمن لايريد النسك وهو اصح قولي الشافعي رحمه الله تعالى قال الشمني رحمه الله تعالى ولنا ماروى ابن ابي شيبة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لاتجاوزوا الميقات بغير احرام وايضا الاحرام لتعظيم البقعة فيستوي فيه الحاج والمعتمر وغيرهما ودخوله صلى الله عليه وآله وسلم عام الفتح بغير احرام حكم مخصوص بذلك الوقت ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في ذلك اليوم أنها لم تحل لاحد قبلي ولا تحل لاحد بعدي وأنما أحلت لي ساعة من نهار ثم عادت حراما يعني في الدخول غير أحرام للاجماع على حل الدخول بعده عليه الصلاة والسلام للقتال والله اعلم (ق) قوله فلما نزعه أي المغفر عن رأسه جاءه رجل قال الطبيي رحمه الله تمالي هو فضل بن عبيد آبو برزة الاسلمي وقال آن آبن خطل متعلق باستار الكعمة فقال أقتله قال الطبي رحمه الله تعــائى وكان قد ارتد عن الاسلام وقتل مسلما كان يخدمه واتخذ جاريتين تغنيان بهجو النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه الكرام فامر بقتله يعني قصاصا ويعلم منه ان الحرم لايمنع من اقامة الحدودعلي من جني خارجه والنجأ اليه اقول الظاهر انه أنما قتله لارتداده أنفرادا أو مسع أنضام قتل النفس ولو سلم أنه قتل قصاصا يحمل على انه جاز له في تلك الساعة ونما يدل على ان قتله لم يكن للقصاص عدم وجود شروطه من المطالبة والدعوى والشهادة والله اعلم (ق) قوله عليه عمامة سوداء قال القاصي عياض وجه الجيع بين هذا الحديث والحديث السابق على رأسه المغفر انه صلوات الله عليه دخل اولا وعلى رأسه المغفر ثم بعد ازالة المغفر وضع العهامة يدل عليه قوله خطب للناس وعليه عمامة سوداء لان الخطبة كانت عند باب الكعبة (ط) قواله يُغزو اي يقصد جيش اي عسكر عظم في آخر الزمان الكعبة أي ليخر بها فأذا كانوا ببيداء من الأرض أي ببقعة فيحاء ومفازة وسعاء منها ولا دلالة فيه على المحل المعروف قرب المدينة كما جزم به ابن حجر تخسف على بناء المفعـــول باولهم وآخرهم اي باجمعهم (ق) قوله وفيهم أسواقهم الجلمة حالية قال الطبي رحمه الله تعالى ان كان جمــع سوق فالتقدير أهل أسواقهم وأن كان جمع سوقة وهي الرعايا فلا حاجة ألى التقدير ومن ليس منهم اى من لايقصد تخريب الكمبة بل ۾ الضعفاءِ والاساري قال يخسف باولهم وآخرم فيدخل فيبم هؤلاء وان لم يكن قصدم لانهم كثروا في سوادم واعانوم على فسادم وقد قال تعالى وانقوا فتنة لاتصيبن الذين ظاموا منسكم خاصة ثم يبعثون اي كلهم على نياتهم اي بحسب نيته وقصده ان خيرا فخير وان شرا فشر والله اعلم (ط ق)

ذُوا ٱلسُّو يَقْتَيْنِ مِنَ ٱلْحَبَشَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبْنِ عَبَّاسٍ عَنِ ٱلنَّبِيِّ صَـلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُأَيِّنِ بِهِ أَسُودَ أَفْحَجَ بَقَلْعُهَا حَجَرًا حَجَرًارَوَاهُ ٱلْبُخَارِيُّ

الفصل العالى ﴿ عَنْ ﴾ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةً قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اَحْدَى ﴿ وَعَنَ ﴾ اَبْنِ عَبَّس وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمُحَلَّةً مَا أَطْيَبَكُ مِنْ بَلَد وَأُحَبَّكُ إِنَّ وَلَوْ لاَ أَنَّ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَكَةً مَا أَطْيَبَكُ مِنْ بَلَد وَأُحَبَّكُ إِنَّ وَلَوْ لاَ أَنَّ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمُحَدِيثُ وَقَالَ هَذَا حَدِيثُ حَسَنَ صَحِيحٍ قَوْمِي أَخْرَجُونِي مِنْكُ مَا سَكَنْتُ غَيْرَكُ رَوَاهُ الدِّرْمِذِي وَقَالَ هَذَا حَدِيثُ حَسَنَ صَحِيحٍ غَرِيبٌ إِسْنَاداً ﴿ وَعَنَ ﴾ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَدِي بْنِ حَرَاءً قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الْحَرْورَةِ فَقَالَ وَاللهِ إِنَّكَ لَخَيْرُ أَرْضِ اللهِ وَأُحَبُ أَرْضِ اللهِ وَأَحَبُ أَرْضِ اللهِ إِلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

قولى أذو السويقتين أنما صغر ساقاه لان ساقيه دقيقتان صغيرتان قال الطبي لعل السر في التصغير أن مثل هذه الكعبة المعظمة المحرمة مهتك حرمتها مثل هذا الحقير الضعيف ويؤيد هذا التأويل الحديث الذي يتسلوه كاني به اسود الحديث لانه استحضار لتلك الحالة العجبية الغريبة في الناهن تعجبا نحو قوله تعالى ولو ترى اذ المجرمون ناكسو رؤسهم عند ربهم والله اعلم قوله كاني يــة آي ملتبس به وانظر اليه يريد به من يخرب الكعبة اسود افحج بتقديم الحاء على الجم وهو الذي يتدانى صدور قدميه ويتباعد عقباه ويتفحج ساقاه ومعناه يتفرج والعجج بجيمين فتح مابين الرجاين وهو اقبيح من الفحج واسود وافحج منصوبان على الحال من الضمير لمجرور في به اوعلى التممزيقًاهما أي بناء الكعبة حجرًا حجرًا حالان نظيره بوبته بابا بابا والله أعلم (ق) قوله احتكار الطعام هو اشتراء القوت في حالة الغلاء ليبيسع اذا اشتد غلاءه وهو حرام في سائر البلاد وفي مكة اشدتحريما والالحاد الميل عن الحق الى الباطل قال الله تعالى (ومن برد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب الم) وأنما سماه ظالم لانه وادغير ذي زرع فالواجب على الناس أن يجلبوا اليه الارزاق ليتسع عليهم كما قال تعالى وارزق اهله من الثمرات فمن اجتهد في تضييقهم باحتكار فقد ظلمهم لما أنه وضع الشيء في غير موضعه(ط) قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمكة اي خطابا لها حين وداعها نما يدل على فهمها وسماعها وذلك يوم فتحمكة مااطبيك من بــلد صيغة تعجب واحبك الي اليخ وهذا دليل للجمهور على ان مكة افضل من المدينة خلافا لـــلامام مالك رحمه الله تعالى وقد صنف السيوطي رسالة مستقلة في هذه المسألة والله اعلم (ق) قوله انك لخير أرض الله الى الله واحب ارض الله الى الله فيه تصريح بان مكة افضل من المدينة كما عليه الجمهور وقال رجل من في عجـــل كان مقما بجدة على سبيل المحاكمة

- ﴿ انِّي قَضَيت على اللَّذِينَ تَمَارِيا ﴿ فَي فَصَلَ مَكَةً وَالْمَدِينَةُ فَاسَأُلُوا ﴾:
- ﴿ فَلَسُوفَ اخْبُرُكُمْ بِحُقِّ فَافْهُمُوا ﴾ فالحـكم حينا قد يجور ويعدل ﴾
- ﴿ فَانَا الفَّتِي العَجْلُيجِدَةُ مَسَكُنِّ * وَخَزَانَةُ الحَرِمُ الَّتِي لَا يَجِهُــلُ ﴾

الفصل الثالث ﴿ عَن ﴾ أَبِي شُرَيْحِ ٱلْعَدَوِيِّ أَنَّهُ قَالَ لِعَمْرُو بَنِ سَعِبِدٍ وَهُوَ

﴿ يَا انهَا المَدنِي ارضَكُ فَصَلْهَا فوق البلاد وفضل مكة افضل 🚁 للعالمين بها المساجد تعدل إ ﴿ ارض مها البيت المحرسم قبلة * والصيد في كل السلاد علل ﴾ 🤏 حرام حرام ارضها وصيودما * 🤏 وبها المشاعر والمناسك كلها والى فضيلتها البريــة ترحــل ﴾ * والححر والركن الذي لابجهل 🦖 🤏 ومها المقام وحوضزمزم مترع * ﴿ والمسجد العالى الممجد والصفا والمشعران لمن يطوف وبرمل 🔌 * مثل المعرف او محل يحلل 🦗 ﴿ هــل في البلاد محلة معروفة * ﴿ او مثل جمـع في المواطن كلما او مثل خیف منی بارض منزل 🔌 الا الدعا ومحرم ومحــلل 🌬 🦋 تلکم مواضع لایری بحرامها * شرفا لـه ولارضه اذ ينزل 🤏 🤏 شرفاً لمن وافي المعرف ضيفه * 🤏 وبمكةالحسنات ضوعف اجرها وبها المسيء عن الخطيئة يسئل 🖗 ﴿ بجزى المسيء عن الخطيئة مثلها وتضاعف الحسنات منه وتقبل ≽ * ارضا بها ولد النبي المرسل ﴾ ﴿ ماينه لك ان تفاخر يافتي 🤏 بالشعب دون الردم • سقط رأسه ويها نشأ صلى عليه المرسل 🚁 ﴿ وَمَهَا أَقَامُ وَجَاءُهُ وَحَيَّ السَّهَا وسرى به الملك الرفيسع المنزل كج * ﴿ وَنُوهُ الرَّمْنِ فِيهَا الزَّلْتُ والدين فيها قبل دينك اول ﴾ ﴿ هــل بالمدينة هاشمي ساكون او من قریش ناشی، او مکهل ☀ لكنهم عنها نبوا فتحولوا 🦖 ﴿ الا ومكة ارضه وقراره * ﴿ وَكَذَاكُ هَاجِرَ نَحُوكُمُ لِمَا آنَى ان المدينة هجرة فتحملوا 🧩 * 🦂 فأحرتموا وقريتموا ونصرتموا خـير البرية حقكم ان تفعلوا 🚁 * ﴿ فَضَلَ الْمُدَيِّنَةُ بِينَ وَلَاهُلُمِهُ ا فضل قديم نوره يتهلل 🖗 * قلنا كذبت وقول ذلك ارذل ﴾ * من لم يقل ان الفضيلة فيكم من كات يجهـله فلسنا نجهل ﴾ 🦊 لاخير 🐞 من ليس يعرف فضلكم ﴿ فِي ارضَكُمْ قبر النبي وبيتهُ والمنبر العالي الرفيسع الاطول 🦗 ﴿ ومها قبور السابقين بفضلهم عمسر وصاحبه الرفيق الافضل 🧩 ﴿ والعــترة الميمونة اللاتي سهــا سبقت فضيلة كل من يتفضل * 🎉 آل النسي بنو عسلي انهم امسوا ضياء للسبرية يشمل 🦖 * 🦼 يامن ينص الى المــدينة عيبه فيك الصغار وصعر خدك اسفل 🚁 * ﴿ انا لنہواہا ونہوی اہلہا وودادهـا حق على من ينقل 🦗 ﴿ ساق الاله لبطن مكة ديمـة تروى بها وعلى المسدينة تسبل 🧩 * والله أعلم (كذا في الفتوحات) قوله عن أبي شريح العدوي أنه قال لعمرو بن سعيد أ__ أبن العاص يَبْعَثُ ٱلْبُعُوثَ إِلَىٰ مَكَةً إِنْدَنْ لِي أَبْهَا ٱلأَميرُ أَحَدَثُكَ قَوْلاً قَامَ بِهِ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ٱلْفَدَ مِنْ يَوْمِ ٱلْفَتْحِ سَمِعَتْهُ أَذْنَايَ وَوَعَاهُ قَلْمِي وَأَبْصَرَنْهُ عَيْنَايَ حِينَ إِنَكَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالً إِنَّ مَكَةً حَرَّمَهَا ٱللهُ وَلَمْ يُحَرِّمُهَا ٱلنَّاسُ فَلاَ يَحِلُّ لِاَمْرِي يُونِنُ بِٱللَّهِ وَٱلْبَوْمِ ٱلْآخِرِ أَنْ يَسْفَكُ بِهَا دَمّا وَلاَ يَمْضُدُ بِهَا شَجَرَةً فَا إِنْ أَحَدُ تَرَخَصَ بِقِتَالَ يُونِينُ بِٱللّٰهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا فَقُولُوا لَهُ إِنَّ ٱللهَ قَدْ أَذِنَ لِرَسُولِهِ وَلَمْ يَا أَنْ اللّٰمَ وَلَا يَمْفُولُوا لَهُ إِنَّ ٱللهُ قَدْ أَذِنَ لِرَسُولِهِ وَلَمْ يَا أَنْ اللّٰمَ وَلِينَالًا اللّٰهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا فَقُولُوا لَهُ إِنَّ ٱللهُ قَدْ أَذِنَ لِرَسُولِهِ وَلَمْ يَا أَنَا اللّٰهُ مِنْ اللّٰهِ مَنْ يَهَارٍ وَقَدْ عَادَتْ حُرْمَتُهَا ٱلْيَوْمَ كَحُرُمْتِهَا بِاللّٰهِ مِنْ اللّٰمَ وَلَيْلِيلُمْ اللّٰهُ مِنْ اللّٰهِ مَنْ يَهَارٍ وَقَدْ عَادَتْ حُرْمَتُهَا ٱلْيَوْمَ كَحُرُمْتِهَا بِالْأَمْسِ وَلَيْلِيلُمْ اللّٰهِ مِنْ اللّٰهِ مَنْ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْهُ وَقَى الْبُخُونُ وَيَ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللللّهُ اللللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللللّٰهُ الللّٰهُ اللللّٰ الللللّٰمُ الللللّٰهُ الللللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللللّٰهُ الللللّٰهُ الللللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللللّٰ الللللللّٰ اللّٰهُ اللللللّٰ الللّٰهُ الللللّٰ اللللللّٰهُ اللللللللللللّٰهُ ال

الله تعالى المدينة حرَّمها إلله تعالى الله

الفصل الاول ﴿ عن ﴿ عَن ﴿ عَلَيْ قَالَ مَا كَتَبْنَا عَنْ رَسُولِ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الاموي القرشي وكان اميرا بالمدينة نائبا عن ابن عمه عبد الملك بن مروان ثم ارسله لقةال ابن الزبير الخليفة بالحق في مكة وهو اي عمرو ببعث البعوث اي برسل الجيوش الى مكة لقتال فرقة المذن لي ايها الامير احدثك قولا قام به اي بذلك القول رسول الله صلى الله عليه وسلم اي خطيبا والمهني حدث به الغدا كاليوم الثاني من يوم الفتح النح والله اعلم (ق) قوله ثم ان مكة حرمها الله اي جعلها حرما عرما ولم عرمها الداس اى من عند انفسهم فلا ينافي انه حرمها ابراهيم عليه السلام بامر الله تعالى والله اعلم (ق) قوله فقيل لا يشريح مما قال لك عمرو ما استفهامية قال اي شريح قال اي عمرو انا اعلم بذلك اي بذلك الحديث منك يا ابا شريح محتمل ان يكون النداء تتمة لما قبله او تمهيدا لما بعده ان الحرم اي مكة لا يعيد اي لا يجير عاصياً بنحو الحروج على الحليفة زعا منه ان عبد الملك هو الخليفة عمق والحال انه باطل ولا فآرا اي هارباب من اي قتل ولا فارا غربة بفتح الحاء وسكون الراءوفي النهاية بفتحها وقديقال ضم الحاء ي مجناية واصلها سرقة الابلاق

قد ورد في الاحاديث تحريم حرم المدينة واختلفوا في ترتب حكم التحريم عليه ومذهب ابي حنيفة ان معنى الحرمة فيها عبرد التعظيم والتكريم من غير ثبوت احكام اخر كحرمة الصيد وقطع الشجر ولزوم الجزاء ومن فعل شيئا بما حرم اثم ولا جزاء عليه وهو قول مالك ورواية عن احمد وقول الشافعي وقال النووي المشهور

إِلاَّ ٱلْقُرْ آنَ وَمَا فِي هَـٰذِهِ ٱلصَّحِيفَةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ ﷺ ٱلْمَدِينَةُ حَرَامٌ مَا بَيْنَ عَيْرِ إِلَىٰ ثَوْرٍ فَمَنْ أَحْدَثَ فِيهَا حَدَثًا أَوْ آوَى مُحْدِثًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ ٱللهِ وَٱلْمَلاَئِكَةِ

من مذهب مالك والشافعي والجمهور انه لاضان في صيد المدينة وقطع شجرها بل حرام بلا ضان وقال بعض من العلماء يجب فيه الجزاء كحرم مكه قال في فتح الباري احتجالطحاوي على مذهب الحنفية بحديث انس في قصة ا ابي عمير ما فعل النغير قال لو كان صيدها حراما ما جاز حبس الطير واجيب باحتمال أن يكون من صيد الحل قال احمد من صاد من الحل ثم ادخله المدينة لم يلزمه ارساله لحديث ابي عمير وهــذا قول الجمهور ولكن لاترد ذلك على الحنفية لان صيد الحل عندم اذا ادخل الحرم كان له حكم صيد الحرم ويحتمل ان يكون قصة ابي عمسير قبل التحريم وقال التوربشتي لم ير تحريم صيد المدينة الا نفر يسير من السحابة والجمهور منهم لم ينكروا اصطياد الطيور بالمدينة ولم يبلغنا فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنه بطريق بعتمد وقد قال لابي عمير مسا فعل النغير ولو كان حراماً لم يسكت عنه في موضع الحاجة واحتج بعضهم بحديث انس في قصة قطع النخلله:اءالمسجد ولوكان قطع شجرها حراماً ما فعله صلى الله عليه وسلم وتعقب بان ذلك كان في اول الهجرةو حديث تحريم المدينة كان بعد رجوعه صلى الله عليه وسلم من خيبر وقال الطحاوي يحتملان يكون سبب النهي عنصيد المدينة وقطع شجرها كون الهجرة اليها فكان بقاء الصيد والشجر مما يزيد في زينتها ويدعو الى الفتها كما بروي ابن عمر ان النبيصلى الله عليه وسلم نهى عن هدم ا آطام المدينة فانها من زينة المدينة فلما انقطعت الهجرة ارتفعذلكو تعقب بان النسخ لا يثبت الأبدليل وقيل الجزاء في حرم المدينة اخذالسلب لحديث صححه مسلم عن سعدبن ابي وقاص وفي رواية لا بى داود من اخذ بالصيد في حرم المدينة فليسلبه قال القاضي عياض لم يقل احد لهذا جد الصحابة . الا الشافعي في قوله القديم قال الشيخ اختاره جماعة معه بعده بصحمة الحبر به واغرب بعض الحنفية فادعى الاجماع على ترك الاخذ بحديث السلب وفي السلب وجهان احدهما ثيابه فقطواصحها ثيابه وفرسه وسلاحه وغير ذلك (كذا في اللمعات) ومذهبنا مروي عن ابن مسعود وابن عمر وعائشة رضي الله تعالي عنهم وروى ابن مسعود وابن زبالة وغيره عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لمسلمة اما انك لو كنت تصيسده بالعقيق لشيعتك اذا ذهبت وتلقيتك اذا جئت فاني احب العقيق وروى ابن ابي شببة نحوه ورواه الطبراني بسندحسنه المنذري قال في النخبة وهذا تصريح من النبي صلى الله عليه وسلم على جواز صيد المدينة فان الائمة اتفقوا على ان العقيق من ﴿ المدينة ولم يخالف فيه مخالف وزيادة ترغيب النبي صلى الله عليه وسلم في صيدها عن غيرها والله اعلم لكون لحمها تربى من نبات المدينة فكان للحمها مزبة على لحوم الصيدكما ان لثمرها مزية على بقية الاثمار ويدل عليه ما في حديث ابن ابي شيبة عن سلمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن كنت قلت في صيد قسال ابن فاخبرته بالناحية التي كنت فيها فكا نه كره تلك الناحية وقال لو كنت تذهب الى العقيق الحسسديث وروى الطبراني في الاوسطوفيه كثير بن زيد وثقه احمد وغيره من حديث انس مرفوعا احد جبل يحبنا ونحبــه فاذا جثتموه فسكاوا من شجره ولو من عضاهه وروى ابن ابي شيبة مثله والاكل منها لا يصح الا بقطمع او قلع والله تعالى اعلم (ق) قوله ما بين عير ألى ثور قيل هما اسما جبلين فعير بفتح العين المهملة وسكون التحتانية جبل مشهور بالمدينة واما ثور فهو بمكة وهو الذي توارى في غاره النبي صلى الله عليه وسلم في الهجرة وليس في المشهور بالمدينة جبل يسمى ثورا فهذا مشكل قال في فتح الباري اتفقت روايات البخــاري كالها على أبهام

وَٱلنَّاسِ أَجْعَيِنَ لَا يُقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلُ لِهِ أَدْنَاهُمْ فَمَنْ وَاحِدَةٌ يَسْعَىٰ بِهَا أَدْنَاهُمْ فَمَنْ

الثاني ووقع عند مسلم الى ثور فقيل ان البخاري ابهم عمداً لما وقع عنده انه وهم وقال صاحب المشارق اكثر رواة البخاري ذكروا عيرا واما ثور فمنهم من كنى عنه بكذا ومنهم من ترك مكانه بياضا والاصل في هــذا التوقف قال مصعب الزبيري ليس بالمدينة عير ولا ثور واثبت غيره عيرا ووافقه طي انكار ثور قال ابو عبيد قوله ما بين عير الي ثور هذه رواية اهل العراق واما اهل المدينة فلا يعرفون جبلا عندم يقال له ثور واعما ثور عِكَة ونرى أن أصل الحديث ما بين عير ألى أحد (قات) وقد وقع ذلك في حديث عبد ألله بن سلام عند احمد والطبراني وقال عياض لا معنى لانكار عير بالمدينة فانه معروف وقد جاء ذكره في اشعباره وقال الن الاثير قيل أن عيرًا جبل بمكة ليكون المراد الحرم والمدينة مقدارما بين عير وثور من مكة وكا نه قال حرمت المدينة تحريما مثل تحريم ما بين عير وثور بمكة على حذف المضاف ووصف المصدر المحذوف انتهى قال الشيخ عجدالدين في القاموس ثور جبل بالمدينة ومنه الحديث الصحيح المدينة حرام ما بين عـير إلى ثور وامــا قول ابي عبيدة بن سلام وغيره من اكار الاعلام أن هذا تصحيف والصواب إلى أحد لان ثورا أنما هو عكة فغير جيد لما اخبرى الشجاع اليعلى الشيخ الزاهد عن الحافظ بن عبد السلام البصري ان حذاء احدجانحاً الى وراثه جبل صغير يقال له ثور وتكرير سؤالي عنه عن طوائف من العرب العارفين بتلك الارض وما فيها من الجبال وكل اخبر ان ذلك الجبل اسمه ثور ولما كتب الى الشيخ عفيف الدين المطري عن والده الحافظ الثقة انخلف احد من شاليه جبلا صغيراً مدورا يسمى ثوراً يعرفه اهل المدينة خلفا عن سلف انتهى كلام القــاموس ونقل هذا الـكلام المذكور في فتح الباري عن المحب الطبري انه قال في الاحكام بعد حكاية كلام ابي عبيد ومن تبعه قد اخبرني الثقة العالم ابو محمد عبد السلام البصري ان حذاء احد النح ونقل عنه في آخر كلامه انه قال فعلمنـــا ان ذكر ثور في الحديث صحيح وان عدم علم اكابر العلماء به لعدم شهرته وعدم محثهم عنه قال وهذه فائدة جليلة انتهى وقال الشيخ وقرأت بخط شيخ شيوخنا القطب الجيلي في شرحه حكى لنا شيخنا الامام ابو محمــد عبد السلام بن مزروع البصري انه خرج رسولا الى العراق فلما رجع كان معه دليل فكان يذكر له الاماكن والجبال قال فلما وصلنا الى احد اذا بقربه جبل صغير فسألته عنه فقال هذا يسمى ثورا انتهى وقد إنقل كلام الطبري المحب السيد السموودي في تاريح المدينة الطبية وقال ورد الجمال المطري في تاريخه على من انكروجود ثور وقال ان خلف احد من شماله جبل صغير مدور يعرفه اهل المذينة خلف عن سلف وقال الاقشهري وقد استقصينا من أهل المدينة تحقيق خبر جبل يقال له ثور عندهم فوجدنا ذلك أسم جبل صغير خلف جبل احديمرفه القدماء دون المحدثين من اهل المدينة والذي يعلم حجة على من لا يعلم ونقل السيد السمهودي ايضاً عن الشيخ عبدالذين قال الحبد لا ادري كيف وقعت المسارعة من هؤلاء الاعلام الى اثبيات وهم في الحديث المتفق على صحته لمجرد ادعاء أن أهل المدينة لا يعرفون جبلا يسمى ثورا مع احتمال تطرق التغير في الاسماء والنسيان ولعل ثورًا جبل عند أحد وهذا غاية الاستقصاء في تحقيق المرام في هذا المقام والله أعلم (كــذا في اللمعات) قوله فمن احدث فيهاحدثا او آوى محدثاً اراد بالحدث البدعة وذلك ما لم يجر به سنةولميتقدم به عمل وبالمحدثالمبتدع وروى بعضهم الحدث بفتح الدال وليس بشيء لانه بكسر الدال هي الرواية الصحيحة ثم ان فيه من طريق المني وهنا وهو أن اللفظين حينئذ يرجعان الى شي وأحد فان أحداث البدعة وأيواءهــا سواء والأيواء قلما يستعمل في الاحداث وأعاالمشهور استعاله فيالاعيان التي تنضم الى المأوى وفيهذمةالمسلمينواحدة يسعى مهاادناهم

أَخْفَرَ مُسْلِمًا فَعَلَيْهِ لَمُنْتَهُ ٱللَّهِ وَٱلْمَلاَئِكَةِ وَٱلنَّاسِ أَجْعِينَ لاَ يُقْبَلُ منْهُ صَرْفُ وَلاَ عَدْلُ وَمَنْ وَ الٰى قَوْمًا بِغَيْرٍ إِذْن مَوَ اليهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ ٱللَّهِ وَٱلْمَلَائِكَةِ وَٱلنَّاسِ أَ جْمَعينَ لاَيْقَبَلُ منهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ مُتَّفَّقٌ عَلَيْهِ ٤ وَفِي أُرُوايَةٍ لَهُمَا مَن أَدُّعِي إِلَىٰ غَيْرِ أَبِيهِ أَوْ نَوَ لَى غَيْرَ مَوَالِيهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ ٱللَّهِ وَٱلْمَلاَ ثِيكَةِ وَٱلنَّاسِ أَجْمَعِينَ لاَ يُقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلاَ عَدْلٌ ﴿ وَعَنَ ﴾ سَعْدُ قَالَ أَرْسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي أَحَرِّمُ مَا بَيْنَ لاَبْتَى ٱلْمَدِينَةُ أَنْ يُقْطَعَ عَضَاهُمَا أَوْ يُقْتَلَ صَيْدُهَا وَقَالَ الْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَأَنُوا يَعْلَمُونَ لاَ يَدَعُهَا أُحَدُ رَغْبَةً عَنْهَا إِلاَّ أَبْدَلَ ٱللَّهُ فَيَهَا مَنْ هُوَ خَيْرٌ مَنْهُ ۚ وَلاَ يَثَّبُتُ أَحدٌ عَلَى لأَوَائهَا وَجَهْدُهَا إِلاًّ كُنْتُ لَهُ شَفيعاً أَوْ شَهيداً يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ الذمام والذمة ما يذم الرجل على أضاعتهمن عهد والمعنى أن المسلم أذا أعطىذمة لمن يُحالفه في الدين لم يكن لاحد من المسلمين أن ينقض العقد الذي عقده ذلك المسلم في استمانه وأن كان ذلك المسلم من أدنى المسلمين منزلة وقوله ذمة المسلمين واحدة اي انها كالثنيء الواحد لا يختلف باختلاف المراتب ولا يجوز نقضها لتفرد العاقد بها و كان الذي ينقض ذمة اخيه كالذي ينقض ذمة نفسه وقوله يسعى بها اي يتولاها ويليها ويذهب بهاوالاصل في السعي المشي السريع ويستعمل للجد في الامر فمن اخفر مسلما اي نقضعهده وحقيقته ازال خفرته والخفرة هي العهد والامان وفيه لا يقبل منه صرف ولا عدل قيل فريضة ولا ناقلة وقيل تو بة ولا فدية وقــد ذكر ناه فها قبل وفيهومن والى قوماً بغيراذن مواليه قال الطحاوي آنما اراد به ولاء الموالاة لاولاء العتق (قات) هــذا حَّسن غير أن نسق الحكلام في قوله من أدعى إلى غير أبيه أو تولى غير مواليه يدل على أنه أراد به ولاء العتق فان له لحمة كلحمة النسب وفيه ابطال حق مواليه وهو بالانقطاع عنهم والانتماء الى غيرهم كالدعى الذي يتــبرأ عمن هو له ويلحق نفسه بمن سواه وفي ذلك قطع الرحم وهتك الحرمات وبه استوجب الدعاء عليه بالطرد والابعاد فان قيل فاذا كان المعنى على ما ادعيت فلم شرط فيه الاذن وهو حرام ووجود الشرط وعدمه في ذلك سواء قلنا بني الامر فيه على الغالب وهو آنه أذا أستاذن مواليه لم ياذنوا له وعلى هذا فذكر الاذن فيه أرشاد الى السبب المانع عنه ويرجع معنى ذلك الى التوكيد لتحريمه والتنبيه على بطلانهوانه لايملك ذلكوليس له ان يختار شياءٌ منه (ومنه) حديث سعد بن وقاص رضي الله تعالى عنه قال قالرسولاللهصلي الله عليه وسلم آني احرم مابين لابتي المدينة ان يقطع عضاهها الحديث اللوبة والملابة الحرة ولابتي المدنية حرتان تكنفانهما والعضاة كل شجر يعظم وله شوك واحده عضاهة وغضبة وغضة محذف الهاء الاصلية كما يحذف من الشفة سئل مالك عن النهي الذي ورد في قطع سدر المدينة فقال انمانهي عنها لثلا يتوحش وليبقى بها شجرها فيستانس بذلك من هاجر اليها ويستظل بها فان قيل كان سعد وزيد بن ثابت رضي الله تعالى عنها يريان في ذلك الجزاء قلنا الوجه فيه انه نسخ فلم يشعرا به وقد كان عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه برى التطبيق في الصلاة حيث خفي عليه نسخ ذلك وآنما ذهب الي النسخ من ذهب للاحاديث التي تدل على خلاف ذلك ولهذا لم ينخذ محديثهما احد من فقياً، الامصار وقد بسطنا القول في بيان تلك الاحاديث في كتاب المناسك في باب فضل مكة على سائر البقاع فمن احب الوقوف عليه فليراجع ذلك (ومنه) قوله صلى الله عليه وسلم في حديثًا بي هريرة

رضي الله تعالى عنه ولا يثبت احد على لاواها وجهدها الا كنت له شفيعاً او شهيدا اللاؤا الشدة واللاي الشدة

في العيش والجهد بفتح الجيم المشقة وقد ورد اللاواء في كلامهم بمعنى القحط وعليه نفسر الحديث لما في اكثر الروايات على لاواتها وشدتها والتعاقب في هــذين اللفظين يدل على اختلاف في المراد فيحمل اللاواء على ضيق المعيشة والجهد على ما يصيبهم من الحر والجوع وعلى مايصيب المهاجر فيها من وحشته الغريبة وغير ذلكواماقوله كنت له شفيعا او شهيدا فالفول الاقوم فيه ان يقال او للتقسم لا على الشك من بعض الرواة لان هذا الحديث روى عن سعد وابن عمر وابي ايوب وزيد بن ثابت وابي هربرة وابي سعيد وسفيان بن ابي زهــير الثنوي وسبيعة بنت الحرث الاسلمية رضي الله تعالى عنهم واكثر الروايات عنهم على هذا السياق ويدل على ذلك ان الحديث خرج كذلك من معدن الرسالة لتواطؤ الرواة عليه فالوجه فيه التقسم لان الشك منفي عنه لاسها في اخبار الديانات وانباء الغيب والمراد منه على هذا الاكنت شفيعاً لبعضهم وقد قال في شهداء احد اما هولاً. فانا عليهمشهيد فيحتمل ان يكون شهيدا لمن مات في زمانه شفيعا لمن مات بعده ويحتمل انه اراد انه يشهد لمن اتقى واحسن ويشفسع لمن اساء وعصى فان قيل او ليس يشهد لامته قلنا يشهد على سائرهم بالبلاغ ولا يشهد الالمنوق تدبعهد قال الله تعالى وجئنا بك على هؤلاء شهيدا فالاية تخبر عمن يشهد عليهم والحديث يخبر عمن يشهد لهم وان ذهب الي أن المعني الواو ولو رود الرواية أيضاً بالواو فالتاويل أن نقول أنه أشارة إلى اختصاص أهل المدينة بالجمع بين الفضيلتين الشهادة والشفاعة (كذا في شرح المصابيح للتوربشي رحمه الله تعالي)قوله لأيدعها استثناف مبين اي لايتركها احد رغبة عنها آي اعراضا احتراز من تركها ضرورة (ومنه) حديث آبي هريرة رضي الله تعالى عنه كان الناس اذا رأوا اول الشمرة جاؤا به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا أخذه قال الحديث أنما كانوا يؤثرونه بذلك على انفسهم حباله وكرامة لوجهه المكرم وطلبا للبركة فما جدد الله عليهم من نعمه ويرونه اولى الناس بما سبق اليهم من رزق ربهم واما اعطاؤه صلى الله عليــه وسلم اصغر وليديراه فانه من تمام الشكر والالتفات الى وضع الشيء موضّعه حيث بدأ في اولية ماسيق اليه اولُ بمن هو اقرب الى الضعف وابعد من الذنب ثم أنه رأى أن يراعي المناسبة الواقعة بين الولدان وبين الباكورةوذلكحدثان عهدها بالابداع فيخص به اصغر وليديراه تحقيقا لما به اشير اليه من المماني (ومنه) حديث اليسعيد الحدري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم ان ابراهم حرم مكة فجعلهاحراما الحديث سمىحرم مكة حرماً لتحريم الله فيه كثيرًا ثما ليس بمحرم في غيره والحرم قد يكون الحرام ونظيره زمن وزمان واماً ﴿ اصَافَةُ جَعَلُ كَهُ حَرِمًا الْحَارِرَاهُمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿ او لم روا انا جَمَلنا حَرِما آمَنا فَهَى مَنْ بابِاضَافَةً الشيء الى سببه وذلك لان خليل الله هو الذي سائل الله ذلك كما في قوله سبحانه (واذ قال ابراهيمرب اجمل

وَإِنِّي حَرَّمْتُ ٱلْمَدِينَةَ حَرَامًا مَا بَيْنَ مَأْزِمَنِهَا أَنْ لاَ يُهْرَاقَ فِيهَا دَمْ وَلاَ يُحْمَلَ فِيهَا سلاحُ القِتَالِ وَلاَ تُخْبَطَ فِيهَا شَجَرَةٌ إِلاَّ لِقَافِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ * ﴿ وَعَن ﴾ عَامِر بن سَعْدِ أَنْ سَعْدًا رَكِبَ إِلَىٰ قَصْرِهِ بِالْقَقِيقِ فَوَجَدَ عَبْدًا بَقْطَعُ شَجَرًا أَوْ يَخْبِطُهُ فَسَلَبَهُ فَلَمًا رَجَعَ سَعْدٌ جَاءً وَ أَهْلُ ٱلْعَبْدِ فَكَلَّمُوهُ أَنْ يَرُدً عَلَى غُلاَمِهِمْ أَوْ عَلَيْهِمْ مَا أَخَذَ مِنْ غُلاَمِهِمْ وَرَجَعَ سَعْدٌ جَاءً وَ أَهْلُ ٱلْعَبْدِ فَكَلَّمُوهُ أَنْ يَرُدً عَلَى غُلاَمِهِمْ أَوْ عَلَيْهِمْ مَا أَخَذَ مِنْ غُلاَمِهِمْ وَقَالَ مَعَاذَ ٱللهِ أَنْ أَرُدُ شَدِينًا نَقَلَيْهِ رَسُولُ ٱللهِ صَدَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِى أَنْ يَرُدُ عَلَيْهِمْ وَالْى أَنْ يَرُدُ عَلَيْهِمْ وَالْى أَنْ يَرُدُ عَلَيْهِمْ وَالْمَ مَا أَدُدُ مَنْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِى أَنْ يَرُدُ عَلَيْهِمْ وَالْمَ مَا أَنْ يَرُدُ عَلَيْهِمْ وَالْمَ مَا أَدُو مَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِى أَنْ يَرُدُ عَلَيْهِمْ وَاللهُ مَا أَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمَ مَا أَنْهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ وَالْمَ مَا أَنْ يَرُدُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللهُ مَا أَنْ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمْ وَالَى أَلَاهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ وَالْمَ مَا أَنْ يَرُدُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ وَالْمَ مَا أَنْهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ وَالْمَ عَلَيْهِ وَسَلَمْ وَالْمُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمْ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمْ وَالْمَ لَاللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمْ وَالْمَ عَلَيْهِ وَسَلَمْ وَلَيْهِ مَا أَنْ عَرَالَ عَلَاهُ وَلَا لَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَا لَهُ لَاهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ وَلَا عَلَى عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا لَهُ لَا مُنْ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا لَا لَهُ لِلْهُ عَلَيْهُ وَلَمْ اللّهُ لَهُ لَهُ لَلْهُ عَلَيْهُ وَلَا لَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَمْ اللّهُ اللهُ لَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَا لَهُ لَهُ عَلَيْهِ وَلَا عَلَى اللهُ وَلَا لَهُ لَا لَهُ عَلَيْهُ ولَا لَهُ لَلْهُ عَلَيْهُ وَلَا لَكُوا لَهُ عَلَى اللهُ لَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَا لَا عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَا لَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَا لَا لَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَا لَا لَهُ عَلَاهُ عَلَاهُ مَا لَا لَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَاهُ عَلَاهُ اللهُ عَلَيْهُ وَالْمُ

هذا البلد آمنا) او لانه بين للناس ذلك او لانه هو الذي ميز حدود الحرم بالعلامات فنصب الاعلام عليها من الجهات وقد ورد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها ان أبراهيم نصب انصاب الحرم يريه جبرايل عليه السلام وذهب كثير من العالماء أنه أراد بذلك خريم التعظيم دون ماعداه من الاحكام المتعلقة بالحرم وقد أشرنا فسما تقدم الي ان التحريم الذي ذكر في المدينة ليس من سائر الوجوء بل من وجه دون وجه وفي بعضدون بعض ومن الدليل عليه قوله في هذا الحديث لايخبط شجرها الا العلف واشجار حرممكة لابجوز خبطها محال وهذا. من نملة الفرق بين التحرعين فان قيل وفي هذا الحديث لاينفر صيدها وفي حديث جابر ولا يصاد صيدها قلنا السبيل ان نحمل النهى على ماقاله مالك وغيره من العلماء أنه أحب أن يكون المدينة ما هولا مستا نسأ فان صيدها وان رأى تحريمه نفر يسير من الصحابة فان الجهور منهم لم ينكروا اصطياد الطيور بالمدينة ولم يبدلنا فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن طريق يعتمد عليه وقد قال لابى عمير مافعلالنغير وهذا يدل على انهم كانوا يصطادون الطيور ولو كان حراما ولم يسكت عنه في موضع الحاجة ثم لم يبلغنا عن احد من الصحابــة انه رأى الجزاء في صيد المدينة ولم يذهب ايضا الى ذلك احد من فقهاء الامصار الندين يدور عليهم علم الفتوى قي بلاد الاسلام وفيه واني حرمت المدينة حراما ما بين مازميها حراما نصب على المصدور والتقدير اني حرمت والمدينة فحرمت حراما ومثله قوله سبحانه (والله انبتكم من الارض نباتا ومازميها يكون بدلا عنها ويحتملان يكون حراما مفعول فعل محذوف تقديره وجعلت حراما وبين مازميها مفعولا ثانيا والمازم كل طريق بينجيلين ومنه يقال للموضع الذي بين عرفة والمشعر الحرام المازمان وفي حديث ابي هريرة وجعل معنى رسولاللاصلي الله عليه وسلم اثنى عشر ميلا حول المدينة حمى وقوله حمى يؤيد ماقرر ناه من قول العلماء في محريم صيدها وقطع شجرها لان ماكان على سبيل الحمى لايقـع المنـع عنه على التابيد بل يمنع منه تارة ويرخص فيه اخرى والحمى الماء والكلاء يحمي ويمنع منه والحديث اخرجه مسلم في كتابه وفيه أن لامهراق فيها دم هذا القول وقع موقع التفسير لما حرم كانه قال ذلك ان لايهراق بها دم وليس من المفعولية في شيء اذ لو كان متعلقا بقوله اني حرمت لكان من حقه أن يقول أن يهراق بها دم والمراد من النهي عن أراقة الدم هينا هو النهي عن القتال فيها فأنه يفضي الى اراقــة الدم وانا ذهبنا آلى السبب المفضي اليه دون ظاهر القول لان اراقة الدم الحرام محنوع عنه على الاطلاق والمباح منه لم نجــد فيه اختلافا يعتد بــه عند العلماء الا في حرم مكة ومنه حديث سعد رضي الله تعالى عنه انه وجدا عبدا يقطع شجرا او يخبطه فسلبه اي اخذ ثيـابه والسلب بالتحريك المسلوب والوجه في ذلك النسخ على ما ذكرنا وقدكانت العقوبات في اول الاسلام سارية في الاموال وقد ذكر ذلك

وُعِكَ أَبُو بَكُرْ وَبِلاَلٌ فَجِئْتُ رَسُولَ ٱللَّهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۖ فَأَخْبَرْنُهُ فَقَالَ ٱللَّهُمَّ حَبَّبْ إِلَيْنَا ٱلْمَدِينَةَ كَخُبْنَا مَكَةً أَوْ أَشَدَّ وَصَحْحُهَا وَبَارِكُ لَنَا فِي صَاعِهَا وَمُدِّها وَٱنْقُلُ حُمَّاهَا وَٱجْعَلَهَا بِٱلْجُخْفَةِ مُتَّفَقَ عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴾ عبد ٱللهِ بن عُمَرَ في رُوْيَا ٱلنِّبيّ صلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ٱلْمَدِينَةِ رَأَيْتُ أَمْرَأَةً سَوْدًا ۚ نَائِرَةً ٱلرَّأْسِخَرَجَتْ مِنَ ٱلْمَدِينَةِ حَتَّى نَزَلَتْ مَ أَنَّ وَبَاءَ ٱلْمَدِينَةِ نُقِلَ إِلَىٰ مَهْيَمَةَ وَهِيَ ٱلْجُحْفَةُ رَوَاهُ ٱلْبُخَارِيُّ ﴿ وَعَن ﴾ سُفْيَانَ بن أَ بِي زُهَيْرٍ ا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ ٱللَّهِ عَصْ يَقُولُ يُفْتَحُ ٱلْيَمَنُ فَيَأْ تِي قَوْمٌ يَبُسُونَ فَيَتَحَمَّلُونَ بأ هايهم ْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَٱلْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَأَنُوايَعْلَمُونَ وَيُفْتَحُ ٱلشَّامُ فَيَأْ تِي قُوْمْ يَبُسُونَ فَيَتَحَمَّلُونَ بِأَ هَلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَٱلْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَأَنُوا يَمْلَمُونَوَ يُفْتَحُ ٱلْعَرَاقُ فَيَأَ تِي قَوْمٌ يَبُسُّونَ فَيَتَحَمَّلُونَ إِياً هَلَيْهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَٱلْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لُوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ مُتَّفِّقٌ عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴾ أبي بنظائره في تفسير قوله صلى الله عليه وسلم فله ان يعقبهم بمثل قراه وفيه نفلنيه اي اعطانيه نفلا والنفل الغنيمة تقول منه نفلته تنفيلا اي اعطيته نفلا ومنه قول عائشةرضيالله تعالى عنهاني حديثها وعك آبو بكر وبلالالوعك الحمى وهو ممارستها المحموم حتى تصرعه يقال وعكتها لحمىفهوموعوكواوعكتالكلابالصيداذامرغته فيالتراب قوله تأثرة الرأس اي منتشرة شعر الرأس مشعانة وقد انقضى القول فيه ومهيمة هي الحجفة. وارض مهيمية أي إمبسوطة وسها كانت تعرف فلما ذهب السيل باهلها سميت جحفة وكانت بعد ذلك دار اليهود إيجلونها ولهسذا دعا النبي صلى الله عليــه وسلم بنقل وباء المدينة اليها قال وانقل حمــاها الى الجحفة فلما رأى تلك الرؤيا عرف في تأويلها ان الله تعالى قد استجاب دعوته تفسير الشيء عا يؤول اليه والوباء مرض عام وارض موبؤة اذا كثر مرضها والوباء تمد وتقصر وكانت الجحفة بعد رؤياه هذه اكثر ارضالله وباء (كذا في شرحالمصابيح للتوريشتي رحمه الله تعالى) قوله فيأتي يوم يبسون فيتحملون إهليهم ومن اطاعهموالمدينة خيرلهملوكانوا يعلمون اي يسوقون اموالهم من البس وهو سوق لين يقال للناقة اذا زجرت للسوق بس بس وبسست الناقة وابسستها لغتان وعلى كليتها روى الحديث والمراد منه ان قوما بمن يشهد تلك الفتوحات اذا رأوا ارفاق تلك البلاد وما يدر عليهم من الارزاق دعتهم رغدة العيش مهم حب البلهنية الى استطيان تلك البلاد فيتركون المدينة والمدينة خير لهم لانها حرم الرسول صلى الله عليه وسلم ومنزل الوحي والبركات ثم ان القوم كانوا يخرجون عنها ومهما اهلهم وعيالهم في ذات الله واعلاء كلته ويخاطرون بانفسهم في حفظ الثغور لوجه الله والذب عن حوزة الدمن فاذا تركوا المدينة نظرا الى الحظوظ العاجلة تداخل الخلل والوهن في نياتهم والتست النقيصة باعمالهم وصأر ذمهم في تلك البلاد عن انفسهم وأهاليهم وسعيهم في حيازة ما يقومبهاوده بعد أن كانذلك كله تشوقولهلو كانوا يعلمون اي لوكانوا يعلمون ان المدينة خير لهم نما اختاروا عليها من البلاد (فان قيل) فماذا تقول فيمن تمحمل باهله منها وهو يعلم أن المدينة خير له وقلما يجهل ذلك مؤمن لاسها وقدنص عليه الرسول صلى الله عليه وسلم او ليس قد علم ولم يكن المدينة خيرا له (قلنا) الما ينفي العلم عن هذا الذي ذكرته و نزل مسترلة من لا يعلم لانه رغب عنهًا مع علمه بانها خير له وطنا ومدفنا في عياء ونماته والعالم اذا ترك العمل بما علم ولم ينتفع بعلمسة

هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمَرِثُ بِقَرْبُةٍ أَا كُلُ الْفَرْي يَقُولُونَ يَثُوبُ وَهِي الْمَدِينَةُ نَنْفِي النَّاسَ كَمَا بَنْفِي الْكِيرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ مَثْفَقَ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنَ ﴾ جَابِرِ بَنِ سَمُرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَقُولُ إِنَّ اللهَ سَتَى الْمَدِينَةَ طَابَةَ رَوَاهُ مَسْلِمُ ﴿ وَعِنَ ﴾ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ الله أَنْ أَعْرَابِيًّا بَايَعَ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسُلِمُ ﴿ وَعِنَ ﴾ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ أَنْ أَعْرَابِيًّا بَايَعَ رَسُولَ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسَلِّم اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اللهُ عَلَيْهِ بَيْعَتِي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْرَابِي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى عَبْدُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَعَنَ ﴾ وعن الله قال والله قال رَسُولُ الله صَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَ

صار منلسخاعنه وكان كالذي لم يعلم ومنه حديث ابي هريرة رضيالله تعالىعنهقال رسول الله صلى الله عليهوسلم امرت بقرية تأكل القرى يقولون يثرب الحديث امرت بقرية اي بنزول قرية او باستطيبان قرية ونحو ذلك تأكل القرى تقول العرب اكلنا بني فلان اي ظهرنا عليهم والاصل فيالاكل للشيء الافناء له ثم استعير لافتتاح البلاد وسلب الاموال فكاءًنه قال يأكل اهلها القرى او اضاف الاكل اليها لان اموال تلك البـــلاد تجمع اليها فيه فيها ويثرب من اسماء المدينة قيل هو اسم ارضها سميت باسم رجل من العالقة كان اول من نزلها و به كانت تسمى قبل الاسلام فلما جاء الله بالاسلام غير النبي صلى الله عليه وسلم هذا الاسم فقال بل هي طابة و كا نه كره هذا الاسم لما يؤول اليه من التثريب أو لغير ذلك وقوله وهي المدينة فيه أيضا تنبيه على أن الاسم المقول متروك وجعلت المدينة مكانه ويحتمل ان يكون قوله وهي المدينة على وجــه التفخم كقول الشاعر (م القوم كل القوم يا ام خالد) اي هي المستحقة لان يتخذوها دار الاقامة فتسمى بذلك من قولهممدن بالمكاناذا اقام به وقد اشرنا الى مثل هذا المعنى في تسمية مكة بالبلدة (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى قوله صلى الله عليه وسلم تأكل القرى قال ابن بطال معناه يفتح اهلهـاالقرى فيأكلون اموالهم ويسبون ذراريهم قال وهذا من فصيح الكلام تقول العرب اكلنا بلدكذا اذا ظهرواعليها وسبقه الخطابي الى معنى ذلك أيضاً والله أعلم (كذا في فتح الباري) قوله كالكير كير الحداد هو المبني من الطين وقيل الكير زقه الذي ينفخ فيه والكور ما بني من الطين واصل الـكلمة من الكور الذي هو الزيادة ضموا الـكاف على الاصل في احدَهما وكسروها في الآخر للفرق بين البنائين والمراد في الحديث هو ما بنيمن الطين (وخبثها)مفتوحة الحجاء والباء ما تبرزه النار من الجواهر المعدنية فيخلصها عا تميز. عنها عن ذلكو بروى مضمومة الحاء ساكنة الباءايالشيءالحبيث والاول اشبه لمناسبة الكيرلمسا وقته المعني المراد منه (وطيبها) يروى بكسر الطاء وضم الباء ويروي بفتح الطاء وكسر الياء المشددة وهي الرواية الصحيحة وذلك اقوم معنى لانه ذكر في مقابلة الحبث واية مناسبة بين الكير والطيب وهــذا القول صدر منه صلى الله عليه وسلم على وجه التمثيل فجعل مثل المدينة وما يصيب ساكنيه من الجهد والبلاء كمثل الكير وما يوقد عليه في النـــار فيمنز به

الحبيث من الطيب فيذهب الحبيث ويبقى الطيب فيه ازكى ماكان واخلص وكذلك المدينة تنني شرارها بالحمى والوصب والجوع وتطهر خياره وتزكيهم والله تعالى اعلم (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله لا تقوم الساعة حتى تنني المدينة شرارها قال الطبي رحمه الله تعالى يحتمل ان يكون ذلك فيزمنه صلى الله عليه وسلم لان بعثته من اشراط الساعة وان يكون حين خروج الدجال وقصده المدينــة (ق) قوله ط انقاب المدينة ملائكة جمع نقب بسكون القاف وهو الطريق بين جبلين قاله الطبي والاظهر ان المراد به مطلق الطريق او اربد بالانقاب الابواب والمراد ملائكة حرسة لا يدخلها اي المدينة او انقامها الطاعون ولا الدجال هو محتمل ان يكون حكما مستقلا وكون الملائكة على الانقاب عنزلة الحجــاب واقفين على بابه تعظما لجنابه وان يكون حكما مرتباً على الاول بان يكونوا مانعين دخول الجن من الكفار من اثر ضربهم وطعنهم ظهور الطاعون ودخول الدجال الذي هو مسحور ومسخر لهم او م مسخرون له ابتلاء منه تعالى على عبساده فحفظ الله تعالى منه أهل الحرمين الشريفين ببركة مــا فيها مــــ البقعتين المنيفتين والله أعــلم (ق) قوله ليس من بلد الا سيطؤه الدَّجال اي يدوسه ويدخله ويفسده الا مكة والمدينة نصب على الاستثناء ليس نقب من أنقابها الاعليه الملائكة صافين عرسونها اي يحفظون اهلها فينزل اي الدجال بعد أن منعته الملائكة السبخسسة بكسر الباء صفة وهى الارض التي تعلوها الملوحة ولا تكاد تنبت الا بعض الشجر وبفتحهـــا اسم وهو موضع قريب من المدينة فترجف المدينة بضم الجم اي تضطرب باهلها اى ملتبسة بهم وقيل البساء للتعدية اى تحركهم وتزلزلهم ثلاث رجفات بفتح الجم فيخرج اليه اى الى الدجال كل كافر ومنافق والله اعلم (ق) قوله لا يكيله أهل المدينة احدًّاي بالمكر والخــداع الآ انماع أي ذهب وهلك كما ينهاع الملح أي كما يذوب الملح في المــاء والله اعلم (ق) وقال الحـافظ العسقلاني رحمه الله تعالى في افراد مسلم من طريق عامر بن سعد عن ابيــه في اثناء حديث ولا يريد احد أهل المدينة بسوء ألا أذابه ألله في النار ذوب الرصاص أو ذوب الملح في المساء قال عياض هذه الزيادة تدفع اشكال الاحاديث الاخر وتوضح ان حكمه هذا في الآخرة وعممل ان يكون المراد من ارادها في حياة النبي صلى الله عليه وسلم بسوء اضمحل امره كما يضمحل الرصاص في النار ويحتملان يكون المراد لمن ارادها في الدنيا بسوء وانه لا يمهل بل يذهب سلطانه عن قريب كما وقع لمسلم بن عقبة وغسيره فانه

﴿ وعن ﴾ أَنْسِ أَنْ ٱلنِّي صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرِ فَنَظَرَ إِلَىٰ جُدُرَانِ الْمَدِينَةِ أَوْضَعَ رَاحِلَتهُ وَإِنْ كَانَ عَلَى دَابَّةٍ حَرْكَهَا مِنْ حُبَّهَا رَوَاهُ ٱلْبُخَارِيُ اللَّهُمَ إِنْ كَانَ عَلَى دَابَّةٍ حَرْكَهَا مِنْ حُبَّهَا رَوَاهُ ٱلْبُخَارِيُ اللَّهُمَ إِنَّ ﴿ وَعَنَهُ اللَّهُمَ إِنَّ اللَّهُمَ إِنَّ اللَّهُمَ إِنَّ اللَّهُمَ إِنَّ اللَّهُمَ إِنَّ اللَّهُمَ مَكَةً وَإِنِي أَحَرِّمُ مَا بَيْنَ لاَبَتَهَا مُتَفَقَّ عليهِ ﴿ وَعَنَ ﴾ سَهْل بْنِ سَعْدَقَالَ إِبْرَاهِمِيمَ حَرِّمَ مَكَةً وَإِنِي أَحَرِّمُ مَا بَيْنَ لاَبَتَهَا مُتَفَقَى عليهِ ﴿ وَعَنَ ﴾ سَهْل بْنِ سَعْدَقَالَ وَلَهُ اللَّهُ مَلًا اللَّهُ مَا أَنْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحُدُ جَبَلُ يُعِينًا وَنُحِيثُهُ رَوَاهُ ٱلللّٰهِ صَلَّىٰ ٱلللّٰهِ صَلَّىٰ ٱلللهِ صَلَّىٰ ٱلللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحُدُ جَبَلْ يُعَيِّنَا وَنُحِيثُهُ رَوَاهُ ٱلللّٰهِ صَلَّىٰ ٱلللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحُدُ جَبَلْ يُعَيِّنَا وَنُحِيثُهُ رَوَاهُ ٱللّٰهِ عَلَىٰ اللّٰهِ عَلَىٰ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحُدُ جَبَلْ يُعَيِّنَا وَنُحِيثُهُ وَوَاهُ ٱلللّٰهِ عَلَىٰ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ أَحُدُ جَبَلْ يُعَيِّنَا وَنُحِيثُهُ وَوَاهُ ٱللّٰهِ عَمَلَىٰ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحُدُ جَبَلُ يُعِينًا وَنُحِيثُهُ وَوَاهُ ٱلللّٰهِ عَلَىٰ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحُدُ جَبَلْ يُعِينًا وَنُحِيثُهُ وَوَاهُ ٱلللّٰهِ عَلَىٰ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحُدُ جَبَلْ يُعْتِينًا وَنُحِيثُهُ وَاللّهُ إِنّٰ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاللّٰ مَنْهُ إِنَّا لَا لَهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ اللّٰهُ عَالَىٰ اللّٰهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَىٰ إِنْ عَلَىٰ اللّٰهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَاللّٰ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ إِنْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَاللّٰ اللّٰهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّٰهُ وَاللّٰ اللّٰهُ عَلَىٰ اللّٰهُ عَلَيْهُ عَلَىٰ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ عَلَالًا عَبْلَهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰ اللّٰهُ اللّٰ

الفصل الثانى ﴿ عَنَى الْمَدِينَةِ اللَّذِي حَرَّمَ رَسُولُ اللهِ صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَابَهُ أَخَذَ رَجُلاً يَصِيدُ فِي حَرَمِ الْمَدِينَةِ اللَّذِي حَرَّمَ رَسُولُ اللهِ صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرَّمَ هَذَا الْحَرَمَ إِنَّا اللهِ فَكَلَّمُوهُ فِيهِ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرَّمَ هَذَا الْحَرَمَ إِنَّا أَخَذَ أَحَدًا يَصِيهُ فِيهِ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرَّمَ هَذَا الْحَرَمَ إِنَّا أَخَذَ أَحَدًا يَصِيهُ فِيهِ فَلْبَسَلُنَهُ فَلاَ أَرُدُ عَلَيْكُمْ طُعْمَةً أَطْعَمَنِيمًا رَسُولُ اللهِ صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ وَلَا أَرُدُ عَلَيْكُمْ طُعُمَةً أَطْعَمَنِيمًا رَسُولُ اللهِ صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ وَوَاهُ أَبُودَاوُدَ ﴿ وَعَنَ ﴿ صَالِحٍ مَوْلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَىٰ أَنْ يَعْطَعُونَ مِنْ شَجَرِ الْمَدِينَةِ فَأَخَذَ مَتَاعَمُمْ وَقَالَ مَنْ قَطَعَ مِنْ شَجَرِ الْمَدِينَةِ فَأَخَذَ مَتَاعَمُمْ وَقَالَ مَنْ قَطَعَ مِنْ شَجَرِ الْمَدِينَةِ فَالْمَدِينَةِ وَقَالَ مَنْ قَطَعَ مِنْ شَجَرَ الْمُدِينَةِ فَالْمَدِينَةِ وَقَالَ مَنْ قَطَعَ مِنْ شَجَرَ الْمَدِينَةِ فَالْمَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وَقَالَ مَنْ قَطَعَ مِنْ شَجَرَ الْمَدِينَةِ فَالْمَ وَقَالَ مَنْ قَطَعَ مِنْهُ شَيْثًا فَلِمَنْ أَخَذَهُ سَلَيْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وَقَالَ مَنْ قَطَعَ مِنْ شَجَرَالْمَدِينَةِ فَالْمَرُونَ مَنْ الْعَدَى اللهُ اللهُ وَقَالَ مَنْ قَطَعَ مِنْهُ شَيْثًا فَلِمَنْ أَخَذَهُ سَلَيْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وَقَالَ مَنْ قَطَعَ مِنْهُ شَيْثًا فَلِمَنْ أَخَذَهُ سَلَيْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدُ وَالْا مَنْ قَطَعَ مِنْهُ شَيْشًا فَلِمَنْ أَخَذَهُ سَلَيْهُ مَ وَالْهُ وَالْوَدَ وَالْوَالَ مَنْ قَطَعَ مَنْهُ شَيْشًا فَلِمَنْ أَخَذَهُ سَلَيْهُ مَوالًا مَا وَلَا مَنْ وَقَالَ مَنْ وَقَالَ مَنْ وَقَالَ مَنْ اللَّهِ مَوْلًا مَا مَنْ الْعَلَا الْعَلَا الْعَلَا الْعَلَا الْعَلَا الْعَلَا الْمَدَالُ اللهُ اللّهُ اللهُ مَا اللهُ اللهُ الْعَلَا اللّهُ اللّهُ ا

عوجل عن قريب والله اعلم (كذا في فتح الباري) قوله فنظر الى جدران المدينة ضم الاولين جمع جدرجمع جدار اوضع اي اسرع راحلته والايضاع مخصوص بالبعير والراحلة النجيبوالنجيبة من الابل وفي الحديث الناس كابل مائة لا تجد فيها راحلة وان كان على دابة كالبغل والفرس حركها من حبها اي من اجل حبه صلى الله عليه وسلم اياها او اهلها ولنعم ما قيل :

إلى المنافقين والحقام ما يكون الشوق يوما به اذا دنت الحيام من الحيام به والله اعلم (ق) قوله هذا جبل مجبنا ونجبه قبل هذا مجاز باعتبار عبة اهلها وم المؤمنون واهل التوحيد من الانصار كما انشد (ومن مذهبي حب الديار لاهلها) ولذا قال في مقابله وعير حبل يغضناو نغضا كنيها المنافقين والحق انه محول على ظاهره لايداع العلم والفهم ولوازمها من المحبة والعداوة في الجمادات على ما يليق بشأنها خصوصا مع الانبياء والاولياء خصوصا سيد الانبياء وسلطان الاولياء وكان عبوب العالمين لكونه عبوب رب العالمين ومن احبه الله احبه كل شيء اذ كل شيء خلقه و محنين الحذع الفارقته وسلطان الاولياء و المقام المذكور اعني اذا وهو حديث مشهور بلغ حد التواتر احد جبل عبنا و عبه الظ ان هذا القول ايضا في المقام المذكور اعني اذا طلع احد فني العدول عن اسم الاشارة والتعبير باسمه تشريف و تعظم له كما يكون بذكر اسم الحبوب و محتمل

قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ صَبْدَ وَجَ وَعِضَاهَهُ حِرْمٌ مُحَرَّمٌ لِلهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ الْخَطَّابِيُ أَنَّهُ بَدَلَ أَنَّهَا فَوَقَالَ مُعْيِ السَّنَةِ وَجُ ذَكَرُوا أَنَّهَا مِنْ نَاحِيَةِ الطَّائِفِ وَقَالَ الْخَطَّابِيُ أَنَّهُ بَدَلَ أَنَّهَا فَوَقَالَ مُحْرَ قَالَ مَلَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ استَطَاعَ أَنْ يَمُوتَ بِأَلْمَدِينَةِ وَلَيْهُ وَاللّهَ مَن استَطَاعَ أَنْ يَمُوتَ بِأَلْمَدِينَةِ وَاللّهَ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَن استَطَاعَ أَنْ يَمُوتَ بِأَلْمَدِينَةِ وَاللّهَ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَمَالًا مَا اللّهُ وَاللّهُ وَسَلّمَ قَالَ عَلَا لَهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ قَالَ عَلَا اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ قَالَ عَلْهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ قَالَ عَلَا اللّهِ عَلَيْهُ وَسَلّمَ قَالَ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ قَالَ حَدِيثٌ خَرِيبٌ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ قَالَ عَلْهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ قَالَ عَلْهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ قَالَ عَلْهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ قَالَ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ قَالَ عَلْهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ قَالَ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ قَالَ الللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ قَالَ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ قَالَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ الللللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ الللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللللللللللمُ الللللّهُ الللللللللللمُ الللللللمُ اللللللمُ اللللللمُ الللهُ الللهُ الللّهُ الللللمُ الللللمُ اللهُ الللمُ اللهُ الللللمُ ال

ان يكون مدوره في وقت آخر لم يكن بحضرته (كذا في اللمعات) قوله أن صيدوج بفتح الواو وتشديد الجيم في النهاية موضع بناحية الطائف وفي القاموس اسم واد بالطائف لا بلد به وعضاهيه أي اشجــار شوكه حرم بكسر فسكون قال السيد جمال الدين حرم وحرام لغتان كحل وحلال (قلت) وقرىء مها قوله تعالى (وحرام طى قرية اهلكناها انهم لا يرجعون) محرّم تأكيد لحرم لله متعلق بمحرم اي لامره او لاجل اولياءه اذ روى انه حرمه على سبيل الحمى لافراس الغزاة قال الطيبي رحمه الله تعمالى محتمل ان يكون ذلك التحريم في وقت مخصوص ثم نسخ ذكر الشافعي رحمه الله تعالى انه لا يصادفيه ولا يقطع شجره ولم يذكر فيــه ضاناً وفي معناه النقييع بالنون وتقدم نقل شرح السنة وحاصله ما يوافق مذهبنا من ان النقييع حماه صلى الله عليه وســلم لا بل الصدقة ونعم الجزية وقد اتففوا على حل صيده وقطع نبأته لان المقصود منه منع الكلاء من العامة ولا يجوز بيع النقيع ولا بيع شيء من اشجاره كالموقوف وقيل يجوز ان يكون التحريم على سبيل الحرمة والتعظم لهليصير حمى للمسلمين اي مرعى لافراس المجاهدين لارعاها غيرها والله اعلم (ق) وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى وذلك انه صلى الله عليه وسلم كان يريد غزوة الطالف واعلمه الله تعالى انسيكون معه الجم الغفير من المهاجرين والانصار والطلقاء واعراب المسلمين فرآى ان يحمي ذلك ليرتفق به المسلمون ويتقووا به على محاصرة اهل الطائف ويدل على ذلك ما روي في هذا الحديث ان ذلك كان قبل غزوةالطائف وحصاره ثقيفا والله اعلم (كذا في شرح المصابيح) قوله من استطاع ان يموت بالمدينة أي يقم بهاحي يدركه الموتُّعَةُ فَلَيْمَتُ بِهَا أَي فَلَيْهُمْ بِهَا حَتَى يُمُوتُ بِهَا فَأَنِي اشْفَعَانَ يُمُوتُ بِهَا أِي فِي عُو سَيْئَاتُ العاصينُ ورفع درجات المطيعين والمانى ثفاعة مخصوصة باهلها لم توجد لمن لم يمت بها ولذا قيلالافضل لمن كبرعمره او ظهر امره بكشف والهام من قرب اجله ان يسكن المدينة ليموث فيها ويؤيده قول عمر رضي الله تعالى عنه اللهم ارزقني شهادة في سبيلك واجعل موتي ببلد رسولك والله اعلم (ق) وهذا العبد الضعيف غفر الله له وعفا عنه وعن والديه واولاده واهله يدعو ويتمثل بدعاء امير المؤمنين عمر بن الخطاب في حضرة الملك الوهاب اللهم ارزقنا شهادة في سبيلك واجعل موتنا ببلد رسولك آمين برحمتك يا ارحم الراحمين ياذا الجلال والاكرام ربنا تقبلمناانك انت السميع العليم قوله آخر قرية من قري الاسلام خراباً المدينة فيه اشارة الى ان عمارة الاسلام منوطــة

إِنَّ ٱللهَ أَوْحَىٰ إِلَيَّ أَيِّ هُوُلاَء ٱلثَّلاَئَةِ نَزَلْتَ فَهِيَ دَارُ هِجْرَتِكَ ٱلْمَدِينَةِ أَوِ ٱلْبَحْرَيْنِ أَوْ قِنْسْرِينَرَوَاهُ الْمَدِينَةِ أَوْ ٱلْبَحْرَيْنِ أَوْ قِنْسْرِينَرَوَاهُ الْمَدِينَ

الفصل الثالث المحمد الدَّجّالِ لَهَا يَوْمَيْد سَبْعَةُ أَبُوابِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِللهُمْ الْمُحَلِّ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِللهُمَّ اَجْعَلْ بِالمَمَدِينَةِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِللهُمَّ اجْعَلْ بِالمَمَدينَةِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِللهُمَّ اجْعَلْ بِالمَمَدينَةِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِللهُمَّ الْجَعَلْ بِالمَمَدينَةِ مَنْ النّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴿ وَعَن ﴿ رَجُلُ مِنْ آلِ الْخَطَّابِ عَنِ ضَعْفَيْ مَا جَعَلْتَ بِحَكَةً مِنَ الْبَرَكَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴿ وَعَن ﴿ رَجُلُ مِنْ آلِ الْخَطَّابِ عَنِ النّبِي صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ ذَارَنِي مُتَعَمِّدًا كَانَ فِي جَوَادِي بَوْمَ الْفَيَامَةِ وَمَنْ مَاتَ فِي أَحْدِ سَكَنَ الْمَدِينَةَ أُوصَبَرَ عَلَى بَلاَيْهَا كُنْتُ لَهُ شَهِيدًا وَشَفِيعًا بَوْمَ الْفَيَامَةِ وَمَنْ مَاتَ فِي أَحَد سَكَنَ الْمَدِينَةَ أُوصَبَرَ عَلَى بَلاَيْهَا كُنْتُ لَهُ شَهِيدًا وَشَفِيعًا بَوْمَ الْفَيَامَةِ وَمَنْ مَاتَ فِي أَحَد سَكَنَ الْمَدِينَةَ أُوصَبَرَ عَلَى بَلاَيْهَا كُنْتُ لَهُ شَهِيدًا وَشَفِيعًا بَوْمَ الْفَيَامَةِ وَمَنْ مَاتَ فِي أَحَد الْحَرَمَيْنِ بَعَثَهُ اللهُ مِنَ الآمَنِينَ يَوْمَ الْفَيَامَةِ فِي عَلَى الْالْمَالِي الْمُعَلِيلَةُ وَمَا الْمَالِي الْمَلْمَ الْمُعَلِيلَةِ وَالْمُ الْمُعْمَلِكُ وَالْمَالِ الْمُعْمَلِدُ اللهُ مَا الْمَعْمَلِهُ وَالْمُ الْمُعْمَالِهُ اللهُ اللهُ اللهُ الْمُعْمَالِ الْمَعْمَلِي اللهُ الله

﴿ وَعَن ﴾ بَحْنِي بْنِ سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ ﷺ كَانَ جَالْسَا ۖ وَقَبْرُ ۖ بُحْفَرُ بِٱلْمَدِينَةِ فَٱطَّلْعَ

بعارتها وهذا ببركة وجوده صلى الله عليه وسلم فيها (ق) قوله أن الله أوحى الي " أي هؤلاء الثلاثة منصوب **على ال**ظرفيسة لقوله نزلت اي للاقامة بها والاستطيان.فيهافهي.دارهجر تكالمدينةبالجرعلىالبدليه.من|اثلاثة|والبحرين وهوموضعمشهوروقيلموضع بين بصرةوعمان وقال الطيبي جزيرة ببحرعمان او قنسرين بكسر القاف وفتح النون الاولى المشددة ويكسر بلد بالشام والنبي صلى الله عليه وسلم أوحي اليه أولا بالتخيير بين هذه الثلاثة تم عين له احداها وهي افضلها والله اعلم (ق) قوله اللهم اجعل بالمدينة ضعفي ما جعلت بمكة من البركة أي مثليه في الاقوات وتركة الدنيا ـــ بقرياة قوله في الحديث الآخر اللهم بارك لنا في صاعنا ومدنا ويحتمل أن يريد ماهو اعم من ذلك لكن يستثنى من ذلك ماخرج بدليل كتضعيف الصلاة بمكة على المدينة والله اعلم (فتح الباري) قوله من زارنى متعمداً اي لايقصد غير زيارتي من الامور التي تقصد في اتيان المدينة من التجارة وغيرهاوالمني لايكون مشوبا بسمعة ورياء واغراض فاسدة بل يكون عن احتساب واخلاس ثوابكان في جواري بكسر الجم اي مجاورتي او محافظتي يوم القيامة ومن سكن المدينة اي اقام مها او استوطنها وصبر على بلائها منحرها وضيق عيشها كنت له شهيدا اي لطاءته وشفيعا لمصيته يوم القيامة ومحتمل ان تكون الواو عمني او ومن مات في احد الحرمين اي مؤمنا بعثه الله من الا منين اي من الفزع الاكبر او من كل كدورة والله اعلم (ق) قوله من حج فزار قبري بعد موتي الحديث الاحاديث في هذا الباب كثيرة وفضائل الزيارة شهيرة وقد بسط الكلام في هذا المرام العلامة السبكي في شفاء السقام ولذا قالمشانخنا رحمهم الله تمالي زيارة قبر النبي علي الله من افضلالمندوبات وني منالك العلامة القاري وشرح المختار قريبة منالوجوبلناله سعةوالتهاعلم قوله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جالسا اى في المقبرة وقبر يحفر بالمدينة فاطلع بتشديد الطاء اي نظر

رَجُلُ فِي ٱلْفَبْرِ فَقَالَ بِشِنَ مَضْجَعُ ٱلْمُؤْمِنِ فَقَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَمَا قَلْتَ قَالَ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَ مِثْلَ الْفَتْلِ فِي سَبِيلِ ٱللهِ مَا عَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَ مِثْلَ ٱلْفَتْلِ فِي سَبِيلِ ٱللهِ مَا عَلَى ٱللهُ مَسَلِ بُعْمَةً أَحَبُ إِنَّا مِثْلَ ٱلْفَتْلِ فِي سَبِيلِ ٱللهِ مَا عَلَى ٱلْأَدْضَ بُعْمَةً أَحَبُ إِنَّا مِثَلًا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ رَوَاهُ مَالِكُ مُرْسَلاً ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبْنِ عِبَّاسٍ قَالَ إِنَّ عِبَّاسٍ قَالَ عَمْرُ إِنْ ٱلْخَطَّابِ سَمِعْتُ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُو بِوَادِي ٱلْعَقِيقِ يَعْوَلُ وَاللهِ مَا عَمْرَةً وَقُلْ عَمْرَةً فِي حَجَدًا عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَمْرُ وَقُلْ عَمْرَةً فِي حَجَدًا عَلَى مَلِ فِي هَذَا ٱلْوَادِي ٱلْمُبَارِكِ وَقُلْ عَمْرَةً فِي حَجَدًا عَوَى الْمُنَاقِ وَقُلْ عَمْرَةً وَقُلْ عَمْرَةً وَقَلْ عَمْرَةً وَقَلْ عَمْرَةً وَقُلْ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَالَ اللهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَى الللهُ عَلَى

رجل في القبر فقال بئس مضجع المؤمن بفتح الجيم مرقده ومدفنه فال الطيبي اي هذا القبر يمني المخصوص بالذم محذوف والمدني كون المؤمن يضجع بعد موته في مثل هذا المكان ليس محودا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بئس ماقلت أي حيث اطلقت الذم على مضجع المؤمن مع أن قبره روضة من رياض الجنة قال الرجل أني لم اردهذا اي هذا المنى أو هذا الاطلاق وأنما اردت القتل في سبيل الله أي له أو أردت أن الشهادة في سبيل الله أفضل من الموتعلى الفراش فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تقريراً لمراده لامثل القتل بالنصب أي ليس شيء مثل القتل في سبيل الله ثم ذكر فضيلة من يموت ويدفن في المدينة سواء يكون بشهادة او غيرها وقال ما على الارض بقعة احب الي الرفع وقيل بالنصب أن يكون قبري بها أي بتلك البقعة منها أيمن المدينة ثلاث مرأت ظرف لجميع المقول الثاني او للفصل الثاني من الكلام وقد اجميع العاماء رحمهم الله تعالى على ان الموت بالمدينة افضل بعد اختلافهم ان الحجاورة بمكة افضل او بالمدينة اكمل ولهذاكان من دعاءعمر رضي رضي الله تعالى عنه الاهم أرزقني شهادة في سبياك واجعل موتى ببلد رسولك وقال الطيبي رحمه الله تعالى معناء اني ما اردت أن القبر بئس مضجع المؤمن مطقاً بل أردت أن دوت المؤمن في الفرية شهيدا خير من موته في -فراشه وبلده واجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله لامثل القتل ايليس الموت؛المدينة مثل القتل فيسبيل الله اي الموت في الفرية بل هو افضل واكمل فوضع قوله ماطي الارض بقعة النح موضع قوله هل هو افضل واكمل فاذا لابمه في ليس واسمه محذوف والقتل خبره اهوهو بظاهره نخالف ماعليه الاجماع من انالشهادة في ا سبيل الله أفصل من مجرد الموت بالمدينة بل تقدم في الحديث مايدل على أن الموت في الغربة أفضل من الموت في بالمدينة فتكون الفضيلة السكاملة ان يجمع له ثواب الفربة والشهادة بالدفن بالمدينة والله تعالى اعلم (ق) قوله بوادي العقيق محل قريب من ذي الحليفة ذكره ابن حجر رحمه الله تعالي وفيالنهايةوادبالمدينةوموضعةريب من ذات عرق ولما كان هذا الوادي بقرب المدينة وما حولها يدخل في فضلها ذكره المصنف في هذا الباب والله تعالى اعلم بالصواب (ق) الحمد للهالذي قدتم كتاب الحج بتوفيقه واعانته اللهم اني اسألك التوفيق لمحابك منالاعمالوالنيسيرفياتمامهذا التعليق خالصالوجهك الجليل ياذا الجلالوالاكرام اللهم ارزقني شهادة في سبيلك واجعل موتي ببلد رسولكصلى المتعليهوسلمآمين يا ارحم الراحمين وصلى للتنتعالى على سيدنا ومولانا وشفيعنا محر وعلى آلهواصحابه واتباعه اجمعين

حراب البيوع الله الله الله الله الله المالة المال

الفصل اللول ﴿ عن ﴾ المقدام بن مَعْدِ يكَرِبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ مَا اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْ يَدَيْهُ وَإِنَّ نَبِي اللهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلاَمُ مَا أَكُلُ مِنْ عَمَلِ يَدَيْهُ وَإِنَّ نَبِي اللهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلاَمُ كَانَ بَا كُلُ مِنْ عَمَلِ يَدَيْهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُ ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي هُرَبْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ كَانَ بَا كُلُ مِنْ عَمَلِ يَدَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللهَ طَيْبَ لاَ يَعْبَلُ إِلاَّ طَيْبًا وَإِنَّ اللهَ أَمْرَ الْهُوْمِنِينَ بِمَا أَمْرَ بِهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللهَ طَيْبَ لاَ يَعْبَلُ إِلاَّ طَيْبًا وَإِنَّ اللهَ أَمْرَ الْهُومِنِينَ بِمَا أَمْرَ بِهِ الْهُومُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللهَ عَلَيْهِ اللهُ عَنْهُ اللهُ ا

-هﷺ كتاب البيوع ﷺ ﴿ باب الكسب وطلب الحلال ﴾

قال الله عز وجل (وجعلنا النهار معاشا) فذكره في معرض الامتنان وقال تعالى ﴿ وجعلنا لَـكُم فيهامعايش قليلا ماتشكرون) فجملها نعمة وطلب الشكر عليها وقال تعالى (ليس عليكم جناحان تبتغوا نضلا من ربكم) وقال تعالى (وآخرون يضربون في الارض يبتغون من فضل الله) وقال تعالى (فانشروا في الارض وابتغوا من فضل الله) وقال تعالى (كلوا من الطيبات واعملوا صالحا) امر بالاكل من الطيبات قبل العمل وقيل ان المراد به الحلال وقال تعالى (ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل) وقال تعالى (ان الدبن يأكلون امو ل اليتامي ظلمًا) الاية (كذا في الاحياء) وقال تعالى (يا ايها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ماكسبتم) وقال تمالى (واحل الله البيـع وحرم الربا) قوله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اكل احدطعاما قط بفتح القاف وتشديد الطاء اي ابدا خيرا اي افضل او احل او اطيب من ان يأكل من عمل يديه بالنثنية لان غالب المزاولة بهما وان نبي الله داؤد عليه الصلاة والسلام وهو بالنصب على انه بدل|وعطف ييانوخص،الذكر لنعام الله تعالى آياه قال الله تعالى (وعلمناه صنعة لبؤس لكم) كان يأكل من عمل يديه قال المظهر فيه تحريض على الكسب الحلال فانه يتضمن فوائد كثيرة (منها)ايصال النفعالى المكتسب باخذ الاجرة ان كان العمل لغيره وبحصول الزيادة على رأس المسال ان كان العمل تجارة (ومنها) ايصال النفع الى الناس بتهيئة اسبابهم من حول ثيابهم وخياطتهم ونحوهمامما يحصل بالسعي كغرس الاشجار وزرع الاقوات والثمار (ومنها) ان يشتغل الكا-ب به فيسلم عنالبطالةواللهو (ومنها) كسر النفس به فيقل طغيانها ومرحها (ومنها) ان يتعفف عن ذل السؤال والاحتياج الى الغير وشرط المكتسب أن لايعتقد الرزق من الكسب بل من ألله الكريم الرزاق ذي القوة المتين ثم في قوله وان نبي الله النح توكيد للتحريض وتقرير له يعني الاكتساب من سنن الانبياء فسان نبي الله داود كان يعمل السرد ويبيعه لقوته فاستنوا به (ق) قوله لا يقبل الاطبيا قال القاضي رحمه الله تعالى العليب ضد الخبيث فاذا وصف به تعالى اريد به انه منزه عن النقائص مقدس عن الافات واذا وصف به العبد مطلقا اريد

كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَارَزَقْنَا كُمْ ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلِ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْمَتَ أَغْبَرَ يَمَدُّ بَدَبِهِ إِلَى السَّمَاءُ يَارَبِ وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ وَمَشْرَ بَهُ حَرَامٌ وَمَلْقِسَهُ حَرَامٌ وَغُدِي بِالْحَرَامِ فَأَنَى يُسْتَجَابُ لِذَلِكَ رَوَاهُ مَسْلِمٌ ﴿ وعنه ﴾ قال قال رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانُ لاَ يُالِي الْمَرَ ثُمَا أَخَذَ مِنْهُ أَسِ الْحَلَلِ أَمْ مِنَ الْحَرَامِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُ وَمَلَمُ الْحَلَلُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَلَلُ بَيْنَ وَمَنْ الْعَمَانِ بَنِ بَشِيرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَلَلُ بَيْنَ وَالْمَهُنَ عَبَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَلَلُ بَيْنَ وَالْمَهُنَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُحْرَامُ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا مُشْتَبِهَاتَ لاَيَعْلَمُهُنَ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَمَنِ اتَقَى الشَّبُهَاتِ السَّبَرَا لِينِهِ وَالْحَرَامُ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا مُشْتَبِهَاتَ لاَيَعْلَمُهُنَ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَمَنِ اتَقَى الشَّبُهَاتِ السَّبَرَا لَي لِينِهِ وَالْحَرَامُ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا مُشْتَبِهَاتَ لاَيَعْلَمُهُنَ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَمَنِ اتَقَى الشَّبُهَاتِ السَّبَرَا لِينِهِ وَمَنْ وَقَعَ فِي الشَّبُهُمَاتِ وَقَعَ فِي الْهُ مَالُهُ وَإِنَّ فِي الشَّهُ عَلَيْهُ وَالْ قَالَ الْمَاسُونُ عَى اللهُ وَإِنَّ فِي الْمُحْرَامُ اللهُ وَإِنَّ فِي الْمُعَمَّى إِنْهُ عَلَيْمُهُ أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا يَرَعُ فِيهِ أَلا وَإِنَّ لِكُلُ مَلِكُ حَى اللهَ وَإِنَّ لِكُلُ مَلْكُ حَى اللهُ عَلَامُهُمُ اللهُ عَارِمُهُ أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ وَمُعْتَا إِذَا لَا وَانَ لِكُلُ مَلِكُ عَلَيْهِ اللهُ وَإِنَّ لِكُلُ مَلِكُ حَى اللهُ وَانَ لِكُلُ مَلِكُ حَى اللهُ وَانَ لِيكُلُ مِلْكُ عَلَى الْعَلَمُ الْمَالِقُوالِ الْمَالِقُولُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَالْمَا وَالْمَالِقُولُ الْمُهُمُ الْمُتَهُ الْمَالِقُولُ الْمُولِقُ الْمُولِقُ الْمَالِقُولُ اللّهُ وَالْمَا وَالْمَالِقُ اللّهُ وَالْمُعَلِيمُ اللهُ وَالْمَا مُعَلِّهُ الْمَالِقُ الْمَالِمُ الْمَالِقُ الْمَالِقُ الْمَالِقُ اللهُ مَا اللهُ اللهُ وَالْمَا وَالْمَالِكُ اللهُ مَا الْمَالِقُ اللّهُ مَا مَا اللهُ الْمَالِقُ اللّهُ الْمَالِقُ اللهُ ال

به أنه المتعري عن رذائل الاخلاق وقبائح الاعمــال والمتحلى بأضــداد ذلك وأذا وصف به الاموال أريد به كونه حلالًا من خيار الاموال ومعني الحديث آنه تعالى منزه عن العيوب فلا يقبل ولا ينبغي أن يتقرب اليه الا بما يناسبه في هذا المهنى وهو خيار اموااكم الحلال كما قال تعالى (لن تنالوا البر حتى تنفقوا بما تحبون) (ق) قوله ثم ذكر الرجل يطيل السفر اشعث اغير قال التور بثني رحمه الله تعالى اراد بالرجل الحاج الذي اثر فيه السفر واخذ منه الجهد واصابه الشعث وعلاه الغبرة فطفق يدعو الله إعلى هذه الحالة وعندها نهيآمن مظان الاجابة فلا يستجاب له ولا يعبآ ببؤسه وشقائه لانه ملتبس بالحرام صارف النفقة من غير حلها قال الطيبيرحمه الله تعالى فَاذَا كَانَ حَالَ الحَاجِ الذي هو في سبيل الله هذا فما بال غيره وفي معناه امر المجاهد في سبيل الله لقوله صــلي الله عليه وسلمطوبي لعبد آخذ بعنان فرسه في سبيل الله اشعث رأسه مغبرة قدماه (ق) قولهاممن الحلال ممن الحرام يهني الاخذ من الحلالوالحرام مستورعنده لا يبالي بايها اخذ ولا يلتفت الى الفرق بين الحلال والحرام كقوله تعالى (سواء عليهم اانذرتهم لم لم تنذرهم) اي سواء عليهم انذار ك وعدمه والله اعلم (ط) قوله الحلال بين والحرام بين وبينها أمور مشتبهات اراد ان الشرع بين الحل والحرمة وكشف عن المحظور والمباح بحيث لا خفاء بالاصل الذي اسس عليه الامر وانما يقع الشبهة في بعض الاشياء اذا اشبه الحلال من وجه واشبه الحرام من وجه وذاك بالنسبة الى الاكثرين دون العموم فان من الاشخاص من لا يشتبه ذلك ايضا عليه اذا كان ذا حظ من العلم والفهم ينهي،عنهقوله صلى الله عليه وسلم لا يعلمها كثير من الناس فسبيل الشحيح بدينه المستقص لعرضه اذا ابتلى بشيء منها ان يتوقف حتى يأتيه البيان ويتضح له الامر او يعزم على تركه ابد الدهر وهــذا هو الاصل في الورع وفيه ومن وقع في الشبهـات وقع في الحرام الوقوع في الشيء السقوط فيــه وكل سقوط شديد يعبر عنه بذلك والمعني أن من هون على نفسه الوقوع في الشبهات حتى يتعود ذلك فــانه يقع في الحرام تحقيقا لمداناته الوقوع كما يقال من اتبيع نفسه هواها فقد هلك ثم ضرب مثله بالراعي يرعى حول الحمى وهو المرعي الذي حماه السلطان فمنع منه فانه اذا سيب ماشيته هناك لم يؤمن عليها ان ترتع في حمى السلطان فيصيبه من بطشه ما لا قبل له به ثم ذكر ان حمى الله عارمه ليعلمان التجنب من مقاربة حدود الله والحذر من التخوض في حماه احق واجدر من مجانبة حمى كل ملك وان النفس الابية الامارة بالسوء اذا اخطأتها السياسة في ذلك ا

صَلَحَتْ صَلَحَ ٱلْجَسَدُ كُلُهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ ٱلْجَسَدُ كُلُهُ أَلاَ وَهِيَ ٱلْقَلْبُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ صَلَحَ سَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ مَّنُ ٱلْكَلْبِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ مَّنُ ٱلْكَلْبِ خَبِيثٌ وَمَهُرُ ٱلْبَغِيِّ خَبِيثٌ وَكَامُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي مَسْعُود خَبِيثٌ وَمَهُرُ ٱلْبَغِيِّ خَبِيثٌ وَكَامُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي مَسْعُود

الموطن كانت اسوء عاقبة من كل بهيمة خاسع العذار وفي قوله الا أن في الجسد بضعة الى تمام الحديثاشارة الى ان صلاح القلب وفساده منوط باستعال الورع و'هاله ومنه حديث رافع بن خديج رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثمن السكاب خبيث ومهر البغي خبيث وكسب الحجام خبيث الحبيثمايكره رداءة وخساسة ويستعمل في الحرام قال الله تعالى (ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب) قيل الحرام بالحلال ويستعمل في الشيء الردي ً قال الله تعالى (ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون) اي لا تقصدوا الردي ً فتصدقوا به ويقال للشيء الكريه الطعم أو الماتن الرائحة الحبيث ومنه الحديث من اكلمن هذه الشجرة الحبيثة وأذ قد عامنا أن فعل الزنا محرم علمنا ان المراد من الحبيث في مهر البغي هو الحرام لان بذل العوض في الزنا ذريعة الى، التوصل اليه وذلك في التحريم مثله وقد علمنا ان الحجامة مباحة وان الني صلى الله عليه وسلم احتجم وأعطى الحجام أجره علمنا أن المراد من خبث كسبه غير التحريم وأنما هو من جهة دناءته ورداءة مخرجه وقد يطلق اللفظ الواحد على قراين شتى ويختلف فيها المعنى بحسب اختلاف المقاصد فيها والقول في ثمن الـكتاب مبني على هــذين القولين حسب اختلاف العلماء فمن جوز بيعه حمل خبث أنماه على الدناءة ومن لم ير بيعه حمله على التحريم والبغي الزانية سميت بذلك لتجاوزها الى ما ليس لها وذلك الفعل يقال له البغاء بالكسر والمد وانما سمي الاجرة التي يأخذها على البغاء مهرا والمهر أنما يطلق على الصداق ويستعمل فيه لوقوعها موقع المهر في مقابلة البضع وتسميتهما بالمهر على الحجار (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وروى ابو حنيفة عن الهيثم بن حبيب عن عكرمة عن ابن عباس قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثمن كلب الصيد وعند الترمذي من طريق حمــاد بن سلمة عن قيس عن عطاء عن ابي هريرة نهى عن مهر البغي وعسب الفحل وعن ثمن السنور وعن السكلب الاكلب صيد قال البيهق ورواه الوليد بن عبد الله بن ابي رباح والمثني بن الصباح عن عطاء عن ابي هريرة مرةوعا ثلاث كلهن سحت فذكر كسب الحجام ومهر البغي وتمنااحكاب الاكليا ضاريا وحمادوقيس فيالاسناد الاول من رجال مسلم والوليد حكى ابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعمديل عن ابن معين انه ثقة واخرج له ابن حيان في صحيحه والحاكم في مستدركه قالالبيهتي وروى البيثم بن جميل عن حماد عن ابي الزبير عنجابر. نهى رسول الله ﷺ عن ثمن الـكاب والسنور الاكلب صيد والهبثم بنجميل وثقه احمد وا بن سعدوالدارقطني ا زاد العجلى انه صاحبسنة واخرج له ابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه ورواه الحسن ابن اي جعفر عن ابى الزبير عن جابر مرفوعاً ولفظه الا الـكتاب المعلم واخرجه الدارقطــني من رواية سويد بن عمر وعن حماد بن سلمة عن ابى الزبير عن جابر قال نهى عن ثمن السنور والـكلب الاكلب صيد والصحــابي لا ير يد من النامي والاكمر الا النبي صلى الله عليه وسلم كقوله امر بلال ان يشفع الاذانفله حكم الرفع فقد تا بعسو بد بن الهيثم وتابعه ايضا عبد الواحد بن غياث كما ذكر البيهتي وتابعهما ايضا ابو نعيم كما ذكرالطحاوي وتابعهم الحجاج بن محمد مع التصريح الرفع عند النساعي قال اخبرني ابراهيم بن محمد المصيصي نا حجاج بن محمد عن حماد

ٱلْأَنْصَدَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهِى عَنْ ثَمَنِ ٱلْكَلْبِ وَمَهْرِ ٱلْبَغِيِّ وَحُلُوانِ اللهِ مُتَّفَقَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ ثَمَنِ ٱلدَّمِ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ ثَمَنِ ٱلدَّمِ

بن سلمة عن أي الزبير عنجابر أن الني ﷺ نهىءن ثمن السنور والكلب الاكلب صيدقال الحافظ ورجاله ثقات وليس في اسناده الحسين بن ابي حفصة كما توهمه المناويوالحديث اذاصح من طريق فلا يضر مجيئه من طرق آخرى ضعيفة ولاصحة للحديث الابعدتو ثيق الرواة وقد وجد ذلك في حديث الباب والحديث فالحسكم حينئذ بالتضعيف تعصب لاعمالة والله الموفق وقد اخرج الطحاوي عن عطاءقال لابأس بثمن الكلب السلوقى وهو ممـن روى عن ابي هريرة مرفوعا أن ثمن الكلب من السحت وعن الزهري أنه قال أذا قتل الكلب الملم فأنه يقوم قيمته فيفرمه الذي قتله وهو أيضًا ممن روى عن أبي بكر بن عبد الرحمن مرفوعًا أن تمن البكاب من السحت فما ذاك الا انهم كانوا يرون لكاب الصيد مزية على بيـم سائر الكلاب والله اعلم وعن محمد بن مجبى بن حبان الانساري قال كان يقال يجعل في الكلب الضاري أذا قتل أربعون درهما وعن أبراهم قال لابأس بشمن كلب الصيد واخرج البخاري في تاريخه ناقتيبة ناهشام نايملي عن اسمعيل بن حسناس ان عبد الله بن عمسر قضى في كلب الصيد اربعين درهما واسمعيل هذا ذكره ابن حبان في الثقات وروي سعيد بن منصور من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص قال تمنى في كلب الصيد اربعين درهما وفي كلب الغنم شاة وفي كلب الزرع بفرق ونطعام وفي كلب الدار فرق من تراب حق على الذي قتله أن يعطيه وحق على صاحب السكاب أن يقبل مع نقص من الاجر وذكر ابن عدي في الكامل أن البخاري قال في التاريخ لم يتابع عليه ثم قال لم اجد لما قال البخاري فيه اثرًا فاذكره أنتهى (فألحاصل) أن الاحاديث في النهي عن ثمن الكلب قد كثرت وتعددت (منها) مارواه الشيخان من حديث اليمسمود(ومنها) مارواه مسلم من حديثجابر(ومنها) مارواه ابو هربرةعند ابي داؤد والنسائي (ومنها) حديث ابن عمر عند الحاكم في مستدركه وعنده من حديث ابن عباس بلفط عن الكلب خبيث وهو اخبث منه وعند ابي داؤد من حديث ابن عباس مرفوعاً لهي عن ثمن الكلب وقال ان جاء يطلب ثمن الكلب فاملاً كفه ترابا قال الحافظ واسناده صحيح وعند احمد من حديث ابن عمر نهى عن نمن السكلب وقال طعمة جاهلية ونحوه للطبراني من حديث ميمونة بنت سعد فظاهر النهي تحريم بيعه فعمم الشافعيالتحريم في كل كلب معلما كان أو غيره مما يجوز اقتناؤه وما لايجوز وقال لاقيمة على متلفه وهو قول أكثر العلماءوالعلة في ذلك عند الشافعي نجاستهمطلقا وهي قائمة في المعلم وغيره وعندمن لايرى بنجاسته النهي عن آنحاذه والاس بتمتله وهذا قول لمالك وله قول آخر انه لايجوز بيمه وتجب القيمة على متلفه ووافق في قول ماحكى ابوحنيفة انه يجوز بيمه وتجب القيمة وفي الـكافي عن ابى يوسف لايصح بيــع الــكاب العقور لانه لاينتفع به فصار كالهوام الموذية وشرط شمس الاثمة لجواز بيسع الكلب ان يكونمعايا او قابلا للتعلم وفي فتاوى قاضي خان ان بيسع الكلب المعلم جائز عندنا ومفهومه عدم جواز بيسع الكلب اذا لم يكن معلّما وهو المطابق لروايات حديث الباب واما ماوقسع في حديث ابن عمر عند ابن ابي حاتم بلفظ نهي عن ثمن الكلب وان كان ضاريا يهني مما يصيد فسندم ضعيف كما قاله الحافظ فالعمل على عدم جواز بيدع السكلب الاكلب صيد لما دلت عليه الاحاديث المذكورة في اول البحث ولانه قد ثبت من النبي صلى الله عليه وسلم الاذن في اتخاذه والله اعسلم (كَيْدًا بْنِي المُواهِبِ اللَّطَيْفَةِ) قوله حاوان السَّكَاهن وهو مايعطاه فلي كهانته يقال حاوت فلانا احساوه حاوا

وَمَنَ الْكُلُبِ وَكُسُبِ الْبَغِيِّ وَلَعَنَ آكِلَ إِلَّهِ بَا وَمُوْ كُلَهُ وَالْوَاشِمَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةً وَالْمُسْتَوْشِمَةً وَالْمُسْتَوْ شِمَةً وَالْمُسْتَوْ شَمْعَ رَسُولَ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ يَقُولُ عَامَ الْفَتْحِ وَهُوَ بَمَكَةً إِنَّ اللهَ وَرَسُولَهُ حَرَّمَ بَبَيْعَ الْخَمْرِ وَالْمَيْتَةِ وَالْخَنْزِيرِ وَالْأَصْنَامِ فَقَيلَ عَامَ الْفَتْحِ وَهُو اَلْمَعْتَةِ وَالْخَنْزِيرِ وَالْأَصْنَامِ فَقَيلَ عَارَسُولَ اللهِ اللهِ اللهِ الْمُعْدُودُ وَيَسْتَصَيِّحُ بِهَا السَّفُنُ وَيُدَّهَنُ بِهَا السَّفُنُ وَيُدَّهَنُ بِهَا الْمُحْوَمَ الْمَيْتَةِ فَا يَّهُ تَطْلَى بِهَا السَّفُنُ وَيُدَّهَنَ بِهَا الْمُحْوَمُ الْمُحْوَمُ الْمَيْتَةِ فَا يَّهُ اللهِ وَاللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ الله

وحلوانا اذا وهبت له شيئا على شيء يفعله لك غير الاجرة ولهذا سميت الرشوة حلوانا قال بعضهم اصله من الحلاوة شبه بالشيء الحلو يقال حلوت فلانا اذا اطعمته الحلو (ومنه) قوله صلى الله عليه وسلم فيحديث ابي جحيفةرضي الله تعالى عنه والواشمة والمستوشمة الوشم ان يغرز شيء من البدن بابرة ثم يحشىبالكحلاو بالنور وهو دخان الشحم يعالج به الوشم حتى نخضر ويقال له النيلج وكانت نساء العرب تفعلذلك بمعاصمهن وظهور اكفهن فالواشمة ذات الوشم بضاف الفعل اليها لانها صنعت ذلك بنفسها او امرت به غيرها علىهذا يفسرها اهل اللغة واما في هذا الحديث فصيغة اللفظ تدل على ان الواشمة هي الصانعة لغيرها. والمستوشمة التي سالت الواشمة ان تشمها وفي غير هذه الرواية والموتشمة مكان المستوشمة وهي التي يفعل ذلك بها (كذا في شرح المصابيح للتور بشتي رحمه الله تعالى) قوله يقول عام الفتح وهو بمكة قوله وهو بمكة بعد قوله عام الفتح نحو قولهم رأيته بعيني واخذته بيدي والمقصود منها تحقيق الساع وتقريره وذكر الله تعالى قبل ذكر رسول اللهصلىالله عليه وسلم توطية لذكره ايذانا بان تحريم الرسول يبح المذكورات كتحريم الله تعالى لانه رسوله وخليفته والله اعلم (ط) قوله اجماُّوه ثم باعوه يقال اجمل الشحم وجمله اي اذا به اما قولهصلىاللهعليهوسلملاهوحرام فمعناه لاتبيعوها فان بيعها حرام والضمير في هو يعود الي البيسع لا الي الانتفاع هذا هو الصحيح-عند الشافعي[ّ] واصحابه انه يجوز الانتفاع بشحم الميتة في طلى السفن والاستصباح بها وغير ذلك بما ليس باكل ولا في بدن الادمي وبهذا قال ايضا عطاء بن أبي رباح وعمد بن جرير الطبري وقال الجمهور لايجوز الانتفاع بسه في شيء اصلا لعموم النهي عن الانتماع بالميتة الاما خص وهو الجلد المدبوغ فالصحيح من مذهبنــا جواز ذلك ونقله القاضي عياض عن مالك و كثير من الصحابة والشافعي والثوري واي حنيفة واصحابه والليث بن سعــد قال وروي نخوه عن علي وابن عمر وابي موسى والقاسم بن محمد وسالم بن عبدالله بن عمر قال واجاز ابو حنيفة واصحابه والليث وغيرم بيع الزيت النجس اذا بينه وقال عبد الملك بن الماجشون واحمد بن حنبل واحمــد بن صالح لا يجوز الانتفاع بشيء من ذلك في شيء من الاشياء والله أعلم (شرح مسلم للنووسيك) قوله عن ثمن السكاب والسنور قال النووي النهي عن ثمنالسنور محمول على ما لا ينفع او على انه نهى تنزيه حتى يعتاد الناس هبته وأعارته والسهاحة به فان كان نما ينفع وباعه صح البييع وكان ثمنه حلالا وهذا مذهبنا ومذهبالعاماء حَجَمَ أَبُوطَيبَةَ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ لَهُ بِصَاعِ مِنْ ثَمْرٍ وَأَمَرَ أَهْلَهُ أَنْ يُغْفِّوا عَنْهُ مِنْ خَرَاجِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل العالى ﴿ عن ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ ٱلنَّبِي صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَطْيَبَ مَا أَكُلَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَطْيَبَ مَا أَكُلَ اللهِ عَلَيْهِ وَالنَّسَائِيُ وَأَبْنُ مَاجَهُ وَلِيهِ أَبِي دَاوْدَ وَٱلدَّارِعِي إِنَّ أَطْبَبَ مَا أَكُلَ ٱلرَّجُلُ مِنْ كَسَبِهِ وَإِنَّ وَلَدَهُ وَفِي رَوَابَةٍ أَبِي دَاوْدَ وَٱلدَّارِعِي إِنَّ أَطْبَبَ مَا أَكُلَ ٱلرَّجُلُ مِنْ كَسَبِهِ وَإِنَّ وَلَدَهُ مِنْ كَسَبِهِ عَبْدِ ٱللهِ بِنِ مَسْعُود عَنْ رَسُولِ ٱللهِ مِنْ اللهِ قَالَ لاَ يَكْسِبُ مِنْ كَسَبِهِ ﴿ وَعَن ﴾ عَبْدِ ٱللهِ بْنِ مَسْعُود عَنْ رَسُولِ ٱللهِ مِنْ اللهِ وَلاَ بَنْرُ كُهُ خَلْفَ عَبْدُ مَالَ حَرَامٍ فَيَتَصَدَّقُ مِنْهُ فَيُعْبَلَ مِنْهُ وَلاَ بَنْوَقُ مِنْهُ فَيْبَارَكَ لَهُ فِيهِ وَلاَ بَنْرُ كُهُ خَلْفَ عَبْدُ مِلْ اللهِ كَانَزَادَهُ إِلَى ٱلنَّارِ إِنَّ ٱللهَ لاَ بَمْحُو ٱلسِّيقَ بِٱلسِّيقِ وَلَكِنْ يَمْحُو ٱلسِّيقَ بِٱلْسَلِيقِ وَلَكِنْ يَمْحُو ٱلسَّيقَ بِٱلْسَلِيقِ وَلاَ بَنْرُ كُهُ خَلْفَ عَلَمْ وَلاَ يَنْهُ لَا يَمْحُو ٱلسَّيقَ بِٱللَّهِ وَلَا يَنْهُ أَلَالًا إِنَّ ٱللهُ لاَ بَمْحُو ٱلسَّيقَ بِٱلْسَلِيقِ وَلَكُنْ يَمْحُو ٱلسَّيقَ بِٱلْسَلِيقِ عَلَا لَكُونَ وَالسَّيقَ بِالْمُلْوِدِ وَلاَ يَنْهُ أَلْهُ اللَّهُ لاَ بَعْمُ وَالسَّيقَ بِاللَّهُ لَا يَمْدُو السَّيقَ بِالْوَلِيقِ وَلَا يَسْتِي بَالْمُ اللهِ اللهُ اللَّهُ لاَ يَمْدُو ٱلسَّيقَ بِالْسَلِيقِ وَلَا كُنْ يَمْحُو ٱلسَّيقَ بِالْمُلْكِ فَاللَّهُ لاَ يَمْدُو ٱلسَّيقَ بِاللللهِ لاَ يَعْمُ اللَّهُ لاَ يَعْمُونُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَلِي اللَّهُ لَلْهُ لَلْهُ لَا يَمْدُو ٱلسَّيقِ فَاللَّهُ لاَ يَعْمُونُ اللَّهُ لاَ يَعْمُو السَّيقَ عَلَى مُولِلْكُونَ يَعْمُونُ الللَّهُ لاَ يُعْمُونُ اللَّهُ لَا يَعْمُونُ اللَّهُ لَا يَعْمُونُ الللَّهُ لَا يَعْمُونُ الللَّهُ لَا يَعْمُونُ اللَّهُ لَا يَعْمُونُ الللْهُ لَا يُعْمُلُونُ اللَّهُ لَا يَعْمُونُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ لَا يَعْمُونُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّ

كافة الا ما حكى ابن المنذر عن ابي هربرة وطاؤس ومجاهد وجابر بن زيد انه لا يجوز واحتجوا بالحديث واجاب الجمهور عنه بانه محمول على ما ذكرنا والله اعام قوله حجم ابوطية النح قال الطبي رحمه الله تعالى في الحديث جواز بخارجة العبد برضاه وهو ان يقول السيد لعبده اكتسب واعطني من كسبك كل يوم كذا والباقي لك فيقول العبد رضيت به وفيه اباحة نفس الحجامة وانها من افضل الادوية واباحة التبداوي واباحة الاجرة على على المعالجة للطبيب وفيه جواز الشفاعة بالتخفيف الى اصحاب الحقوق والديون والله اعلم (ط) قوله وان اولادكم من كسبكم أي من جملته لانهم حصاوا بواسطة تزوجكم فيجوز لكم ان تأكلوا من كسب اولادكم اذا كنتم مختاجين والا فلا (ق) وقال امية بن ابي السلت:

- ﴿ اذا ليلة نابتك بالشكو لم ابت * بشكواك الا سماهرا اتحلمل ﴾
- ﴿ كَانِي أَنَا المَطْرُوقَ دُونَكُ بَالَّذِي * طَرَقَتْ بِهِ دُونِي وَءَنِي تُهْمِلُ ﴾
- ﴿ تَحَافَ الرَّدَى نَفْسَيَ عَلَيْكُ وَآنِهَا ﴿ لَنَعْلَمُ أَنَّ الْمُوتَ حَـَّمُ مُؤْخِلٌ ﴾
- ﴿ فَلَمَا بِلَغْتَ السِّنِ وَالْعَبَايَةِ الَّهِيْ * اليَّهَا مَدَى مَا كُنْتَ فَيْكُ أَوْمِلُ ﴾
- ﴿ جعلت جزائی منك جبها وغلظة ﴿ كَانِكُ انْتُ الْمُنْهُمُ اللَّهُمُ لَا الْجَارِ الْحِاوِرِ يَفْعُلُ ﴾ فليتك اذ لم ترع حق ابوتي ﴿ فعلت كما الجِمَارِ الْحِاوِرِ يَفْعُلُ ﴾
- ع فلينك أد لم ترع حتى أبوي ۗ * فعلت \$ أجبار أعباور يقعل ۗ * ﴿ وَمِينَانِي بَاسِمِ الْمُفْسِدِ رَأْيِهِ * وَفِي رَأَيْكُالْتَفْنِيدُلُو كَانَتُ تَعْقُلُ ﴾

قول لا يكسب عبدمال حرام فيتصدق منه بالرفع عطف على يكسب رقوله ولا ينفق منه جميفة المعاوم مرفوع ايضاعطف على فيتصدق يمني لا يوجد الكسب الحرام المستعقب للتصدق والقبول ويحتمل النصب جوابا المنني على تقديران اي فلا يكون اجماع الكسب والتصدق سببا لماقبول والله اعلم (ط) قوله ولايتركه خلف ظهره كناية عن الموت الاكان أي المترواة او ذلك الكسب الحرام زاده الى النار أي حال كونه موصلا الى المعلم لانه اذا تركمه الو ورثته كان عليه ائمه الى يوم القيامة أن الله لا عجو السيء بالسسيء جملة مستأنفة لتعليل

إِنَّ ٱلْحَبِيثَ لاَ بَمْحُو ٱلْحَبِيثَ رَوَاهُ أَ حَمَدُ وَكَذَا فِي شَرْحِ ٱلسَّنَةِ ﴿ وَعَنَ ﴾ جَابِرِ قَالَ قَالَ رَسُولِ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَ يَدْخُلُ ٱلْجَنَّةَ لَحْمُ نَبَتَ مِنَ ٱلسَّحْتِ وَكُلُّ لَحْمٍ نَبَتَ مِنَ ٱلسَّحْتِ كَانَتِ ٱلنَّارُ أَوْلَى بِهِ رَوَاهُ أَ حَمَدُ وَٱلدَّارِيُ وَٱلْبَيْهَ فِي شَعَبِ ٱلْإِيمانِ مِنَ ٱلسَّحْتِ كَانَتِ ٱلنَّارُ أَوْلَى بِهِ رَوَاهُ أَ حَمَدُ وَٱلدَّارِيُ وَٱلْبَيْهِ وَالْبَيْهِ وَسَلَّمَ دَعْ مَا يُرِيبُكَ فَرَوَاهُ أَنْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعْ مَا يُرِيبُكَ إِلَىٰ مَا لاَ يَرِيبُكَ وَالنَّرَ مِنْ لَي مَا لاَ يَرْ يَبُكَ وَالنَّرَ مِنْ السَّحْتِ رِيبَةٌ رَوَاهُ أَ حَمَدُ وَٱلدَّرُ مِذِي وَٱللَّهِ مَا يَرِيبُكَ وَاللَّهِ مَا لَا يَرْ يَبُكُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَلَوْلَ اللهُ وَعَن ﴾ وَالِصَدَة بْنِ مَعْبَدِ أَنْ رَسُولَ ٱلللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ قَالَ يَا وَالِصَدَةُ جَيْتَ تَسَدًا لَ عَنِ ٱلْذِرِ وَٱلْإِنْمَ فَاتُ نَعَمْ قَالَ فَجَمَعَ أَصَالِيقَهُ فَضَرَبَ وَسَلَمَ قَالَ يَا وَالِصَدَةُ جَيْتَ تَسَدًا لَ عَنِ ٱلْهِ وَالْمَ وَالْمَارِيْمَ وَالْمَ نَعَمْ قَالَ فَجَمَعَ أَصَالِهُ فَحَمَعَ أَصَالِيقَهُ فَضَرَبَ

عدم القبول والمعنى أن النصدق بالمال الحرام سيئة ولا يمحوا ألله الاعمال السيئات بالسيئات بل قال بعض علمائنا من تصدق عال حرام ورجا الثواب كفر ولو عرف الفقير ودعا له كفر واكن يمحو السيء بالحسن ايالتصدق بالحلال وفيه أيماء الى قوله تعالى « أن الحسنات يذهبن السيئات) وهذه الجل كلما توطئة لقولهان الحبيث لا يمحو الحبيث اي النجس لا يطهر النجس بل الطهور يطهر موة ل الطبي رح اي المال الحرام لايجدي البتة فعبر عن عدم النفع بالخبيث (ق) قوله لا يدخل الجنة لحم نبت من السحت أي الحرام لانه يسحت البركة أي يذهبهاواسند عدم دخول الجنة الى اللحم لا الى صاحبه اشعارا بالعايسة وانه خبيث لا يصلح ان يدخل الطيب لان الحبيث للخبيث ولذا أتبعه بقوله البار أولى به وهذا على ظاهر الاستحقاق أما آذا تاب أو غفر له من غير توبة وارضى خصومه او نالته شفاعة شفيع فهو خارج من هذا الوعيد والله أعلم (كذا في المرقاة والطيبي) قوله دع ماريك الى ما لا يرببك الحديث اي دع مااعترض لك الشك فيه منقلبا عنه الى ما لاشك فيه يقال دع ذلك الَّى ذلك اي استبدله به ويريبك بفتح حرف المضارع منه ويضم وقد ورد بهما الرواية والفتح اكثر وراب واراب لغتان وقال بعض اصحاب الغريب هو من ارابني الشيء اى شككُني وأوهمني الريبة ومن|هل اللغة من يرى الصواب فيه رابني الشيء ويقول اراب الرجل اذا صار ذا رببة ومنه المريب وفيه فأن الصدق طها ُنينة والكذب رببة جاء هذا القول ممهدا لما تقدمه من الكلام ومعناه اذا وجدت نفسك ترتاب في الشيء او مظنة للباطل فاحذره واطها نينك الى الشيء مشعر بكونه حقا فاستمسك به والصدق والكذب يستعملان في المقال والفعال وما يحق او يبطل من الاعتقاد (ومنه) حديث وابصة بن معبد الاسدي رضي الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا وابصة جئت تسأّل عن البر والاثم الحديث هذا الحديث يدخل في أعلام النبوة لان وابصة اتاه وقد اسر في نفسه ان يسأله عن ذلك فلم يلبث ان قال جئت تسال الحديث وقد رأى بعض اهل النطر أن الامارة التي أشار اليها رسول أنه صلى أنه عليه وسلم لاتمييز بين الامرين ليست من جملة مايدخل في حُكم العموم بل هو شيء يختص باهل النظر واصحاب الفراسات من ذويالقاوبالسليمةوالنفوس المرتاضة وهذا القول وان كان غير مستبعد فان القول بحمله على العموم فيمن يجمعهم كلة التقوى وتحيط بهم دايرة الدين احق واهدى ولا ضرورة بنا الي صرف قوله الى الخصوص ونحن نجد لحله على العموم مساغا وقد روى هذا الحديث بمعناه عن غير واحد من الصحابة منهم النواس بن سمعان رضي الله تعالىءنه قالـقال رسول الله

بِهَاصَدْرَهُ وَقَالَ اَسْتَهْتِ نَهْسَكَ اَسْتَهْتِ قَلْبَكَ نَلَاثًا الْبِرُّ مَا اَطْمَأَ نَّتْ إِلَيْهِ اَلنَّهْسُ وَالْمَانُ لَكُو الْمَالَّ الْمَالُ وَالْإِنْمُ مَا حَالَتُ فِي اَلنَّهْسِ وَنَرَدَّدَ فِي الصَّدْرِ وَإِنْ أَفْتَاكَ النَّاسُ رَواهُ أَحْدُ وَالدَّارِيُ ﴿ وَعَن ﴾ عَطِيةً السَّمْدِي قَالَ قَالَ رَسُولُ إِلَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهُ وَعَن اللهُ عَلَيْهِ وَعَن اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبَلُغُ وَالْمَدُويَ وَاللَّهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْخَمْرِ عَشَرَةً وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْخَمْرِ عَشَرَةً وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْخَمْرِ عَشَرَةً إِلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ عَلْمَ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ اللهِ اللهُ الله

صلى الله عليه وسلم الاثم ما حاك في نفسك فنقول ومن الله المعونة وقد تحقق لنا من جواب النبي صلى الله عليه وسلم أن وأبصة لم يساله عن أمر تبين رشده ولا عن أمر تبين غيه أذ لم يكر له في الحق الواضح والباطل الجلى ان يعدل عن قول المفتي الى استفتاء قلبه ونفسه وآنما سأله عما اشكل عليه من الامرين واشتبه عليه من النوعين فاحاله على الاخذ عا هو على الاشتباء عمزل وذلك لان اطمينان قلب المؤمن ونفسه أنما يكون بزوال التردد عنها والمؤمن اذا اخبر بالامر الحجمع عليه عن الله وعن رسوله فمن حق الايمان ان يظمئن اليه كل الطها نينة وأذا أخبر بالامر المختلف فيه لمعني يوجب الاختارف فمن حق الورع أن ياخذ منها بما هو أقوى واتقى فذلك الذي يزيل التردد عنه فيطمئن اليه وأذا لم نجد إلى ذلك سبيلا لاستواء الامرين فالنرك أولى بسه وان افتاه الناس فمعنى قوله استفت قلبك استفت نفسك اي اختر لنفسك ماتطمئن اليه لزوال الشبهة وانفصال التردد عنه ولا ترض برخصة تعدل بك عن اليقين الى الشك وان افتاك المفتون وهذا القول راجع في المراد منه الى مايرجـع اليه حديث الحسن بن على رضي الله تعالى عنها وقد سبق القول فيه وقوله حاك في النفساي ائر فيها والحيك اخذ القول في القلب يقال مايحيك فيه الملام اذا لم يؤثر فيه وقد روى ايضا الاثم بما حك في في صدرك وفي حديث آخر اياكم والحسكاكات فانها المآثم (قلت) وذلك لان صدر المؤمن لا نزول عنه الحرج حتى لم يكن فيه على بينة تقول حك في نفسي الشيء اذا لم يكن منشرح الصدر به وكان في قلبك منه شيء (كذا في شرح المصابيح للتوريشتي رحمه الله تعالى) قوله لايبلخ العبد ان يكون من المتقين حتى يدعاي يترك ما لا بأس به حذرًا لما به باس مفعول له اي خوفًا من أن يقــع فيما فيه بأس قال الطبي رحمه الله تمالى قوله ان يكون ظرف يبلسغ على تقدير مضاف اي درجة المتقين والمتقى في اللغة اسم فساعل من قولهم وقاء فاتقى والوقاية فرط الصيانة وفي الشريعة الذي يقي نفسه تعاطى ما يستحق به العقوبة من فعل أو ترك أه (ق) قوله اعلمه بهمزة وصل وكسر لام اليك اطعم به العلف ناضحك وهو الجدل النسيك يسقى بــه المــاء

وَأَطْعِمهُ رَقِيقَكَ رَوَاهُ مَالِكُ وَ ٱلتَّرْمِذِيُ وَ أَبُودَاوُدَ وَ ٱبْنُ مَاجَه ﴿ وَعَن ﴾ أَ بِي هُوَ يَوَاهُ فِي شَرْحِ ٱلسَّنَةِ ﴿ وَعَن ﴾ أَ بِي نَهَى رَسُولُ ٱللهِ عَن ثَمَن الْكَالْبِ وَكَسْبِ ٱلزَّمَّارَةِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ ٱلسَّنَةِ ﴿ وَعَن ﴾ أَ بِي أَمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ وَيَعِيهُ لاَ تَدِيعُوا ٱلْقَيْنَاتِ وَلاَ تَشْتَرُ وَهُنَّ وَلاَ تُعَلِّمُوهُنَّ وَتَمَنهُنَّ حَرَامُ وَفِي مِثْلِ هَذَا أَنْزِلَتْ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهُو ٱلْحَديثِ رَوَاهُ أَ مُحَدُ وَٱلدَّرْمِذِي مَا أَنْ وَلَا تُعَلِيمُ وَاللَّهُ مِنْ مَا جَه وَقَالَ ٱلدَّرْمِذِي هَذَا حَديثَ غَرِب وَعَلَي بْنُ يَزِيدَ ٱلرَّاوِي يُضَعَفُ فِي ٱلْحَديثِ وَسَنَدْ كُنُ وَقَالَ ٱلدَّرِ نَهِى عَنْ أَكُلُ ٱلْهِرِ فِي بَابِ مَا يَحِلُ أَ كُلُهُ إِنْ شَاءَ ٱللهُ تَعَالَىٰ وَكُونَا أَنْ اللهُ تَعَالَىٰ عَنْ أَكُلُ ٱلْهِرِ فِي بَابِ مَا يَحِلُ أَ كُلُهُ إِنْ شَاءَ ٱللهُ تَعَالَىٰ عَنْ أَكُلُ ٱلْهِرِ فِي بَابِ مَا يَحِلُ أَ كُلُهُ إِنْ شَاءَ ٱللهُ تَعَالَىٰ عَنْ أَكُلُ ٱلْهِرِ فِي بَابِ مَا يَحِلُ أَ كُلُهُ إِنْ شَاءَ ٱللهُ تَعَالَىٰ وَهُ مَا اللّهُ مَن أَكُلُ ٱلْهِرِ فِي بَابِ مَا يَحِلُ أَ كُلُهُ إِنْ شَاءَ ٱلللهُ تَعَالَىٰ وَيَعْمَالُهُ مَنْ أَكُلُ ٱلْهُرِ فِي بَابِ مَا يَحِلُ أَ كُلُهُ إِنْ شَاءَ ٱلللهُ تَعَالَىٰ وَيَوْ الْهُ إِنْ شَاءَ ٱللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ الْهُونِ فِي إَلِى مَا يَحِلُ أَ كُلُهُ إِنْ شَاءَ ٱلللهُ مَا مَا لَهُ لَهُ مَا مُؤْمِنَ أَلَهُ مَا إِلَا لَهُ مَا اللهُ الْهُ مَا إِلْهُ الْهُ مَا اللهُ الْمَالَالُهُ مَا إِلَاهُ مَا عَنْ أَ كُلُو الْهُ أَلَاهُ مِنْ أَلَاهُ مِنْ أَلَاهُ مُنْ أَلَاهُ مِنْ أَلَالَهُ مُنْ أَلُهُ اللْهُ الْهُ الْمُؤْمِنَ أَلَاهُ مَا عَلَىٰ أَلْهُ الْمُؤْمِ الْمُعْمِلُهُ أَلْهُ الْهُ مَا عَلَىٰ الْمُلْهُ الْهُ الْهُ أَنْ اللهُ الْهُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ اللهُ مَا عَلَاهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ اللهُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ اللهُ الْمُؤْمِ الْهُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ اللهُ الْمُؤْمِ اللهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ اللْهُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ اللهُ الْمُؤْمُ اللهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ ا

الفصل التالث ﴿ عن ﴾ عَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَبُ كَسُبِ الْدِيدَانِ طَلَبُ كَسْبِ الْدِيمَانِ طَلَبُ كَسْبِ الْدِيمَانِ

قوله وكسب الزمارة قال ابو عبيدني الحديث انها الزانية قال ولم اسمع هذا الحرف الا فيه ولا ادري مناي شيء اخذ وقد نقل الهروي عن الازهري انه قال يحتمل ان يكون نهى عن كسب المرأة المغنية يقال غناء زمير السيك حسن ويقال زمر اذا غنى وزمر الرجل اذا ضرب المزمار فهو زمار ويقال للمرأة زامرة تميل ويحتمل أن يكون تسمية الزانية زمارة لأن الغالب على الزواني اللاتي اشتهرن بذلك العمل الفاحش واتخذنه حرفة كونهن مغنيات وذهب بعضهم الى ان الصواب فيه تقديم الراء المهملة على الزاء وهي التي تومي بشفتيها وعينيها والزواني يفعلن ذلك قال الشاعر (رمزت الى مخافة من بعلها ﴿ من غير أن يبدوهناك كلامها) ومنه حديث آبي امامة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لاتبيعوا القينات ولا تشتروهن الحديث القينةالامة مغنية كانت او غير مغنية وذلك لانها تصلح البيت وتزينه اخذ من التقيين وهو التزيين وقيل القينة المغنية ولا شك أن المراد منها في الحديث الامة المغنية لانها أذا لم تكن مغنية فلا وجه للنهي عن بيعها وشراءهاوأذا لم تكن امة فلا وجه لاطلاق البيسع والشري عليها واكتفاؤه في الحديث باحد الوصفين لكون لفظ القينة منبئا في موضعه ذلك عن المعنيين وفيه تمنهن حرام قيل الحرمة في الثمن تنعلق بالفسل الذي فيه لاجل الفناء من الاخذ والمعطي ويحتمل ان تكون متعاقمة باخذ الثمن فحذف منه المضاف واقمم المضاف اليه مكانه وجاء به على هذه الصيغة لكونه ابلغ في الانذار وانما جاز الحذف في مثل هذا الموضع لما ورد به الشرع منالبيان فيهويكون تحريم اخذ الثمن في القينة كما هو في بيسع العنب عمن يتخذه خمرا فان اخذ الثمن عليه مع العلم بان المشتري أنما يشتريه ليتخذه خمرا فعل حرام ثم انه مع كونه حراما لايمنسع عن انعقاد البيسع وثبوتملكالبايسع والمشتري في الثمن والمثمن عند أكثر العلماء وأن كان عصيا الله في صنيعها وأما من يرى البيسع فيه فاسدا فلا حاجة بسه الي التأويل هذا وجه هذا الحديث ان ثبت فان في اسناده من لايرى اهل الجرح والتعديل الاحتجاج بحديثه (كذا في شرح المصابيح للنور بشتي رحمه الله تعالى) قوله طلب كسب الحلال فريضة بعد الفريضة يحتمـــل معنيين احدهما بعد الفريضة المعاومة عند اهل الشرع كالصوم والصلاة وثانيها فريضة متعاقبة يتاو بعضها البعض

لاغاية لما اذكسب الحلال اصل الورع واساس التقوى والله اعلم (طبيي اطابالله ثراه) قوله آنما م مصورون اي ينقشون صور الحروف قال الطبي رحمه الله تعالى الصورة الحيثة والنقشوالمراد هينا النقش وفي انما اشعار بالمجموع لانه اثبت النقش ونفي المنقوش والقرآن لماكان عبارة عن المجموع من القراءة والمقروء او الكتابة والمكتوب فالمكتوب والمقروء هو القديم والكتابة والقراءة ليستأ من القديم لانهما من افعال القاري والكاتب فلما نظر السائل الى معنى المقروء والمكتوب وانهما من صفات القديم عظم شأنه بان يأخذ الاجرة وحين نظر ابن عباس الى ان الكتابة والقراءة من صفات الانسان جوزها وفي شرح السنة قال تعالى (ماياً تيهم من ذكر من ربهم محدث يريد ذكر القرآن لهم و تلاوته عليهم وعلمهم به وكل ذلك محدث والمذكور المتلو المعلوم غير محدث كما ان ذكر العبد لله تعالى محدث والمذكور غير محدث وروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في قوله عز وجل قرآنا عربيا غير ذي عوج قال غير مخلوق والله اعلم (طبي اطاب الله ثراه)قوله كلبيع مبرور اي مقبول في الشرع بان لايكون فاسدا او عند الله بان يكون مثاباً به والله اعلم (ط) قوله كانتلقدام بن معد يكرب جارية اي مماوكة تبيـع اللبن ويقبض المقدام ثمنه فقيل له سبحان الله تعجباً وتنزيها اتبيـع اي الجارية اللبن بحضرتك وانت واقف عندها كالحارس لها وتقبض اي انت الثمن وهذا لايليق بمثلك قال الطيبي رحمه الله تعالى يجوز ان يكون تبيء مسندا الى الجارية على الحقيقة انكر بيــع الجارية وقبض المفدام ثمنه فالانكار متوجه الى معنى الدناءة اي اترتضي بفعل الجارية الدنية شيئا دنيا فتقبضه وان يكون مسندا الى المقدام على الحجاز فالانسكار متوجه الى البيدع والقبض فقال نعم اي الامركذلك وليس به بأس (ق) قوله لاينفع فيه الا الدينار والدرم قال الطبي رحمه الله تعالىمعناه لاينفع الناسشيءالا الكسب اذ لو تركوه لوقعوا في الحرام كما روي عن بعضهم وقيل له أن التكسب يدنيك من الدنيا قال ليس أدنا في من الدنيا لقد صاني عنها وكان السلف يقولون اتجروا واكتسبوا فانكم في زمان اذا احتاج احدكم كان اول ماياً كل دينه وروىءن سفيان وكانت له بضاعة يقلبها ويقول لولا هذه لتمندل بي بنو العباس اي لجعلوني كالمنديل يمسحون بي ارساخهم كذا في شرح الطبيي رحمه الله تعالى وقال لفيان الحكم لابنه يابني استغن بالكسب الحلال عن الفقر فانه ما افتقر احد الا اصابه ثلاث خصال رقة في دينه وضعف في عقله وذهاب مروءة واعظم من هذه الثلاثا-تخفاف

إِلَىٰ ٱلْمِرَاقِ فَأْ تَبِتُ أَمَّ ٱلْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ فَقُلْتُ لَهَا يَا أَمَّ ٱلْمُؤْمِنِينَ كُنْتُ أَجَوِزُ إِلَىٰ ٱلشَّامِ فَجُوزْتُ إِلَىٰ ٱلْهِرَاقِ فَقَالَتْ لاَ نَفْعُلْمَالَكَ وَلمَتْجَرَكَ فَا إِنِّي سَمِيْتُ رَسُولَ ٱللهِصَلَّىٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا سَبَّبَ ٱللَّهُ لِأُحَدِكُمْ رِزْقًا مِنْ وَجِه فَلَا يَدَعُهُ حَتَّى بَتَغَيَّرَ لَهُ أَوْ يَتَنَكَّرَ لَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَٱبْنُ مَاجَه ﴿ وَعَن ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ لِأَبِي بَكْرٍ غُلَامٌ يُغَرَّجُ لَهُ ٱلْغَرَاجَ فَكَأَنَ أَبُو بَكُرٍ يَأْكُلُ مِنْ خَرَاجِهِ فَجَاءً بَوْمًا بِشَيْءٌ فَأَكُلَ مِنْهُ أَبُوبَكُرٍ فَهَ لَ لَهُ ٱلْغُلَامُ تَدَّرِي مَا هٰذَا فَقَالَ أَبُو بَكُرٍ وَمَا هُوَ قَالَ كُنْتُ تَكَهَّنْتُ لِإِنْسَانِ فِي ٱلْجَاهَايَّةِ وَمَا أُحْسِنُ ٱلْكُمَانَةَ إِلاَّ أَيْسِي خَدَعْتُهُ فَلَقِيمَنِي فَأَعْطَانِي بِذَلِكَ فَهَذَا ٱلَّذِي أَكَلْتَ مِنْهُ قَالَتْ فأَدْخَلَ أَبُو بَكُرْ بَدَهُ فَقَاءً كُلَّ شَيْءً فِي بَطْنِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُ ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لاَ بَدْ خُلُ ٱلْجَنَّةَ جَسَدَ غُذَّ يَ بِٱلْحَرَامِ رَوَاهُ ٱلْبَيْهَةَيُّ فِي شُعَبِٱلْإِيمَانِ ﴿ وَعَنَ ﴾ زَبِد بْنِ أَسْلَمَ أَنَّهُ فَالَ شَرِبَ عُمْرٌ بْنُ ٱلْخَطَّابِ لَبَنَـا وَأَعْجَبَهُ وَقَالَ لِلَّذِي سَقَاءُ مِن أَيْنَ لَكَ هَٰذَا ٱللَّهِنُ فَأَ خُبْرَهُ أَنَّهُ وَرَدَ عَلَى مَاءَ قَدْ سَمَّاهُ فَا إِذَا نَعَمْ مِنْ نَعَم ٱلصَّدَّقَةِ وَهُمْ يَسْغُونَ فَعَلَبُوا لِي مِنْ أَلْبَانَهَا فَجَعَلْتُهُ فِي سَقَائِي ۖ وَهُوَ هَٰذَا فَأَ دْخَلَ عُمَرُ بَدَهُ فَٱسْتَقَاءَهُ رَوَاهُ ٱلْبَيَهُقَىٰ فِي شُعَبِ ٱلْإِيمَانِ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبْنَ عُمَرَ قَالَ مَنْ ٱشْتَرَاى نَوْبًا بِعَشْرَةِ دَرَاهِمٌ وَفَيهِ درْهَمْ حَرّامُ ۗ لَمْ يَقْيَلَ ٱللَّهُ تَمَالَىٰ لَهُ صَلَاةً مَا دَامَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَدْخَلَ إِصْبَعَيْهِ فِي أَذُنَيْهِ وَقَالَ صُمَّنَا إِنْ لَمْ يَكُنِ ٱلنَّبِيُّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعْتُهُ بَقُولُهُ رَوَاهُ ٱلْبَيْهَةِيُّ فِي شُعَبِ ٱلْإِيمَانِ وَقَالَ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ

الناس به قوله كنت اجرز اي كنت اجهر وكلائي ببضاءي ومتاعي الى الشام ومصر وقولها مالك ولمتجرك اسم مكان من التجارة اي اي شي، وقع لك وما حصل الك والمعنى ما تصنع بمتجرك الذي تركته وكانت البركة فيه واو في قوله او يتنكر له بجوز ان يكون من شك الراوي او للتنويسع والمراد بالتغير حينئذ عدم الربح وبالتنكر خسران رأس المال بسبب الحوادث وفيه ان من اصاب من امن مباح خيرا وجب عليه ملازمته ولا يعدل عنه الى غيره الالصارف قوي لان كلا ميسر لما خلق له والله اعلم (ط) قوله يخرج بتشديد الراء اي يعطي له الحراج قال الطبي رحمه الله تعالى بتقدير المضاف الي يكسب له مال الحراج والخراج الفرية على العبد مما يكسبه فيجعل لسيده شطرا من ذلك والاستئاء في قوله الا اي خدعته منقطع يمني ثم اكن اجيد الكهانة الا اي خدعته والله اعلم (ط) قوله فادخل ابوبكريده فقاء لفلط حرمته حيث اجتمعت الكهانة والحديمة وقال الطبي رحمه الله تعالى لكونه حلوانا للكاهن لا اللخماع الهنط حرمته حيث اجتمعت الكهانة والحديمة وقال الطبي رحمه الله تعالى لكونه حلوانا للكاهن لا اللخماع الهنم والله اعلم (ق) قوله لم يقبل الله له صلاة قال الطبي كان الظاهر ان يقالمنه لكن المني لم يكنب اقه المسلامة في الدار المفصوبة والله اعلم (ط) قوله انهم كونها في كونه أنهم الفي السلام في الدار المفسوبة والله اعلم (ط) قوله انهم كونها في المنابكن النه كن النه صحيحة يقوله منه والله المنابكن المنه كن النه صحيحة يقوله منه والله المنابكن المنهم كونها عبرئة مسقطة القضاء كالصلاة في الدار المفسوبة والقد اعلم (ط) قوله انهم كن النهم كونها عبرئة مسقطة القضاء كالصلاة في الدار المفسوبة والقد اعل (ط) قوله انهم كن النهم كونها عبرئة مسقطة القضاء كالصلاة في الدار المفسوبة والقد اعل (ط) قوله كمان النهم كسب المسابقة المفسوبة والقد اعلم (ط) قوله المانهم كن النهم المنابكات المنابكات المنابكات المنابكات المنابكات المنابكات المنابكات الكهربة الكونه المنابكات المنابكات المنابكات المنابكات المنابكات المنابكات المنابكات الكونه المنابكات المنابكات المنابكات المنابكات المنابكات المنابكات المنابكات المنابكات المنابكات الكونه المنابكات المنا

﴿ باب المساهلة في المعاملة ﴾

الفصل الله ولى ﴿ عن ﴿ عَن ﴾ جَابِرِ قَالَ وَالْ اللهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحِمَ أَلَهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ رَجُلاً كَانَ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ أَتَاهُ ٱلْهَلَكُ لِيَقْبِضَ رُوْحَهُ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ رَجُلاً كَانَ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ أَتَاهُ ٱلْهَلَكُ لِيَقْبِضَ رُوْحَهُ وَسَلَّمَ إِنَّ رَجُلاً كَانَ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ أَتَاهُ ٱلْهَلَكُ لِيَقْبِضَ رُوْحَهُ فَقِيلَ لَهُ انْظُرُ قَالَ مَا أَعْلَمُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ اللَّهُ اللهُ الله

اسم كان النبي صلى الله عليمه وسلم وخبره سمعت ويقول حال وفيه تأكيد وتقرير سماعهمنهمنه صلى الله عليه وسلم وهو ابلغ من قوله سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ذلك مع ما افاده الدعاء على اذنيه من النأكيد والمبالغة والله اعلم (لمعات وطببي)

- الساهلة في المعاملة المحمد

قال الله عز وجل (ان الله يأمر بالعدل والاحسان) وقال تعالى (ان رحمة الله قريب من الحسنين) وقال تعالى (واحسن كما احسن الله اليك) السهل في الاصل الارض اللينة ضد الحزن ويطلق على كل شيء ماثل الي المين والمراد منها المساعة وعدم المضايقة في المعاملات قوله رحلا سمحا اى سهلا بفتح السمين وسكون المم على وزن صعب صفة مشبهة فيدل على ثبوت هذه الشيمة في القماه وسسح ككرم جاد كاسمح فهو سمح وقوله واذا اقتضى من التقاضي وهو طلب قضاء الحق كالدين وبحوه قوله فقيل له ان كان هذاالسؤال في القبرعندتنازع ملائكة العذاب والرحمة قالتقدير فقيض وادخل القبر وان كان في القيامة فالتقدير فقيض فيمثه الله تعالى وقوله المتقاضي وقوله فانقد بن على المناه والمتحاول المتعاض والمتحاول وعمل المتقاضي وقوله فادخله الله المناه وعمل المتحاوز ومنك المناب العبد وتجاوزوا امر الملائكة قوله وكثرة الحلف بالفتح والسكون وارد على عادة الهل السوق في كثرة الحلف فلا دلالة فيه على جواز قلة الحلف وقوله فانه اي الحلف ينقص ويذهب البركة في المال فتم على حقيقتها للتراخي زمانا اما في الدنيا او في الاخرة و يجوزان عملي التراخي في الرتبة قوله منفقة المسلمة اي موضع لنفاقها ورواجها ومظنة له في الحال ومحمقة اي موضع لنفاقها ورواجها ومظنة له في الحال ومحمقة اي موضع لنفاقها ورواجها ومظنة له في الحال ومحمقة اي موضع

﴿ وعن ﴾ أَبِي ذَرْ عَنِ النِّي صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم قَلَ ثَلاَثَةٌ لاَ يُكلِّمهُمُ اللهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلاَ يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلاَ يُزَكِّهِمْ وَلَهُمْ عَذَابِ أَلِيمَ قَالَ أَبُو ذَرْ خَابُوا وَخَسِرُوا مَنْهُمْ يَا رَسُولَ اللهِ قَالَ الْمُسْبِلُ وَالْمَنَانُ وَالْمُنْفِقُ سِلْمَتَهُ بِالْحَلِفِ الْسَكَاذِبِ رَوَاهُ مُسْلِمَ مَنْهُمْ يَا رَسُولَ اللهِ قَالَ الْمُسْبِلُ وَالْمَنَانُ وَالْمُنْفِقُ سِلْمَتَهُ بِالْحَلِفِ الْسَكَاذِبِ رَوَاهُ مُسْلِمَ المُصَلَّلُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم اللهُ الْمُصْلُ الثَّافِي ﴿ عَنِ ﴾ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

﴿ وعن ﴾ قيس بن أبي غَرَزَة قَالَ كُنَّا نُسَعَى فِي عَهْدِ رَسُولِ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَّمَانَا بِأَسْمِ هُو أَحْسَنُ مِنْهُ فَقَالَ السَّمَاسَةَ فَمَرَ بِنَا رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَّمَانَا بِأَسْمِ هُو أَبُو دَاوُدَ وَٱلْقِرْمِذِيُ السَّمَانَا بِأَسْمِ هُو أَبُو دَاوُدَ وَٱلْقِرْمِذِي السَّمَانَا بِأَسْمِ اللهُ وَالْعَرْمِ اللهُ فَقَالَ يَامَعْشَرَ ٱلتَّجَادِ إِنَّ ٱلْبَيْعَ بَحْضُرُهُ ٱللَّهُ وَٱلْحَلِفُ فَشُو بُوهُ بِٱلصَّدَقَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَٱلْقِرْمِذِي وَاللّهَ وَاللّهَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ وَٱللّهَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ وَاللّهَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ وَاللّهَ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَالْمَالُولُولُ وَاللّهُ وَاللّهُ

لنقصان البركه ومظنة له في الما لو وكلاهما على وزن مفعلة بفتح الم والدين (كذا في اللمعات) وقوله المسبل والمنان المسبل الذي يحتر المات ورسل ثوبه الى الارض خيلاء والمنان الذي يكثر المنة بما يوليه ويعتن بسنيمه (كذا في شرح المصابيح لتورشتي رحمه الله تعالى) قوله التاجر الصدوق الامين كلاهامن صيغ المبالغة فقية تنبيه على رعاية الكيال في هاتين الصفتين حتى ينال هذه الدرجة الرفية العظيمة وهي معية النبيين والصديقين والشهداء ولم يذكر الصالحين لان التاجر اذا كان صدو قااه ينافهو من الصالحين فلامه في لا التاجر اذا كان صدو قااه ينافهو من السالحين فلامه في للتحكم من التحية والساسرة بفتح السين الأولى وكسر الثانية جمع سمسار بالكسر المتوسط بين البائع والمشتري يكون وقد تابعا يكون ما ثلا عن الامانة والديانة وتسميتهم عجارا لكويهم داخلين فيهم مصاحبين لهم مع شمول التجار المتبايمين ايضا والام بشوب الصدقة يشملهم وقوله ان البيم عضره الأفو المغو واللغاء ما لا يعتدبه من كلام وغيره وأنى في قوله بسوب الصدقة يشملهم وقوله ان البيم عضره الأفو والحلف يوجبان سخط الرب والصدقة تطفيء غضمه وان كسمى ودعى ورمي وكلة لاغية اى فاحشة كذا في القاموس وقوله فشوبوه امر من الشوب عمن الحلط اى تصدقوا شيئا ليكون كفارة اذلك فان اللفو والحلف يوجبان سخط الرب والصدقة تطفى غضمه وان الحسنات يذهبن الحسيثات وهو اشارة الى قوله تعالى (واخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليهم ان الله غفور رحم قوله عبيد من رفاعه بكسر الرا، وقوله فجارا جمع فاجر معنى الفاسق والعاصي والفجر الانبعاث في المعاصي ومادته الشيق والحروج قوله الا من اتقى الحمار ومرقى يمنه وصدقى في حديثه (لمات ومرقاة)

الله الخيار ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أَبْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولِ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ المُنْبَايِعَانِ كُنُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِٱلْخِبَارِ عَلَى صَاحِبِهِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا إِلاَّ بَبْعَ ٱلْخِبَارِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي الْمُتَبَادِيمَانِ كُنُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِٱلْخِبَارِ عَلَى صَاحِبِهِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا إِلاَّ بَبْعَ ٱلْخِبَارِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي

۔ ﷺ باب الحیار ﷺ۔

قوله المتبايعان بالخيار ما لم يتفرق قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تمالى اختلف العلماء في ممنى قوله ما لم يتفرقا فذهب جمع الى ان معنى التفرق بالابدان فاثبتوا خيار المجلس وقالوا سماهما المتبايعين وهما المتعاقدان لان البيع من الاسماء المشتقة من افعال الفاعلين وهي لا تقع في الحقيقة الا بعد حصول الفعل منهم وليس بعد العقد تفرق الا النمير بالابدان وذكروا عن بعض اهل اللغة ان التفرق ماكان بالابدان والامتراق ماكان بالكلام وذهب آخرون الى انها اذا تعاقدا صح البيع ولا خيار لها الا ان يشترطا وقالوا المراد من التفرق هو النفرق بالاقوال ونظير ذلك من كتاب الله سبحانه قوله (وان يتفرقا يغن الله كلا من سعته) ومن المعلوم ان الزوج أذا طلق أمرأته على مال فقبلت ذلك حصل التفرق بينها بذلك وأن لم يتفرقــا بابدالها ثم أن التفرق بالابدان ليس له حد محدود يعلم واما تسميتها بالمتبايدين فيصح ان يكون عدى المتساومين وهو من باب تسميسة الشيء بما يؤول اليه او يقرب منه وفي الحديث لا يبع احدكم على بيع اخيه اي لا يسم على سومه وقــد استدل بعض الفقهاء بلفظة المتبايمين على صحة مذهبه فقال حقيقة المتبايعان المتشاغــــلان بالبيــع وذلك يكون قبل تمام البيــع كقولك المتقاتلان والمتضاربان وبعد انقضاء البيع يقال لهما المتبايعان على المجاز والعبرة سها اذا اجتمعت مع المجاز (واستدلوا) بقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل له ان يفارق صاحبه خشية ان يستقيله رواه عبد الله بن عمرو رضى الله تعالى عنه والحديث بتمامه اورده المؤلف في الحسان من هذا الياب واستدل على اهل هذه المفالة من خالفهم عا روي عن نافع في بعض طرق هذا الحديث فسكان ان عمر اذا باينع رجلا فاراد ان لا يقيله قام فمشي هنيهة ـ ثم رجع اليه ففانوا نري ان ابن عمر اشتبه عليه حكم التفرق اهو بالابدان ام بالاقوال فصنعصنيمه ذاك احتياطا (قلت) ومما يصحان يكون سنادا لقولهم ومؤيدا له ان هذا الحديث رواه جماعة عن نافع منهم مالك سانس وهو افقههم وأعلمهم بالحديث لا سما بحديث نافع عن ابن عمر ولم بر مالك الخيار بعد تمسام العقد ولم يكن لهم مانع وحاشاه ان يتهم احدا من الصحابة فما يرويه فلو لم بر تأويل الحديث على مصداق قوله لم يذهب الى ما ذهب ولم يكن ليخالف حديثًا صح عنده (كذا في شرح المصابيح للتور بشتي رحمه الله تعالى) وقال|الامام الهمام حجة الاسلام ابو يكر الرازي رحمه الله تعالى في كتاب الاحكام اختلف اهل العلم في خيار المتبايه ين فقال ابو حنيفة وابو يوسف وعجد وزفر والحسن بن زياد ومالك بن انس رضى الله تعالى عنا وعنهم اذا عقد بيع بكلام فلا خيار لمما وأن لم يتفرقا وروي نحوه عن عمر بن الخطاب رضى الله تمالى عنه وقال الثوري والليث والشافعي رحمهم الله تعالى اذا عقدا فيها بالخيار ما لم يتفرقا قال ابو بكر قوله تعالى (لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم) يقتضي جواز الاكل بوقوع البيع عن تراض قبل الافتراق أذ كانت التجارة آنما هي الايجاب و القبول في عقد البيع وليسالتفرق والاجتماع منالتجارة في شيء ولا يسمىذلك تجارة في شرع ولا لغة فاذا كان الله قد اباح الاكل بعد وقوع التجارة عن تراضفانع ذلك بايجاب الخيارخارج

عن ظاهر الاية مخصص لها بغير دلالة (ويدل) علىذنك ايضا قوله تعالى(يا امها الذين آمنوا أوفوا بالعقود)فالزم كل عاقد الوفاء بما عقد على نفسه وذلك عقد قد عقده كل واحد منها على نفسه فيلزمه الوفاء به وفي اثبات الخيار نني للزوم الوفاءبه وذلك خلاف مقتضي الاية (ويدل) عليه ايضا قوله تعالى (يا ايهاالذين اذا تداينتم بدين الى اجل مسمى فاكتبوه) الى قوله تعالى (الا ان تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح الا تكنبوها واشهدوا اذا تبايعتم) ثم ام عند عدم الشهود باخذ الرهن وثيقة بالثمن وذلك مأمور به عنـــد عقده البيع قبل التفرق لانه قال تعالى (اذا تداينتم بدين الى اجل مسمى فاكتبوه) فامر بالكناب عندعقده المدابنة وامر بالكتابة بالعدل وامر الذي عليه الدين بالاملاء وفي ذلك دليل على أن عقد المداينة قد أثبت الدين عليه بقوله تعالى (وليملل الذي عليه الحق وليتق الله ربه ولا يبخس منه شيئًا) فاو لم يكن عقد المداينة موجبًا للحق عليه قبل الافتراق لما قال (وليملل الذي عليه الحق) ولما وعظه بالبخس وهو لا شيء عليه لان ثبوت الخيار له يمنع ثبوت الدين للبائع في ذمته وفي ايجاب الله تعالى الحق عليه بِنقد المداينة في قوله تعالى (وليملل الذي عليه الحق) دليل على نني الخيار واعجاب البتات ثم قال تعالى (واستشهدوا شهيدين من رجالكم)تحصينا للمال واحتياطـــاً للبائع من جحود المطلوب او موته قبل ادائه ثم قال تعالى (ولا تسأموا ان تكتبوه صغيرااو كبيرا الى اجله ذاكم اقسط عند الله واقوم للشهادة وادنى ان لاترتابوا) ولو كان لهما الخيار قبلاالفرقة لم يكن في الاشهاد احتياط ولا كان اقوم للشهادة ثم قال (واشهدوا اذا تبايعتم) واذا هي الموقت فاقتضى ذلــك الامر بالشهادة عند وقوع التباييع من غير ذكر الفرقة ثم امر برهن مقبوض في السفر بدلا من الاحتيــاط بالاشهاد في الحضر وفي اثبات الخيار ابطال الرهن اذ غير جائز اعطاء الرهن بدين لم بجب بعد فدلت الاية بمــا تضمنته من الامر بالاشهاد على دقد المداينة وعلى التباييع والاحتياط في تحصين المال تارة بالاشهاد وتارة بالرهن اب العقد قد اوجب ملك لمبيع المشتري وملك الثمن للبائع بغير خيار لهما اذكان اثبات الحيار نافيا لمعاني الاشهادو الرهن اه ثم قال رحمه الله تعالى (ويدل) على ان الرضى بالعقد هو الموجب للملك اتفاق الجميع علىوقوع الملك لسكل واحد منها بعد الافتراق وبطلان الخيار به وقد علمنا أنه ليس في الفرقة دلالة على الرضى ولا على نفيه لأن حكم الفرقة والبقاء في الحجاس سواء في نني دلالته على الرضى فعلمنا أن الملك أنما وقع بالرضى بديا بالعقسد لا بالفرقة وايضًا فانه ليس في الاصول فرقة يتعلق بها تمليك وتصحبح العقد بل في الاصول أن الفرقة أنما تؤثر في فسخ كثير من العقود من ذلك الفرفة عن عقد الصرف قبل القبض وعن السلم ﴿ قيل القبض لرأس المال وعن الدين بالدين قبل تعيين احدها فوقوع الفرقة مؤثرا في تصحيح العقد خارج عن الاصول (ويدل) على نفي خيار المجلس قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يحل مال امرىء مسلم الا بطيبة من نفسه فاحل له المال بطيبةمن نفسه وقدوجد ذلك عقد البيدع فوجب يمتمتضي الخبران يحل له (ويدل)عليه نهي النبي ميالية عن بيع الطعام حتى يجري فيه صاعان صاع البائع وصاع المشتري فاباح بيعه اذا جرى فيهالصاعان ولميشترط فيهالافتراق فوحب على ذلك ان يجوز بيعه اذا اكتاله من بائعه في المجلس الذي تعاقدا فيه ومثل ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم من ابتاع طعاما فسلا يبعه حتى يقبضه فاجاز بيعه بعض القبض ولم يشترط فيه الافتراق (ويدل) عليه ايضا قول النبي سيالي من باع عبدا وله مال فماله للبائع الا ن يشترط المبتاع ومن باع نخلا وله ثمرة فثمرته للبائع الا ان يشترط المبتاع فجعل الثمرة ومال العبد للمشتري بالشرط من غير ذكر التفريق فدل ذلك على وقوع الملك للمشتري بنفس العقدد (ويدل) عليه ايضا قوله صلى الله عليه وسلم في حديث لن مجزي ولد والده الا ان يجده مماوكا فيشتريه فيعتقه واتفق

رِوَايَةِ لِمُسْلِمِ إِذَا تَبَايَعَ ٱلْمُتَبَايِعَانِ فَكُلُّ وَاحِدِ مِنْهُمَا بِٱلْخِيَارِ مِنْ بَيْهِهِمَا لَمْ يَتَفَرُّ قَا أَوْيَكُونَ يَعْهُمَا عَنْ خِيَارٍ فَإِذَا كَانَ بَيْعُهُمَا عَنْ خِيَارٍ فَقَدْ وَجَبَ ، وَ فِي رِوَايَةٍ لِلتِّرْمِذِيّ الْبِيِّعَانِ بِٱلْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا أَوْ يَخْتَارَا وَفِي ٱلْمُتَّفَّقِ عَلَيْهِ أَوْ يَقُولَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ ٱخْتَر

الفقهاء على آنه لا يحتاج الى استئناف عتق بعد الشرى وآنه متى صح له الملك عنق عليه فالنيصلي الله عليه وسلم اوجب عنقه بالشرى من غير شرط الفرقة (ويدل) عليه من جهة النظر أن المجلس قد يطول ويقصر فلو علقنا وقوع الملك على خيار المجلس لاوجب بطلانه لجهالة مدة الحيار الذي علق عليه وقوع الملك الايرى انه لو باعه بيماباتاوشرطاالحيارلما بمقدار قعود فلان ومجلسه كان البيع باطلالجهالة مدة الحيارالذي علق عيه صحة العقدوالداعلم وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحم قدس الله سره أعلم أنه لابد من قاطع عبر حق كل واحد من صاحبه ويرفع خيارهما في رد البيع ولولا ذلك لاضر احدهما صاحبه ولتوقف كل عن التصرف فها بيده خوفا ان يستقيلها الاخر وههنا شيء آخر وهو اللفظ المعبر عن رضا العاقدين بالعقــد وعزمها عليه ولا جائز ان مجمل القاطسع ذلك لان مثل هذه الالفاظ يستعمل عند التراوض والمساومة اذ لايمكن ان يتراوضا الا باظهار الجزم هذا القدر وايضا فلسان العامة في مثل هذا تمثال الرغبة من قاومهم والفرق بين لفظ دون لفظ حرج عظم وكذلك النماطي فانه لابد لكل واحد ان يأخذه مايطلبه على انه يشتريه لينظر فيه ويتأمله والفرق بين اخذ واخذ غير يسير ولا جائز ان يكون القاطع شيئا غير ظاهر ولا اجلا بعيدا يوما فما فوقه اذكثير من السلسع أنما يطلب لينفع به في يومه فوجب أن مجمل ذلك التفرق من مجاس العقد لازالعادة جارية بان العاقدين يجتمعان للعقد ويتفرقان بعد اتهامه ولو تفحصت طبقات الناس منالعربوالعجمرأيت اكثرهم يرون رد البيع بعد التفرق جورا وظلما لاقبله اللهم الا من غير فطرته وكذلك الشرائع الالهية لاتنزل الا بما تقبله نفوس العامة قبولا أوليا ولماكان من الناس من يتسلل بعد العقد يرى أنه قد ربيح ويكرمان يستقيله صاحبه وفي ذلك قلب الموضوع سجل النبي صلى الله عليه وسلم النهيءن ذلك فقال ولا يحل له ان يفارق صاحبه خشية ان يستقيله فوظيفتها ان بكونا على رسلها ويتفرق كل واحد على عـين صاحبه (كذا في حجة الله البالغة) والحق عندي والله اعلم وعلمه أتم واحكم أن العقد يتم برضاء المتعاقدين بالمبادلة وأن لم يفترقا عرب مكانهها كما يدل عليه ظاهر قوله تعالى (ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم) وقوله تعالى (واشهدوا اذا تبايعتم) وقد سبق وجه الاستدلال مفصلا واما التفرق بالابدان فهو محمول على الاستحباب والاستحسان تحسينا للمعاملة مع المسلم لاعلى الوجوب او هو محمول على الاحتياط للخروج عن الحلاف كما ذهب اليه جماعة من العلماء رحمهم الله تعالى والله اعلم قوله الابياع الحيارذ كروافيه وجوها (احدها) انه مستثنى من مفهوم الغاية لازمفهومه انها اذا تفرقاسةطالخيار وازم العقدالا ببعالخياراي بيعيشرطفيهالخيار فان الخيارباق الى أن يمضى الا- لموهذا التوجيه جار على المذهبيز (وثانيها) أنه مستثنى من أصل الحكم والمضاف عمذوف من قوله بينع الحيار اي بينع اسقاط الحيار ونفيه اي الحيار ثابت الا اذا شرط عدم الحيار (وثالثها) ان معناه الا بيما يقول احد المتيايمين للآخر اخترفيقول اخترت فانه يسقط الخياروان لم يتفرقا وهذان الوجهان انما يناسبان المذهب الاول فافهم وقوله او يكون بيعها عن خيار روي بالنصب مجعل او بمعنى الا ان وبالرفع محماياطيمعناها الاصلىوهذا القول في مكان قولهالابيىعالخيار في الرواية السابقة وهو يحتمل الوجبينالا ّخرين

﴿ وعن ﴾ حَكَم بِن حِزَامٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيِّعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ بَتَفَرَّقَا فَا إِنَّ صَدَقَا وَبَبَنَا بُورِكَ لَهُمَا فِي بَيْءِمَا وَإِنْ كَتَمَا وَكَذَبَا مُحُقَتْ بَرَكَهُ بَيْهِمِمَا مُتَّفَقُ عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴾ أَبْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لِانَّتِي صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي أُخْدَعُ فِي ٱلْبُهُوعِ فَقَالَ إِذَا بَابَعْتَ فَقُلُ لاَ خِلاَبَةَ فَكَانَ ٱلرَّجُلُ بَقُولُهُ مُتَّفَقَ عَلَيْهِ

الفصل الثانى ﴿ عَن ﴾ عَمْرُو بْنِ شُعَيْبِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِهِ أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ٱلْبَيِّعَانِ بِٱلْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا إِلاَّ أَنْ يَكُونَ صَـَفْقَةَ خِيَارٍ وَلاَ يَحِلُّ لَهُ أَنْ بِكُونَ صَـَفْقَةً خِيَارٍ وَلاَ يَحِلُّ لَهُ أَنْ بِفَارِقَ صَاحِبَهُ خَشْيَةً أَنْ بَسْتَقَيْلَهُ رَوَاهُ ٱلنَّرِ مُذِي وَأَبُو دَاوُدَ وَٱلنَّسَائِيُّ ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي هُرَ بُرَةً مَنْ اللهِ عَنْ ثَرَاضٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

من الوجوء الثلاثة المذكورة فيه لا الوجه الاول لابتناء قوله فأذا كان بيعها عن خيار فقد وجب لانه على تقدير خيار الشرط يجب البيع وقوله او يختار او في رواية للترمذي وكذا في المتفق عليه او يقول احدها الصاحبـــه اختر لا يحتمل الا الوجه الثالث لان حملها على خيار الشرط ونفي الخيار بعيد جدا خصوصا الاخيرة (كذا في اللمعات) قوله فان صدقاً وبينا أي صدق البائع في أخبار المشتري مثلاً وبين العيب أن كان في السلعة وصدق المشتري في قدر الثمن مثلا وبين العيب أن كان في الثمن ويحتمل أن يكون الصدق والبيان بمعنى وأحد وذكر احدهما تأكيدا للآخر قوله تحقت تركة بيعها يُعتمل ان يكون على ظاهره وان شؤم التدليس والكذب وقع في ذلك العقد فمحق بركته وان كان الصادق مأجورا والكاذب ما ورورا ومحتمل ان يكون ذلك مختصا بمنوقع منه التدليس والعيب دون الاَّخر ورجحه ابن اي جمرة وفي الحديث فضل الصدق والحث عليه وذم الكذب والحث على منعه وانه سبب لذهاب البركة وان عمل الآخرة يحصلخيريالدنيا والآخرة (كذا في فتحالباري) قوله نقل لا خلابة ذهب بعض العلماء الى أنه خاص في أمر ذلك الرجل وهو حبان بن منقذ بن عمروالانصاري المازي رضي الله عنه وذهب بعضهم الى انه عام في كل اصفقة تبين فيها الغبن واكثرالعلماء على ان البيع اذا صدر عن المتبايمين عن رضى وكانا ممن يصح تصرفاتهم فانه صحيح لا مرجع منه بعلة الغبن وتاويل الحديث على ذلك ان نقول لقنه النبي صلى الله عليه وسلم هذا القول ليتلفظ به عند البيـم فيطلع به صاحبه علىانه ليس من ذوي البسائر في معرفة السلع ومقادير القيمة فيها فيمتنع بذلك عن مظان الغبن ويرى له كما يرى لنفسه وكان الناس في ذلك الزمان احقاء بان يعينوا اخام المسلم و ينظروا له اكستر مما ينظرون لانفسهم والخلابة مصدر قولك خلبت الرجل اذا خدعته (كذا في شرحالمصابيح للتوربشتي) قولة خشيته أن يستقيله علة للمفارقة المنفية يعني ينبغي لكل واحد أن يتوقف في المجلس ولا يستعجل في القيام نظرا لصاحبه لعله يقيل البياع وهذا القول بظاهره يدل على ثبوت خيــار الحجلس الا ان يقال ذلك ليطلع على عيب فيقيل والله اعلم (كذا في اللمعات) قوله

الفصل الثالث ﴿ عن ﴾ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَى اللهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَبَّرَ أَعْرَابِيًّا بَعْدَ الْبَيْعِ رَوَاهُ النَّرْمِذِيُ وَقَالَ هَٰذَا حَدِيثُ حَسَنْ صَحِيْتُ غَرِبُ

ال الربا

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خير اعرابها اي بدويا بعد البييع اي بعد تحققه بالايجاب والقبول قال الطبي رحمه الله تعالى ظاهره على مذهب ابي حنيفة لانه لو كان خيار المجلس ثابتا بالعقد كان التخيير عبثا والجواب ان هذا مطاق يحمل على المقيد كما سبق في الحديث الاول من الباب اه والظاهر ان يقال هذا نص دافع المتنازع فيه اول الباب والله تعالى اعلم بالصواب (ق)

﴿ باب الربا ﴾

قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا تاءً كلوا الربا اضعافا مضاعفة) وقال تعالى (والدين ياءً كلونالربا لا يقومون الاكما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ذلك بانهم قالوا انمسا البيع مثل الربا واحل الله البيع وحرم الله الربا) وقال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقي من الربا ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسولهوان تبتم فلكم رؤس اموالكملا تظلمون ولا تظلمون)وهومقصور واصله الزيادة والمادة حيث تصرف لذلكقال الله تعالى (وترى الارضهامدة فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت وربت) اي علت وارتفعت وقال تعالى (ان تكون امة هي اربى من امة) اي اكثر وازيد عددا وقال سبحانه (كمثل جنة يربوة) اي بمكان عال مرتفع وقال تعالى (وما آتيتم من ربي ليربو في اموال الناس) فهو من ربا يربو وهو يكتب بالالف لكونه مقصورا وبالياء لكسرة اوله وكتبوه في المصحف بالواو (كذا في المعات) اعلم ان الربا نوعان جلى وخفي (فالجلى) حرم لما فيه من الضرر العظيم (والخفي) حرم لانه ذريعة الى الجلى _ فنحرتم الاول قصدا وتحريم الثاني وسيلة (فاما الجلي) فربا النسيئة وهو الذي كانوا يفعاونه في الجاهلية مثل ان يؤخر دينه و نزيده في المال وكلا اخره زاد في المال حتى تصير المائة عنده آلافا مؤافة وفي الغالب لا ينعل يذلك الامعدم محتاج فاذا رأى ان المستحق يؤخر مطالبته ويصبر عليه بزيادة ببذلها تكلف بذلها ليفتدي ناسر المطاابة والحبسو يدافع منوقت الى وقت فيشتدضرره وتعظم مصيبته ويعلوه الدبن حتىيستغرق جميعموجوده وفيربو المال على المحتاج من غير نفع يحصل ويزيد مال المرابي من غير نفع يحصل منه لاخيه فيا" كل مسال اخيه بالباطل وبحصل اخوه على غاية الضرر فمن رحمة ارحم الراحمين وحكمته واحسانهاني خلقه ان حرم الربا ولعن آكله وموكله وكاتبه وشاهده وآذن من لم يدعه بحربه وحربرسوله ولم يجيء مثل هذا الوعيد في كبيرة غيره ولهذا كان من أكبر الكبائر (وسئل الامام احمــد) عن الربا الذي لا شك فيه فقال هو أن يكون له دين ا فيقول له انقضي ام تربي فان لم يقضه زاده في المال وزاده هذا في الاجل وقد جمل الله سبحانه وتعالى الرباضد الصدقة فالمرابي ضد المتصدق قال الله تعالى (يمحق الله الربا ويربي الصدقات) وقال تعالى (وما آ تيتم من ربا ليربو في اموال الناس فلا يربو عند الله وما آ تيتم من زكاة تريدون وجه الله فاولئك ۾ المضعفون) فنهي الله سبحانه وتعالى عن الربا الذي هو ظلم للناس وامر بالصدقة التي هي احسان اليهم وفي الصحيحين من حديث

ابن عباس عن اسامة بن زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انمــا الربا في النسيئة ومثل هذا يراد به حصر الكمال وأن الربا الكامل أنما هو في النسيئة كما قال تعالى (أنما المؤمنون الذين أذا ذكر ألله وجلت قلومهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون ــ الى تولهاولئكم المؤمنون حقاً) وكفول اينمسمود أنما العالم الذي نخشى الله _ (واما ربا الفضل) فتحريمه من باب سد الذرائع كما صرح به في حديث ابي سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تبيعوا الدرم بالدرهمين فاني الحاف عليكم اارما والرما هو الربا ـ فمنعهم من ربا الفضل لما يخافه عليهم من ربا النسيئة وذلك انهم اذا باعوا درها بدرهمين ولا يفعلهذا الا للتفاوت الذي بين النوعين اما في الجودة واما في السكة واما في الثقل والحفة وغير ذلك تدرجوا بالربيح المعجل فبها الى الربح المؤخر وهو عين ربا النسيئة وهذه ذريعة قريبة جدا فمنحكمة الشارعان سد عليهم هذه الذريعة ومنعهم من بيع درهم بدرهمين نقدا ونسيئة فهذه حكمة معقولة مطابقة للعقول وهي تسدد عليهم باب المفسدة (كذا في اعلام الموقمين) وقال حجة الله على العالمين الشهير بولى الله بن عبد الرحيم قدس الله سره اعلم ان الرباعلى وجهين (حقيقي) و (مجمول عليه) (اما الحقيقي) فهو في الديون وقد ذكرنا ان فيه قلبا لموضوع المعاملات وان الناس كانوا منهمكين فيه في الجاهلية اشد انههاك وكان حدث لاجله محاربات مستطيرة وكان قلياه يدعو الى كثيره فوجب ان يسد بابه بالـكلية ولذلك نزل القرآن في شاءً نه ما نزل (والثاني) ربا الفضل والاصل فيه الحديث المستفيض الذهب بالذهب الحديث وهومسمى بربا تغليظا وتشبيها له بالرباالحقيقي وبه يفهم معنى قوله ﷺ لا ربا الا في النسيئة (اي القرض والدين) ثم كثر في الشرع استعال الربا في هذا المعنى حتى صار حقيقة شرعية فيه ايضا والله اعلم(حجة الله البالغة) قوله آكلالر با ايآخذه ومؤكله اي معطيه وكاتبه وشاهديه للاعانة على الحرام قال الله تعالى « ولا تعاونوا على الاثم والعدوان وقوله م سواء اما ان يراد المساواة في اصل الاثم وان كان بتفاوت او في المقدار ايضاً واللهاعلم قوله مثلا عثل اي في المقدار وسواء بسواء تاكيد له وهذا الحديث هو الاصل في باب الربا فانه صلى الله عليه وسلم ذكر الاشياء الستة وترك ما سواها على القياس فقاس المجتهدون واستنبطوا العلةخلافا للظاهرية فانهم لايجيزون الربا فهاسواها فعندنا القدروالجنس وكذا في القول الاشهر عن احمد وعند الشافعي الطعم والثمنية وعند مالك الطعموالادخار وقد عرف تفصيل ذلك والمسائل المنفرعة عليه في كتب الفقه وقوله فبيعوا كيف شئتم اي متساويا او متفاضلا وقوله اذا كان يدابيد

والْبُرُ بِا لَبُرُ و اَلشَّمِيرُ بِا لَشَّمِيرِ وَالتَّمْرُ بِا لَتَّمْرِ وَ الْمِلْحُ بِالْمَلْحِ مِثْلاً بَثْلَ بَدَا بِيَدَ فَمَنْ ذَادَ أَو الْمُعْطِي فِيهِ سَوَ الْاَرَوَاهُ مُسْلَمٌ ﴿ وَعِنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ مَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبِيمُوا اللَّهَبَ بِاللَّهْ مَ اللَّهِ مِثْلًا بَعْلُ وَلاَ تُشْفُوا بَعْضَهَا عَلَى بَعْضِ وَلاَ تَبِيمُوا مَنْهَا عَلَى بَعْضِ وَلاَ تَبِيمُوا مِنْهَا عَلَى بَعْضِ وَلاَ تَبِيمُوا مَنْهَا عَلَى بَعْضِ وَلاَ تَبِيمُوا مِنْهَا عَلَى بَعْضِ وَلاَ تَبِيمُوا مِنْهَا عَلَى بَعْضِ وَلاَ تَبِيمُوا مِنْهَا عَلَى بَعْضِ وَلاَ تَبْيِيمُوا مِنْهَا عَلَى بَعْضِ وَلاَ تَبْيِمُوا مِنْهَا عَلَى بَعْضِ وَلاَ تَبْيِهُ وَقِي رِوَايَةً لاَ تَبْيَعُوا اللَّهُ هَبَ وَلاَ اللهُ مَنْ وَلاَ اللهِ مَنْهِ وَلاَ اللهُ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْوُلُ اللَّهُ مَا يُعْوَلُ اللهُ مَا مَنْهُ مِنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ مَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ وَعَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْولُ اللهُ هَا وَهَا وَالْهُ وَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ وَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ وَعَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَلِهُ ولا تَشْفُوا اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ ولِهُ ولا تَشْفُوا اللهُ الل

احتراز عن النسيئة فانه لا يجوز وان اختلف الجنس قوله فقد اربى اي انى بالر با قوله ولا تشفوا بضم التاء وكسر الشين وتشديد الفاء من الشف بالكسرالزيادة ويجيىء بمعني النقصان ايضا والاول يتعدى بعلى والثاني بعن والضمير في مضها للذهب وهو قد يؤنث وقوله ولا تبيعوا الورق في القاموس الورق مثلثة وككتف وحبل الدرام المضروبة والمراد بالناجز الحساض والنقد من انجاز الوعد وهو احتراز عن النسيثة وقوله الا وزنــا بوزن اي مثلا عثل قوله الطعام بالطعام مثلا بمثل خص الطعــام في هذا الحديث بالذكر لمــا اقتضاء من المقام وليس مخصوصاً كما جاء في حديثآخر من ذكر الاشياء الستة قوله الا هاء وهاء هاء صوت عمني خذ اي كل واحد من متولى عقد الصرف يقول لصاحبه خذ فيتقابضا قبل التفرق عن المجلس فهو حسال بتقدير القول تقديره الا مقولا عنده من المتبايعين هاء وهاء اي الاحال التقابض قال في المشارق الا هـاء وهاء كذا قيدناه عن متقني شيوخنا وكذا يقوله اكثر اهل العربية واكثر شيوخ اهل الحديث يروون ها وها مقصور بن غير مهموزبن وكثير من اهل العربية ينكرونه ويأبون الا المد وقد حكى بعضهم القصر واجازوه واختلف في معنى الـكلمة فقيل معناها هاك فابدلتالـكاف همزة والقيتحركتها عليهاعندمن.مدهاوحذفالكاف عندمن قصر ايخذ وكائن كل واحد منها يقول ذلك لصاحبه وقيل ممناه هاك وهات ايخذ واعطقال صاحب العين هي كله تستعمل عند المناولة ويقال للمؤنث على هذا ها، بالكسر كما يقول هاكوفيه (لغة ثالثة)هامقصورمهموز مثل خف واللاً نثى هاءي كانها صرفت تصريف فعل معتل العين مثل خاف (ولغة رابعة) هاء بالكسرالذكر والاشي الا انك تزيد للانثى ياء فتقول هاءي مثل هات وهاتي كانها صرف تصريف فعلمعتل اللام مثلراعي (ولغة خامسة) يقول هاءك ممدودًا بعده كاف وتكسرها للمؤنث(كذا فياللمعات) قوله استعمل رجلا أي جعله عاملا على خيبر فجاء بتمر جنيب بالاضافة وعدمها وهو الاصح وهونوع جيد من انواع التمرفقال ايالنبي

ٱلصَّاعَ مِنْ هَٰذَا بِٱلصَّاعَيْنِ وَٱلصَّاعَيْنِ بِٱلثَّلَاثِ فَقَالَ لَا تَفْعَلْ بِعِ ٱلْجَمْعَ بِٱلدَّرَاهِمِ ثُمَّ ٱبْتَعْ بَٱلدَّرَاهِمِ حَنْدِياً وَقَالَ فِي ٱلْمِيزَانِ مِثْلُ ذَلِكَ مُتَّفَى عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴾ أَ بِي سَعِيدِ قَالَ جَاءً بِلاَلَ إِلَىٰ

صلى الله عليه وسلم اكل تمر خبير هكذا اي مثل هذا الجيد قال لا والله يا رسول انا لنأخذ الصاع .ن هذا بالصاعين اي غيره تارة والصاعين بالثلاث تارة فقال لا تفعل بع الجميع هو كل نوع من التمر لا يعرف اسمه او تمر رديء او تمر مخلط من من انواع متفرقة بالدرام اي مثـــلا ثم ابتــع اي اشتر بالدرام جنيبا وقال اياالثي صلى الله عليه وسلم في الميزَّان اي فيما يوزن من الربويات اذا احتيج الى بينع بعضها ببعض مثل ذلك الرفع على انه مبتدأ مؤخر وفي بعض النسخ بالنصب على انه صفة مصدر محذوف اي قال فيه قولا مثل الذي قاله في الكيل من ان غير الجيد يباع ثم يشترى بثمنه الجيد ولا يؤخذجيد برديءمع تفاوتها في الوزن واتحادها في الجنسقال النووي رحمه الله تعالى هذا الحديث تما يستدل به الحنفية على مذهبهم لانه ذكر في هذا الحديث الكيل والوزن قال الطبيي رحمه الله تعالى وتوجيه استدلالهم ان علة الرنا في الاصناف المذكور. في حديث عبادة الكيل والوزن لا الطعم والنقد لان النبي صلى الله عليه وسلم لما بين حكم النمر وهو المكيل الحق به حكم المسيران ولو كانت العلة النقدية والمطعومية لقال وفي النقد مثل ذلك (ق) قال العبد الضعيف عفا الله عنه قال الله عز وجل (ويل للمطففين الذين اذا اكتالوا على الناس يستوفون واذا كالوم او وزنوم يخسرون) فهذا تهديد شديد ووعيد اكيد على نقص المكيال والمزان خفية وتدليسانسأل اللهتعالى العافية منه كما امرم الله تعالي في معاملتهم الناس بان يوفوا الكيل والميزان في قوله تعالى (واوفوا الكيل والميزان بالفسط لا نكلف (نفسا الا وسعهــاً) وفي كتاب الجامع لابي عيسي الترمذي من حديث الحسير. بن قيس عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى -عنها قال قال رسول أنه صلى الله عليه وسلم لاصحاب الكيل والميزان الحكم وليتم امرا هلكت فيهالاممالسابقة قبلكم ثم قال لا نعرفه مرفوعا الامن حديث الحسين وهو ضعيف في الحديث وقد روي باسناد صحيح عن ابن عباس موقوفا وقال تعالى اخبارا عن شعيب الذي يقال له خطيب الانبياء لفصاحة عبارته وجزالة موعظته (قال يا قوم اعبدوالله مالكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم فاوفوا الكيل والميزان ولا تبخسوا الناس اشياءه ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها ذلكم خير لكم ان كنتم مؤمنين) فذ كرَّ الكيل والوزنِّ في هذه الآيات والامر بايفاءهما والنهي عن غسها يقوي التعليل بالكيل والوزن وروى الدارقطني عن انس رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه سلم قال ما وزن مثل بمثل اذا كان نوعا واحدا ومـــاكـبل مثل بمثل اذا كان نوعاً واحداً انتهى فهذا اصــرح وانص وادل على ما علل به امامنا ابو حنيفة رحمه الله تعــالى واخرج الامام الطحاوي رحمه الله تعالى عن عباءة بن الصامت قال صمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الذهب بالذهب وزنا بوزن والفضة بالفضة وزنا بوزن والبر بالبر مثلا يمثل وفي رواية عنه رضي الله تعالي عنسه والبر بالبركيلا بكيل الحديث وعن ابي سعيد الخدري انرسول الله صلى الله عليه وسلم قاللا تبيعوا الذهببالذهب ولا الورق بالورق الا وزنا بوزن مثلا عثل سواء بسواء وعن عمر بن الحطاب رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب بالذهب وزنا بوزن مثلا بمثل فمن زاد فهو ربى وعن فضالة بن ابي عبيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبيعوا الذهب بالذهب الا وزنا بوزن وعث ابي قيس قال كتب ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه الى امراء الاجناد حين قدم الشام اما بعد فانكم قد هيطتم ارض الربوا

النِّي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَمْرِ بَرْنِي فَقَالَ لَهُ النِّي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَيْنَ هَذَا قَالَ كَانَ عَنِدَ نَا تَمْرُ رَدِي فَيَعْتُ مِنْهُ صَاعَيْنِ بِصَاعِ فَقَالَ أَوَّهُ عَيْنُ الرِّ بَا عَيْنُ الرِّ بَا عَيْنُ الرّ بَا لاَ تَفْعَلُ وَلَكُنْ إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَشْتَرِي فَيِعِ التَّمْرَ بِينِعِ آخَرَ ثُمَّ اشْتَر بِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَكُنْ إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَشْتَرِي فَيعِ التَّمْرَ بِينِعِ آخَرَ ثُمَّ اشْتَر بِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَكُنْ إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَشْتَرِي فَيعِ النَّيْ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْوِجْرَةِ وَلَمْ يَشْعُوا أَنَّهُ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ جَابِرِ قَالَ جَاءً عَبْدٌ فَبَايَعَ النَّبِيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْوجْرَةِ وَلَمْ يَشْعُوا أَنْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعْنِيهِ فَا شَتْرَاهُ بِعَبْدَ فِي أَسُودَ بِنِ أَسُودَ بِنِ أَسُودَ بِنِ أَسُودَ بِينَ أَسُودَ بِنِ أَسُودَ بِن

قلا تتباسوا الذهب بالذهب الا وزنا بوزن ولا الورق بالورق الا وزنا بورن ولا الطعام بالطعام الاكيلا بكيل قال ابو قيس قرأت كتابه (كذاني شرح معاني الاثار) فهذه الروايات كلها تدل على ان علة الربا في الاصناف آنما هو الكيل والوزن واتحاد الجنس وفي صحيح •سلم اذا اختلفت هذه الاصناف فبيعوا كيف شئتم وفي النسائي عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التمر بالتمر والحنطة بالحنطة والشعير بالشمير والملح بالملح يدا بيد فمن زاد فقد اربي الا ما اختلفت الوانه) ايانواعه انتي وقالالقاضي ابوالوليد رحمهالله تمالي اما الحنفية فعمدتهم في اعتبار المكيل والموزونانه صلىالله عليهوسلماً علق التحليل اتفاق الصنفواتفاق القدر وعلق التحريم باتفاق الصنف واختلاف القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لعامله يخيبر من حديث ابي سعيد وغيره الاكيلا بكيل يدا بيد رأوا ان التقدير اعني الكيل او الوزن هوالمؤثر فيالحكم كتأثير الصنف وربما احتجوا باحاديث ليست مشهورة فيهما تنبيه قوسيك على اعتبار الكيل والوزن منها انهم روا في بعض الاحاديث المتضمنة على المسميات المنصوص عليها في حديث عبادة رضى الله تعالى عنه زيادة وهي كذلك مايكال ويوزن وفي بعضها وكذلك المكيال والميزانوهذا نص لو صحت الاحاديث ولكن اذا تؤمل الامر من طريق المعنى ظهر والله اعلم ان علتهم اولي العلل والله اعلم (كذا في بداية الحجتهد)قوله بتمر برتي بفتسح موحدة وسكون راء في آخره ياء مشددة وهو من اجودالتمرفقال اوم بفتح الهمزة وتشديد الواو وسكون الهاء في الاصول المعتمدة وهي كلة تحسر وندامة على لحوق ضرر باحدوملامة وفي بعض النسخ بسكون الواو وكسرالها مفيالنهاية هي كلة يقولها الرجل عند الشكاية والنوحع وهي ساكنة الواو ومكسورةالهاء ورعاقلبوا الواو الفا فقالوا آه من كذاور بما شددوا الواووكسروهاوسكنوا الهاء وبعضهم بفتحالواووالتشديد وقوله عين الربآ اي قالوا الربا المحرم عين الربا كرره تأكيدا وتشديدا قوله جاء عبد فبايع النبي صلى الله عليه وسلم على الهجرة ضمن باع معنى عاهد فعداه بعلى ولم يشمر اي ولم يدر النبي صلى الله عليه وسلم أنه عبـــد فجاء سيده يريده اي يطلبه او يريد خدمته فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بعنيه قال النووي في الحديثما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من مكارم الاخلاق والاحسان العام فانه كره ان يرد العبد خائبًا مما قصد من الهجرة وملازمة الصحبة فاشتراه بعبدين اسودين دل على ان يسع غير مال الربا يجوز متفاضلا في شرح السنة العمل على هذا عنداهل العلم كلهم انه يجوز بينع حيوان مجيوانين تقدا سواء كان الجنس واحدا او مختَّلفا اشترى رافسع بن خدينج بعيرًا ببعيرُ فأعطاه أحدهما وقال آنيك بالآخر غدا أن شاء الله وعند سميد بن المسيبان كانا مأكولي اللحم لا يجوز اذاكان الشراء للذبيح وانكان الجنس مختلفا واختلفوا في بينع الحيوان بالحيران نسيثة فمنعه جماعة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيح الحيوان بالحيوان نسيثة قال الخطابي وجهه عندي أنه أنما

نهي عما كان نسيئة في الطرفين فيكون من باب الكالي بالكالي بدليل قول عبد الله بن عمرو بن العاص الذي في آخر الباب وهذا يبينالكادالنهي عن بيح الحيوان بالحيوان نسيئة انما هو ان يكون نسأ في الطرفين جمعاً بين الحديثين ورخصفيه بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم روي ذلك عن عسلي والن عمر وهو قول الشافعي(واحتجوا) عا روي عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم أمره ان مجهزجيشا فنفدت الابل فامر. ان يأخذ من قلائص الصدقةوكان يأخذ البعير بالبعيرين الي ابل الصدقة وفيه دليل علىجواز بيع السلم في الحيوان (ق) وقال الحافظ العبني رحمه الله تعالى قال الثوري والكوفيون واحمد لا يجوز بيع الحيوان بالحيوان نسئة اختلفت اجناسها او لم تختلف (واحتجوا)في ذلك بمــا رواه الحسن عن سمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيح الحيوان بالحيوان نسئة وقال الترمذي باب ما جاء في كراهـــة بيـح الحيوان بالحيوان نسئة ثم روي حديث سمرة هذا وقال هذا حديث حسن صحيح وسماع الحسن من سمرة صحيح هكذا قال على بن المديني وغيره والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم في بيدع الحيوان بالحيوان نسئة وهو قول سفيان الثوري واهل الكوفة وبه يقول احمد وقال الترمذي وفي الباب عن ابن عباس وجابر وابن عمررضي الله تعالىءنهم (قلت)(حديث ابن عمر) اخرجه الترمذي في كتاب الملل حدثناً محمد بن عمرو المقدمي عن زياد بن جبير عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الحيوان بالحيوان نسئة (وحديث جار)اخرجه ابن ماجه عن ابي سعيد الاشج عن حفص بن غياث وابي خالد عن حجاج عن ابي الزبير عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا بأس بالحيوان بالحيوان واحـــــ باثنين يدا بيد وكرهه نسئة (وحديث ابن عباس)اخرجه الترمذي فيالعلل حدثنا سفيان بن وكيــع حدثنامجه. بن حميد هو الاحمري عن معمر عن يحيي بن ابي كثير عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم نهىءن بيع الحيوان باليواننسة (فانقلت) قال البيهةي بعد تخريجه حديث سمرة اكثر الحفاظ لايثبتون سماع الحسن من سمرة في غير حديث العقيقة (قلت) قول الحافظين الكبيرين الحجيين الترمذي وعلي بن المديني كاف في هذا معانمها مثبتان والبيهني ينقل النني فلا يفيد شيئا(فان قلت) حديث ابن عمر قال فيه الترمذي سألت محمدا عن هذا الحديث فقال أنما يروى عن زياد بن جبير عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا(قلت) رواه الطحاوي موصولا باسناد جيد قال حدثنا محمد ابن اسماعيل بن سالم الصائغ وعبد الله بن محمد بن حشيش وأبراهيم بن محمد الصيرفي قالوا حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا محمد بن دينار عن موسى بن عبيد عن زياد بن جبير عن ابن عمر رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بينع الحيوان بالحيوان نسئة فان(قلت قال) البيهق هذا الحديث ضعيف بمحمد بن دينار الطاحي البصري عاروي عن ابن معين انهضعيف (قلت) البيهقي لتحامله النسائى وقال ابو زرعة صدوق وقال ابن عديحسن الحديث فان قلتحديث جابر فيه الحجاج بن ارطاةوهو ضعيف قلت قال ابن حيان صدوق يكتب حديثه وقال الذهبي في الميزان احد الاعلام علىاين وحديثه روى له مسلم مقرونا بغيره وروي له الاربعة فان قلت حديث ابن عباس قال فيه البيهتي آنه عن عكرمة عن النبي صلى ا الله عليه وسلم مرسل قلت اخرجه الطحاوي من طريقين متصلين واخرجه البزار ايضا متصلا ثم قـــال ليس في هذا الباب حديث اجل اسنادا منه وهذه الاحاديث مع اختلاف طرقها يؤيد بعضها بعضا ويرد قول القـــائل انه لا يثبت الحديث في بيسع الحيوان بالحيوان نسئة (كذا في عمدة القاري) وقالاالعلامةالسنديرحمه الله تعالى

وَلَمْ يُبَايِعِ أَحَدًا بَعْدَهُ حَتَى يَسَأَلَهُ أَعَدُهُوَ أَوْ حُرْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنه ﴾ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللهِ صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الصَّبْرَةِ مِنَ النَّمْ لاَ يُعْلَمُ مَكِيلَهُما بِالْكَبْلِ وَسُولُ اللهِ صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الصَّبْرَةِ مِنَ النَّمْ لاَ يُعْلَمُ مَكِيلَهُما بِالْكَبْلِ الْمُسَمِّى مِنَ التَّمْ وَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَن ﴾ فَضَالَة بْنِ أَبِي عُبَيْدِ قَالَ الشّهَرَيْتُ بَوْمٍ خَيْبَرَ وَلاَدَةً الْمُسَمِّى مِنَ التّهُ عَشَرَ دِينَارًا فَيْهَا ذَهَبُ وَخَرَزٌ فَفَصَّلَانُهَا فَوَجَدْتُ فَيِّها أَكْثَرَ مِنِ اثْنَى عَشَرَ دِينَارًا فَيْهَا ذَهَبُ وَخَرَزٌ فَفَصَّلَانُهَا فَوَجَدْتُ فَيِّها أَكْثَرَ مِنِ اثْنَى عَشَرَ دِينَارًا فَيْهَا ذَهِبُ وَخَرَزٌ فَفَصَلَّانًا فَوَجَدْتُ فَيِّها أَكْثَرَ مِنِ اثْنَى عَشَرَ دِينَارًا فَيْهَا ذَهِبُ وَسَلَّمَ فَقَالَ لا نُبَاعُ حَتَى نَفَصَلَ رَوَاهُ مُسُلِمٌ فَقَالَ لا نُبَاعُ حَتَى نَفَصَلَ رَوَاهُ مُسُلِمٌ فَذَكُونُ ذَلِكَ لِلنَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لا نُبَاعُ حَتَى نَفَصَلَ رَوَاهُ مُسُلِمٌ فَقَالَ لا نُبَاعُ حَتَى نَفَصَلَ رَوَاهُ مُسُلِمٌ فَذَكُونَ ذَلِكَ لِلنَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لا نُبَاعُ حَتَى نَفَصَلَ رَوَاهُ مُسُلِمٌ

الفصل الثانى ﴿ عن ﴿ أَبِي هُرَبْرَةَ عَنْ رَسُولَ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

لم يختلف العلماء في جواز بيسع الحيوان بالحيوان متفاضلا اذا كان يدا بيد واما اذا كان نسئة فعن احمـــد ثلث روايات (احدها) الجواز مطلقاً (وثانيها) المنع مطلقاً (وثالثها) ان كانت من جنس واحد لم يجز بيمع بعضها بيعض نسأ وانكانت من جنسين كثيــاب يحيوان جازت النسئة وهو قول مالك والشافعي ومنعــه أبو حنيفة واصحابه واحمد في رواية كما قدمناه واستدلوا في ذلك بما آخرجه اصحاب السنن من حديث الحسن عن معرة بن جندب أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيـع الحيوان بالجيوان نسيئة وصححه الترمذيوقال غيره رجاله ثقات وقد اختلفوا في صحة سماع الحسن عن سمرة والمرحح عند النسائي وغيره السماع وقد رواه ابن حيان والدارقطني من حديث ابن عباس ورجاله ثقات ايضا الا آنه رجح البخاري واحمد ارساله واخرجه الترمذي ايضًا عن 'جار باسناد لين واخرجه عبد الله بن احمد في زيادات المسند عن جابر بن سمرة واخرجه الطحاوي والطبراني عن ابن عمر وفي اسناد الطبراني ابو حيان الـكلي وهو ثقة مدلس وقد روي ذلك عن جماعة من الصحابة ومن بعدم عن محمد بن الحنفية اخرجه عبد الرزاق وكذلكرويعن عكرمة وايوبواين سيرين نحوه واحتج من اجازه محديث عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرهان يجهز جيشاففدت الابل فامر. أن يأخذ على قلائص الصدقة فكان يأخذ البعير بالبعير بنالي ابل الصدقة اخرجه أبو داودوالدارقطني قال الحافظ واسناده قوي وبما اخرجه مالك عن علي انه باع جملا له يدعى عصيفرا بعشرين بعيرا الى اجلوعن ابن عمر انه اشترى ناقة باربعة ابعرة بالربذة فقال لصاحب الناقة اذهب فانظر فارف رضيت فقد وجب البيع واخرج عبد الرزاق ان رافع بن خديج اشترى بميرا ببميرين فاعطاه احدهما وقال آتيك بالاخر غداً وهو قُولُ ابن المسيب وابن سيرين وقد جاء انه صلى اللهعليه وسلم استسلف بعير ابكرا وقضى رباعيا اخرجه البخاري من حديث ابي رافع وغيره وحيث تعارضت الادلة في بيـع الحيوان بالحيوان نسيثة ينبغى ان يقــدم الحظرفترجحالادلةالسابقة واللهاعلم (كذافي المواهب اللطيفة) قوله نهىرسول الله صلى لله عليه وسلمءن بسع الصبرة بضم مهملة وسكون موحدة وهي الطعام المجتمع كالكومة من التمر حال منه لا يعلم مكيلتهـــا بالكيل المسمى اي المعاوم من التمر حال منه اي نهى عن بيع الصبرة الحجبول مكيلتها بالصبرة المعاومة مكيلتها من جنس واحد يعنى لا يجوز بيم مال ااربا بجنسه جزافا للجهل بالتهائل حالة العقد واذا اختلف الجنس يجوز بيسع بعضه ببعض جزافا لان الفضل بينها غير حرام كذا في شرح السنة والله الملم (ق ط) قوله لا تبساع حتى تفصل وذلك ان علة النهي أنما هي كون مقابلة الذهب بالذهب وزيادة الفضل الموجبة لحصول الربا نخلاف ما لو كان ذهب المبيع

لَيَا أَنِينَ عَلَى النَّاسِ زَمَانُ لاَ يَبَغَى أَحَدُ إِلاَ آكِلَ الرّبا فَإِنْ لَمْ يَا كُلْهُ أَصابَهُ مِن بُخَارِهِ وَيُرُوٰى مِنْ غُبَارِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُ وَابُنُ مَاجَه فَالَ لاَ تَبِيمُوا الذَّهَبَ وَعَن ﴾ عُبَادة بن الصّاعِت أَن رَسُولَ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لاَ تَبِيمُوا الذَّهَبَ وَالدَّهَبِ وَلاَ النَّهْ وَلاَ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لاَ تَبِيمُوا الذَّهَبَ وَالدَّهْ وَلاَ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لاَ تَبِيمُوا الذَّهَبِ وَاللّهُ مِن الصّاعِت أَن رَبِهُ وَلاَ اللّهُ عَبِيرِ وَاللّهُ عَيْنَا بِعِينَ بَدَا بِيدَ وَلَكِن بِيعُوا الذَّهَبِ وَالْمُلْحَ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَقَالَ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللّهُ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ سَعْدِ بن اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ الشّا فِيقَ فَلْ اللّهُ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ سَعْدِ بن اللهُ عَلَيْهِ وَعَن اللّهُ مَا اللّهُ عَلَيْهِ وَعَن اللّهُ عَلَيْهُ وَعَن اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ مَنْ شَرَاء اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ سَعْدِ بن الْمُسَلِّمِ مَنْ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ مَا اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ نَعْى عَنْ بَيْعِ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ الْمُعْمَ عَنْ بَيْعِ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللّهُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ الْمُعْمَ عَنْ بَيْعِ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللّهُ عَلَيْهِ وَالْمُ الْمُؤْمِ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ الْمُؤْمِ اللْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ الْمُؤْمِ وَاللّمُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ

انقص من ذهب الثمن فان الزيادة حيئة يتعين صرفها الى ما عدا الذهب كما هو مقتفى قواعد مذهبنا والله اعدل (ق) قوله اصابه من غباره اي يصل اليه اثره بان يكون شاهدا في عقد الربا او كاتبا او آكلا من من ضيافة آكله والمهنى انه لو فرض ان احدا سلم من حقيقته لم يسلم من آثاره والله اعلم (ق) قوله صلى الله على وسلم في حديث سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه اينقص الرطب اذا يبس الظاهم ان هذا القول صدر عنه على سبيل التقرير والزجر عن التفاضل فيه لا على سبيل الاستعلام فان ذاك مما لا يكاد يخفي على احد وحمل ابو حنيفة النهي عن شراء التمر بالرطب في هذا الحديث على ماكان منه نسيئة لما في حديث محيى بن ابي كثير عن عبد الله بن يزيد ان زيدا أبا عيساش اخبره عن سعد بن ابي وقاص رضي الله تعملي عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيم الرطب بالتمرنستنه فبينت هذه الرواية معنى الحديث (كذا في شرح المصابيح صلى الله تعالى فقال لا مجوز بيم الرطب بالتمرنستنه فبينت هذه الرواية معنى الحديث (كذا في شرح المصابيح رحمه الله تعالى فقال لا مجوز بيم اللحم بالحيوان مطلقا وقال محمد أذا باعه بلحم من جنسه لا مجوز الا أذا كان اللحم المفرز اكثر ليكون اللحم عقابلة ما فيه من اللحم والباقي بمقابلة السقط وجاز عندايي حنيفة وابي يوسف رحمه الله تعالى وكذا عند احمد في المختار لانه باع الموزون بما ليس عوزون لان الحيوان لا يوزن عادة ولا عكن معرفة ثقله بالوزن لانه مخمف نفسه من ويثقل أخرى (كذا في اللمات) قوله قال سميد ايب ولا يمكن معرفة ثقله بالوزن لانه مخمف نفسه من ويثقل أخرى (كذا في اللمات) قوله قال سميد ايب الراوي كان اي هذا البيع من ميسر أهل الجاهلية السك قداره والله أعدا اعدا الحد في المرقاة)

وَأَبْنُ مَاجَهِ وَٱلدَّارِمِيُّ ﴿ وَعَنَ ﴾ عَبْدِ ٱللهِ بْنِ عَمْرُو بْنِ ٱلْعَاصِ أَنَّ ٱلنَّبِيِّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَهُ أَنْ يُجُهِّزَ جَيْشًا فَنَفِدَتِ ٱلْإِيلُ فَأَمَرَهُ أَنْ بَأْخُذَ عَلَى قَلاَ ئِصِ ٱلصَّدَقَةِ فَكَانَ يَأْخُذُ ٱلْبَعِيرَ بِٱلْبَعِيرَ بْنِ إِلَىٰ إِبِلِ ٱلصَّدَقَةِ رَوَاهُ أَبُودَاوُدَ

الفصل الثالث ﴿ عن ﴾ أُسَامَةَ بْنِ زَبْدِ أَنَّ النَّبِيِّ صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الرِّبَا فِي النَّسِيثَةِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ لاَ رِبًا فِيمَا كَانَ يَداً بِيَدٍ مُتَّفَقُ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنَ ﴾ عَبْدِ اللهِ

ورَّلَهُ البعيرِ بالبعيرِ بن الى ابل الصدقة أي مؤجلًا إلى أو أن حصول قلائص الصدقة والحاصل أنه يستقرض عددا من الابل حتى يتمذلك الجيش ليرد بدنما من ابل الزكاة (ق) وقال الشيخ الدهاوي هذا الحديث يدل على بيسع حيوان بحيوانين نسثة ومنعه اصحاب ايحنيفة رحمه الله تعالى لحديث النهي وعند الشافعي رحمه الله تعسالي بجوز اذأ كانت النسثة في احد الطرفين كذا نقل عن الخطابي (كذا في اللمعات) وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى في اسناد هذا الحديث مقال فان ثبت فوجه التوفيق بينه وبين حديث سمرة الذي تقدم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن ببع الحيوان بالحيوان نسئة ان يحمل الامر فيه على انه كان قبل تحريم الربوا فنسيخ بعد ذلك وبما يوجب القول بذلك ان حديث سمرة اثبت واقوى اثبته احمد ولم يثبت حديث عبد الله بن عمرو ثم ان فيه أنه نهى والنهي عن الفعل دال على أنه كان يتعاطى قبل النهي وألله أعلم (كذا في شرح المصابيسيح) قوله قال لاربا بالننوين وتركه والاول على إلغاء كلة لا وجعلها مبتدأ والثاني على ان اسم لا مفردفهاكان يدا بيد قال الطبي يعني بشرط المساواة في المنفق واختلاف الجنسين في التفاضل اه وحاصله أنـــه لا ربا فيما قبض فيه العوضان في المجلس بشرط التساوي في المتماثلين ومع التفاضل في المختلف قيل واريد بالحصر الاضافي بقرينة انه خرج جوابا لمن سأل عن التفاضل بين جنسين فكا أنه قال له ما سألت عنه لا ربا فيه أعما الربا في النسيثة فلا ينافي كونه في التفاضل بين المثلين ايضا وايضا ربا النسيئة كان مشهورا في الجاهلية (قال الاسبيجابي) اتفقوا على انه اذا انكر ربا النساءُ اي التأخير يكفر واختلفوا فيربا الفضل فان النءباس ماكان يرى الربا الا في النسيثة لكن صح رجوعه عنه لما شدد عليه ابي من كعب حيث قال له اسمعت وشهدت من رسول الله صلى الله عليـــه وسلم ما لم نسمع ونشهد ثم روى له الحديث الصحيح بتحريم السكل فقال اشهدوا آني حرمته وبرئت الى الله منه ذكره ابن الملك (كذا في المرقاة) وروي عن عطاء عن ابي سعيد قال قلت لابن عباس ارأيت الذي يقول الديناران بالدينار والدرهان بالدرم اشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الدينار بالدينــار والدرم بالدرم لا فضل بينها فقال ابن عباس انت سمعت هذا من رسول التصلي الله عليه وسلم قلت نعم قال اني لم اسمع هذا أنما أخبرنيه أسامة قال أبو سعيد لزع عنه أبن عباس ــ فأن قلت كيف ساغ لابن عباس ترك ماحدثه اسامة وموضعه من الاسلام موضعه الى ما حدثه غيره نما يجوز ان يكون ما حدثه اسامة ناسخا له ــ قلت الربا الذي حرمه القرآن وجاء فيه الوعيد عليه هو الربا في النسيئة وهو ما كانوا ببتاعون من الآجال في الاموال بالاموال وكان ذلك ربا النسيئة في المكيلات والموزونات فوقف ابن عباس على ان الذي حدثه ابو سميدكان في ربا غير ربا النسيئة بل في الربا الفضل فصار اليه وترك ما كان عليه قبل ذلك (كذا في المعتصر من الختصر)

أَبْنِ حَنْظَلَةَ غَسِيلِ ٱلْمَلَائِكَةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِرْهَمُ رِبَّا يَأْ كُلُهُ الرَّجُلُ وَهُوَ بَعْلَمُ أَشَدُ مِنْ سِتَّة وَثَلَاثِينَ زِنْبَةً رَوَاهُ أَحْمَدُ وَٱلدَّارِقُطْنِيُّ وَرَوٰى ٱلْبَهْقِيُّ فِي الرَّجُلُ وَهُو بَعْلَمُ أَشَدُ عَنِ ٱبْنِ عَبَّاسٍ وَزَّادَ وَقَالَ مَنْ نَبَتَ لَحْمَهُ مِنَ ٱلسَّحْتِ فَٱلنَّارُ أَوْلَى بِهِ شُعْبِ ٱلْإِيمَانَ عَنِ ٱبْنِ عَبَّاسٍ وَزَّادَ وَقَالَ مَنْ أَنْهُ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ٱلرَّ بَا سَبْعُونَ جُزْ اللهِ وَعَن ﴾ أَبْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّ بَا سَبْعُونَ جُزْ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ الرَّ بَا سَبْعُونَ جُزْ اللهُ أَيْسَرُهَا أَنْ بَنْ يَكُمَ اللهُ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ أَبْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ إِنَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهِ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

وقال العلامةالسندي رحمه الله تعالى قد روى الحاكم من طريق حيان العدوي وهو بمهملة وتحتية مشددة سألت ابا الحجلن عن الصرف فقال كان ابن عباس لا يرى به بأسا من عمره ما كان منه عينا بعين بدا بيد وكان يقول آتما الربانى النسيئة فلقيه أبو سعيد فذكر القصة والحديث وفيه التمر بالتمر والحنطة بالحنطة والشعير بالشعير والدهب بالدهب والفضة بالفضة يدا بيد مثلا يمثل فمن زاد فهو ربا قال ابن عباس استغفر ألله واتوب اليسه فكان ينهى عنه اشد النهى واتفق العلماء على صحة حديث اسامة واختلفوا في الجمع ببنه وبين حديث ابي سعيد فقال الطحاوي تأويل حديث اسامة هذا انه عني به ربا القرآن الذي كان اصله في النسيئة وذلك ان الرجلكان يكون له على صاحبه الدين فيقول له اجاني الى كذا وكذا بكذا درهما ازيدكها في دينك فيكون مشتريا للاجل عال فنهام الله عز وجل بقوله تعالى) يا انها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين ثم جاءت السنة بعد ذلك بتحريم الربا في التفاضل في الدهب بالدهب والفضة بالفضة وسائرالمكيل والموزون على ما سيأتي في الحديث الا"ني ان شاء الله تعالى فكان ذلك رباحرم بالسنة وقد كثرتفيه الاحاديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قامت به الحجة والدليل على ما قلناه من انه لم يعن به الا ريا القرآن رجوع ابن عباس الى حديث ابي سعيد فانه لو كان الحديثان جميعاً في معنى واحد كان حديث ابي سعيد ارجح من حديث اسامة -ولكن ابن عباس لما لم يكن عنده علم بتحريم هذا الرباحتي حدثه به ابو سعيد ما وسعه الا الاخذ به فانمفاد حديثه غير مفاد حديث اسامة لاختلافها في الاحكام فمعنى قوله لا ربا الا فيالنسيئة نفي الاغلظ الشديد التحريم [≰المتوعد عليه بالمقاب الشديدكما تقول العرب لا عالم في البلد الا زيد مع ان فيها علماء غــير. وانما القصد نفي الاكمل لا نفي الاصل وايضا فنفي تحريم ربا الفضل من حديث اسامة أنما هو بالمفهوم فيقدم عليه حديث ابي سعيد لان دلالته بالمنطوق فيحمل حديث اسامة على الربا الاكبركما تقدم والله اعلم (كذا في المواهب اللطيفة) قوله غسيل الملائكة اي مفسولهم وقصته انه لما سمع الصارخ الى غزوة احدكان مع اهله فافرط في الاستعجال في اجابة نفير رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى خرج جنبا فقاتل حتى قتل فاريد دفنه فقالت امرأته انه جنب فدفن بلا غسل لانه شهيد لكن اكرمه ربه بان انزل ملائكة غسلوه قبل دفنه فلذا سمى غسيل الملائكة (مرقاة) قوله اشد من ستة وثلاثين زنية قيل توجيهه ان آكلالربا يحارب الله ورسوله كماوقع في التنزيل فا ذنوا بحرب من الله ورسوله _ والحاربه معالله ورسوله اشد من الزنا _ هذا _ واما السر في هذا العدد المخصوص فموكول الى علم الشارع كما في باقي امثاله والله اعلم (لمعات) قوله الربّا اي اثمه سبعون جزءًا اي بابا او حوباكما جاء بهما الرواية ايسرها اي اهونالسبعين امحـا وادناها كاني رواية ان ينكح الرجل امه اي يطاعماواتهاعلم(ق)

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الرَّ بَا وَإِنْ كَأَرَ فَإِنَّ عَافِيتَهُ تَصِيرُ إِلَىٰ أَوْلَ رَوَاهُمَا أَبْنُ مَاجَهُ وَالْبَيْهَ فِي شَمْبِ الْإِيمَانِ وَرَوْى أَحْمَدُ الْأَخِيرَ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَيْتُ لَيلَةَ أُسْرِي بِيعَلَى فَوْم بُطُونُهُمْ كَالْبُيُوتِ فِيهَا الْحَيَّاتُ تُرَى مِنْ خَارِجِ بُطُونِهِمْ فَقَلْتُ مَنْ هُوْلَاءً أَسْرِي بِيعَلَى فَوْم بُطُونُهُمْ كَالْبُيُوتِ فِيهَا الْحَيَّاتُ تُرَى مِنْ خَارِجِ بُطُونِهِمْ فَقَلْتُ مَنْ هُوْلَاءً أَسَرِي بِيعَلَى فَوْم بُطُونُهُمْ كَالْبُيُوتِ فِيهَا الْحَيَّاتُ تُرَى مِنْ خَارِج بُطُونِهِمْ فَقَلْتُ مَنْ هُوْلَاءً أَلَا مَا هُولًا عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَنَ آكُلَ الرَّ بَا وَمُولَ كَلَهُ وَعَنَّ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَنَ آكُلِ الرَّ بَا وَمُولَ اللهِ عَنْ النَّوْحِ رَوَاهُ النِّسَائِيُّ ﴿ وَعَنَ ﴾ عَمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَكَانَ بَنْهُى عَنِ النَّوْحِ رَوَاهُ النِّسَائِيُ ﴿ وَعَنَ ﴾ عَمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَكَا بَنَ مَاجَه وَالدَّارِمِي ﴿ وَعَنَ ﴾ أَلَنْ مَاجَه وَالدَّارِمِي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَيْضَ وَلَمْ يُفْسِرُهَا فَلَا رَسُولُ اللهِ فَالَ رَسُولُ اللهِ فَلَا مَا اللهِ قَالَ وَسُولُ اللهِ فَالَا وَمُولُ اللهِ فَي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَلْمُ اللهِ أَنْ مَاجَهُ وَالدَّارِمِي ﴿ وَعَنَ ﴾ أَللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْصَ وَلَوْلُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ قَلْمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ الْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ قَالَ وَسُولُ اللّهُ وَلَا يَقْهُ وَلَا يَقْهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَا يَقْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَا يَقْهُ عَلَى اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ

قوله ان إلريا وانكثر اي صورة وعاجلة فان عاقبته اي آجلته وحقيقته تصير اي ترجع وتؤل الى قل بغم قاف وتشديد لام فقر وذل قال الطبي رحمه الله تعالى ــ القل والقله كالذل والذلة يعني انه بمحوق البركة (مرقاة) قوله اتيت بصيعة الفاعل اي مررت وفي نسخة بصيغة المفعول اي من بي ليلة اسري بي بالاضافة على الصحيح على قوم بطونهم كالبيوت الجلمة صفة قوم ــ فيها اي في بطونهم الحيات جمع حية ترى بصيغة المجهول اى تبصر الحيات من خارج بطونهم تشنية لحالهم وفضيحة لما آلهم فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء اكلة الربَّا وفي رواية من امتك والله اعلم (مرقاة") قوله كان ينهي عن النوح غير الملوبالكلام ولم يقل والنائحة اما لانه ليس في الاثم في مرتبة الزبا ومنع الصدقة بل النهي وارد فيه وليس ارتكاب كل منهي عنه موجباً للعن فاعله اذربما يكون للتنزيه ولوكان للتحريم فله مراتب بعضها اشد من بعض واما لارادة انه كان يستمر على النهي عنه ويداوم عليه تآكيدا ومبالغة لوقوعه في الاوقات فيكون اللمن عليه اشد واكثر والله اعلم (لمعات) قوله ان آخر ما نزلت آية الربايعني هي ثابتة غير منسوخة لكن رسول الله عليه وسلم قبض ولم يفسرها بجميع جزئياتها وموادها فينبغي لكم ان تدعوا الربا الصريح وما يشتبه الامر فيه تورعا واحتياطا ــ هــذا ما يفهم من ظاهر سوق العبارة ـ وقال الطبي يعني ان هـــذه الآية ثابتة غير منسوحة غير مشتبهة فلذلك لم يفسرها النبي صلى الله عليه وسلم فاجروها على ما هي عليه ولا ترتابوا فيها واتركوا الحيلة في حل الربا والله اعلم (كذا في اللمعات) قوله اذا اقرض احدكم اي شخسا قرضا فاهدى اي ذلك الشخص المستقرض يفهم من سياق الكلام آليه أي الى المقرض شيئا من الهدايا والله اعلم (مرقاة) قوله ولا يقبلها لما ورد كل قرض جرنفعا فهو ربا وهو حديث حسن لغيره كما صرح العلامة العزيزي في السراج المنير ولقد بالغ امام المتورعين في زمنه ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه حيث جاء الى دار مدينه ليتقاضاه دينه وكان وقت شدة الحر ولجدار تلك الدار

في شُعَبِ ٱلْإِيمَانِ ﴿ وَعِنْهُ ﴾ عَنِ ٱلنِّبِيِّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَفْرَضَ ٱلرَّجُلُ اللهِ عَلَمَ قَالَ إِذَا أَفْرَضَ ٱلرَّجُلُ اللهِ عَلَمَ الْمُنتَقَىٰ الرَّجُلَ فَلَا يَا جُلُ مَلْهَ عَنْهُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلْمَ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلْمَ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ ال

﴿ باب الْمَنْهِيِّ عَنْهَا مِنْ الْبُيُوعِ ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أَبْنِ عُمَرَ قَالَ نَهِيْ رَسُولُ أَلَّهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ ٱلْمُزَابَنَةِ أَنْ يَبِيعَ ثَمَرَ حَاثِطِهِ إِنْ كَانَ نَخْلًا بِيَمْرِ كَيْلًا وَإِنْ كَانَ كَرْمًا أَنَ بَيِعَهُ بِزَيِيبٍ

ظل - فوقف في الشمس الى ان خرج المدين بعد ان الحال الابطاء في الخروج اليه وهو واقف في الشمس صابر على حرها غير مرتفق بذلك الظل لئلا يكون له رفق من جهة مدينه والله اعلم (كذا في المرقاة) قوله فاهدى اليك حمل تبن اي قدر ما يحمله حمار او بغل مثلا او حمل شعير او حبل قت فعل بمعنى مفعول اي مشدود بالحبل والقت بفتح القاف وتشديد الناء نبت معروف من اشرف ما ياكله الدواب ويسمى الرطبة وفي النهاية الحبل محركة مصدر يسمى به المفعول فلا تاخذه فانه ربا قال الطبي رحمه الله تعالى وانحا خص الهدية النهاية الحبل محركة معادر يسمى به المفعول فلا تاخذه فانه ربا قال الطبي رحمه الله تعالى وانحا خص الهدية النه يا يجوز ان تعلف الدواب بالحرام والقاعلم (مرقاة)

قال الله عز وجل (اذا نودي للصلاة من يوم الجمة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيسع ذا يح خير لكم ال كنم تعلمون) الى اخر السورة وقال تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تأكارا اموالكم بينكم بالباطل الاان تكون تجارة عن تراض منكم) وقال تعالى (رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيسع عن ذكر الله واقام السلاة وايتاه الزكة) قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزابنة المزابنة بالزاء والموحدة والنون مفاعلة من الزبن بفتح الزاي وسكون الموحدة وهو الدفع الشديد ومنه سميت الحرب الزبون لشدة الدفع فيها وقيل للبيسع المخصوص المزابنة لان كل واحد من المتبايعين يدفع صاحبه عن حقه او لان احدهما اذا وقف على ما فيه من المغبن اراد دفع البيسع بفسخه واراد الا خر دفعه عن هذه الارادة بامضاء البيسع وهي بيسع التمر بالمثناة والسكون بالثمر بالمثلثة وفتح المم والمراد به الرطب خاصة وايضا بيسع الزبيب بالكرم اي بالعنب وهذا اصل المزابنة والحق الشافعي بذلك كل بيسع عبول بمجهول أو بمعلوم من جنس مجري الربا في نقده قال واما من قال اضمن لك صبرتك هذه بعشرين صاعا مثلا فما زاد فلي وما نقص فعلي فهو من القار وليس من المزابنة قال اضمن لك صبرتك هذه بعشرين صاعا مثلا فما زاد فلي وما نقص فعلي فهو من ابن عمر والمزابنة ان يبيسع التمر بكيل ان زاد فلي وان نقص فعلي فبوت ان من صور المزابنة ايضا هذه الصورة من القار ولا يلزم من التمر بكيل ان زاد فلي وان نقص فعلي فبوت ان من صور المزابنة ايضا هذه الصورة من القار ولا يلزم من

كونها قمارا ان لا تسمى مزابنة ومن صور المزابنة ايضا بيسع الزرع بالحنطة كيلا وقد رواه مسلم منطريق عبيدالله بن عمر عن نافع بلفظ والمزابنة بيسع ثمر النخل بالتمركيلا وببسع العنب بالزبيب كيلا وسيعالزرع والحنطة كيلا وسنآني هذه الزيادة للمصنف من طريق الليث عن نافع بعد أبواب وقال مالك المزابنة كل شيء من الجزاف لا يعلم كيله ولا وزنه ولا عدده اذا بيسع بشيء مسمى من الكيل وغيره سواء كان من جنس يجري الربا في نقده ام لا وسبب النهي عنه ما يدخله من القيار والغرر قال ابن عبد البر نظر مالك الى معنى المزاينة لغة وهى المدافعة ويدخل فيها القهار والمخاطرةوفسر بعضهم المزابنة بإنها بيسع الثمر قبلبدو صلاحهوهو خطأً فالمغايرة بينها ظاهرة من اول حديث في هذا الباب وقيل هي المزارعة على الجزء وقيل غيرذلك والذي تدل عليه الاحاديث في تفسيرها او لى (كذا في فتح الباري) قوله عن الْحَابَّرة بالخاء الممجمة قيل هي المزارعــة على نصيب معين كالثلث والربع وقيل أن أصل المخارة من خبير لأن النبي صلى ألله عليه وسلم أقرها في أيدي أهلها السنة) وفي النهاية ايضا وقال ابن الهمام عن ابن عمر كنا نخابر اربعين سنة ولا ترىبذلك بأساحى اخبرنارافع بن خديـج انهصليالله عليه وسلم نهي المخابرة قتركناها(ق)قوله نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المحاقلة الحديث اكثر الفاظ هذا الحديث قد جاءت مفسرة في حديث ابن عمر وجاءر قبل حديث جاءر هــذا ولكننا احببنا أن نذكر معانيها على وجه التحقيق على ما استخرجناه من كتب اللغة وكتب غريب الحديث فمنهاالمحاقلة آخذ من الحقل وهو الزرع اذا تشعب ورقه قبل ان يغلظ عرقه والي هذا المنىالتفت من ذهب في تفسير المحاقلة َّ الى انها سيح الزرع في سنبله بالبر وعلى ذلك فسر في حديث جاير فقبل المحاقلة ان يسيح الرجل الزرع عمائة فرق حنطة ولا ادري من المفسر غير ان قوله عائة فرق حنطة كلام ساقط وكذلك في بقية التفسير وكان من حق البلاغة أن يأني بالمثال من غير تعيين في العدد فان قوله عائة فرق موم بأنه أذا زاد ونقص عرب المقدار المنصوص عليه لم يكن ذلك محاقلة والحقل ايضا القراح الطبب يزرع فيسه والى هذا المعنى التفت من قسال هو اكتراء الارض بالحنطة ومن قال انها المزارعة بالثاث والربسع والاقل والاكثر منها (كذاني شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) (والمعاومة) مفاعلة من العام فالمسائهة من السنةوالمشاهرة من الشهر في النهاية هي بيسع ثمر النخل او الشجر سنتين او ثلاثـــاً نصاعداً قبل ان تظهر ثماره وهذا البيسع باطل لانه بيسع ما لم نخلق فهو كبيـع الولد قبل ان غلق يقال عاومت النخلة اذا حملت سنة ولم تحمل آخرى وهي مقاعلة من العام عمني ا

وَعَنِ ٱلثُّنْيَا وَرَخُّصَ فِي ٱلْمَرَايَا رَوَاهُ مُسْلِمٍ

السنة (ق) قوله وعن الثنيا بضم المثلثة وسكون النون وبالتحتية اسم من الاستثناء ويستتنى منه مما يعام كا أسياني في الهدايه وفي الحديث من استثنى فله ثنياه على وزن الدنيا اي ما استثناه قال عى السنة الثنيا ان ببيسع ثمر حافظ ويستثنى منه جزأ غير معلوم القدر فيفسد لجمالة المبيسع وقال القاضي المقتضى للنهي فيه افضاؤه الى جهالة قدر المبيسع ولهذا قال الفقهاء لو قل بعت منك هذه الصبرة الا صاعا وكانت مجهولة الصيعان فسمد العتمد كلانه خرج المبيسع عن كونه معلوم القدر عياما او تقديرا اما لو باعها واسنتنى منها بها معينا كالثلث اواار بسع صع لحصول العلم بقدر على الاشاعة (ق) وفي المعتصر معنى النهي عن بيسع الثنيا يريد اثنيا الحجمولة بدليل ما ورعى عن عطاء عن جابر ان النبي صلى الله عليسه وسلم نهى عن بيسع الثنيا حتى يعام والله اعلم قوله ورحم في العرايا جمع عربة وهي فعيلة بمعنى مفعولة كا قال الازهري وغيره او بمعنى فاعلة كا قالهالازهري والجهور فمن جملها بمعنى مفعولة قال هي من عرا النخل بفتح الدين والراء معا اذا افردها عن غيرها من النخل بييعها رطبا وقيل من عراه يعروه اذا اتاه وتردد اليه لان صاحبها يتردد اليها ومن جعلها بمعنى فاعلة فاشتقها من بييعها رطبا وقيل من عراه يعروه اذا اتاه وتردد اليه لان صاحبها يتردد اليها ومن جعلها بمعنى فاعلة فاشتقها من الشارع صلى الله عليه وسلم في امرها وفي تفسيرها اقوال اخر (احدها) ان العربة عطبة ثمر دون الرقبة الشارع صلى الله عليه وسلم في امرها وفي تفسيرها اقوال اخر (احدها) ان العربة عطبة ثمر دون الرقبة كانت العرب اذا دهمهم سنة تناوع اهل النخل منهم على من لا نخل له ويعطيهم من ثمر نخله ومنه قول من قال

﴿ وايست بسنها، ولا رجبية * واكن عرايا في السنين الجوائح ﴾

والديناء التي تحمل سنة دون سنه والرجبية هي التي تميل لضعفها فتدعم فاذا وهب رجل نخلتسه لاخر او تمرها ثم يتاذى بدخوله عليه فيرخص للواهب ان يشتري رطبها من الموهوب له بتمر يابس وهذا هو المشهور من مالك وشرطه عنده ان يكون البيسع بعد بدو الصلاح وان يكون بثمن وقبل الي الجـداد ولا يجوز كونه حالاً وأن لا تكون هذه المعاملة الا مع المعرى خاصة لما يدخل على المالك من الضرر بدخوله حائطــه أو لرفع الضرر عن الآخر باكتفاء صاحب النخل بالستى وغيره قال أبن دقيق العيد ويشهد لهذا التأويل أمران (احدها) ان العربة مشهورة بن أهل المدينة متداولة بينهم وقد نقلها مالك هكذا (والثاني)ما وقع في بنض روايات حديث زيد بن ثابت رخص لصاحب العربة فانه يشعر باختصاصه بصفة يتدبرنها عن غيره وهي الهبــة الواقعة (وثاني الاقوال) ان تكون لرجل نخلة أو نخلتان في حائط رجل له نخل كثير فيتأذي صداحب النخل الكثير دخول صاحب النخلتين عليه خصوصاً اذا خرج مع اهله في - انطه كما هو عادة اهل المدينة انهم يخرجون باهلهم في وقت الثمار الى حوائطهم فيقول انا اعطيك خرص نخلك تمرا فرخص لهما في ذلك قال ابن عبـــد البر هذه رواية مالك (وثالثها) انها بحل كانت توهب للمساكين فلا يستطيعون ان ينتظروا بهما رحص لهم ان يبيموها بما شاؤا من التمر رواء احمد من حديث سفيان بن حسين عن الزهري عن سالم عن أبيه عن زيد بن ثابت مرفوعاً في العراياً وهذا وأن خالف فيما استدل به مالك من أن المراد من احب العربة وأهبها كماقدمناه عنه في اول الافوال لكنه محتمل فان الموهوب له صار بالهبة صاحبًا لما وعلى هذا لا يقيد البيدع بالواهب بل هو وغيره سواء وحكى عن الشافعي تقبيد الموهوب له بالمسكين وهو اختيار المزني ومستنده ما ذكره الشافعي في مختلف الحديث عن محمود بن لبيد قال قلت لزيد بن ثابت ما عراياكم هذه قال فلان وفلان واصحــابه

شكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرطب يحضر وليس عندم ذهب ولا فضة يشترون بها منهوعندم فضل تمر من قوت سنتهم فرخص لهم أن يشتروا العرايا بخرصها من التمر بأكلونها رطبًا قال الشافعيوحديث سفيان يدل لهذا فان قوله يأكلها رطباً يشعر بان مشترى العرية يشترمها ليأكلها وانهليس له رطب يأكل غيرها ولو كان المراد من صاحب العرية صاحب الحائط كما قال مالك لـكان صاحب الحائط في حائطه رطب غير. ولم يفتقر الى بيع العرية قال ابن المنذر وهذا لا اعرف احدا ذكره غيره الشافعي قال السبكي هــذا الحديث ثم يذكر الشافعي اسناده وكل من حسكاه آغا حكاه من الشافسي ولم يجد البيهقي في المعرفة له اسنادا قال ولعل الشافعي اخذه من السير يعني سير الواقدي قال وعلى تقدير صحته فليس فيه حجة لاتقبيد بالفقسير لانه لم يقع في كلام الشارع صلى الله عليه وسلم وأنماذكر في النصة فيحتملان تكون الرخصةوقعت لاجل الحاجةالمذكورة ومجتمل أن يكون للسؤال فلا يتم الاستبدلال مع أطلاق الاحاديث المرفوعة وقد اعتبرت الحنابلة هــذا القيد مضموما الى ما اعتبره مالك فعندم لا تجوز العرية الالحاجة صاحب الحائط الى البيسع او لحاجة المشستري الى الرطب (ورابعها) ما قاله الشافعي العرايا أن يشتري الرجل ثمر النخلة أو أكثر نخرصه من التمر بان يخرص الرطب ثم يقدركم ينقص اذا يبس ثم يشتري بخرصه تمرا فانتفرقا قبل ان يقابضا فسد البيسع تم ان صورالعرية كثيرة (منها)ان يقول رجلالصاحب حائط بعني ثمر هذه النخلةاوهذه النخلات بعينهما فيخرصها وببيعه ويقمض منه التمر ويسلم اليه النخلات بالتخلية فينتفع برطبها (ومنها)ان يهب صاحبالحائطفيتضرر الموهوب له بانتظار صيرورة الرطب تمرا او لا يحب اكلها رطبًا لاحتياجه الى التمر فيسيح ذلك الرطب بخرصه من الواهب اومن غيره بتمر يأخذه معجلاً (ومنها) ان يبيــع الرجل نمرة حائطه بعد بدو د لاحه ويسنثني منه نخلات معلومة يبقيها -لنفسه أو العياله فرخص لاهل الحاجة الذين لا نقد لهم وعندم نضول من تمر قوتهم أن يبتاعوا بذلك التمرمن رطب تلك النخلات بخرصها ونما يطلق عليه اسم العربة ان يعرى رجلا ثمر نخلات ببسح له اكلها والتصمرف فيها وهذه هبة محضة (ومنها) ان يعرى عامل الصدقة لصاحب الحائط من حائطه تخلات معلومة لا يخرصهــا في الصدقة وهاتان الصورتان من العرايا لا بيسع فيها وجميسع هذه الصور صحيحةعند الشافعي وعند الجمهور وقصر ابو عبيد على انه يكون ذلك البيسع لاكل الرطب لا للتجارة والادخار ومنع ابو حنيفة صورالببيع كلما وقصر العربة على الهبة وهي أن يعرى الرجل الرجل ثمر نخلة من نخيله ولا يسلم ذلك له ثم يبدو له في ارتجــاع تملك الهبة فرخص له أن يحبس ذلك ويعطيه بقدر ما وهباله من الرطب نخرصة عراً وحمله على ذلك اخذه بعمومالنهي عن بيع الثمر بالتمر قال ابن نجيم في البحر واصحابنا خرجوا عن الظاهر بثلاثة وجوء (الاول) اطلاقالبيع **على الهبةً (والثاني) قوله رخص خلاف ما قرروه لان الرخصة لا تكون الا بعد ممنوع والمنع انماكان فيالبيسع** لا الهبة (والثالث) التقييد عا دون خمسة اوسق كما سنذكره لانه على مذهبنا لا فائدة له لان الهبة لا يتقيسد وقيل لانهم لم يفرقوا في الرجوع بالهبة بين ذي رحم وغيره وبانه لوكان الرجوع جائزًا فليس أعطــاۋه التمر يدل الرطب بل هو تجديد هبة اخرى لان الهبة الاولى لم تكمل لعدم وجود القبض فيها كما قرروه قال فيالبحر ومنهم من قال تعارض المحرم والمبسح فقدم المحرم قال وهو مردود بان الرخصة متصلة بالنهى فلا يسح القول بغسخ الترخيص للاتصال قال وقد ثبت في البخاري أنه نهي عن بيــع المزابنة ثم رخص بعد ذاك في بـــعالعرايا قال فبطل القول بالنسخ والله الموفق انتهى فكاءنه مال الى قول الجمهور والله اعلم وللطحاوي في هــذه المسألة كلام مبسوط جداً نقل الحافظ ابن حجر بعضه ورده ولم تكن عندي نسخة من شرح الاثار حتى أنقل البحث

﴿ وعن ﴾ سَهُلِ بْنِ أَبِي حَثْمَةً قَالَ نَهِى رَسُولُ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَآبِهِ وَسَلَمْ عَنْ بَيْعِ الشَّمَ وِبَاللَّهُ مَتَّفَقَ عَلَيْهِ الشَّمَ وِبَاللَّهُ مَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ أَوْخَصَ فِي بَبْعِ الْعَرَايَا اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَمَ أَرْخَصَ فِي بَبْعِ الْعَرَايَا اللهِ وَعَن ﴾ أَبِي هُرَبْرة أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ أَرْخَصَ فِي بَبْعِ الْعَرَايَا بِخَرْصِهَا مِنَ ٱلتَّهُ وَعَن ﴾ أي هُو وَن خَسْة أوْسُق أوْ فِي خَسْة أوْسُق شَكَ دَاوُدُ بْنُ ٱلدُصَيْنِ بِخَرْصِهَا مِنَ ٱلتَّهُ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ عَبْد اللهِ بنِ عُمْرَ نَهِى رَسُولُ إَللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ عَنْ بَيْعِ مَتَّانَى عَلَيْهِ وَعَن ﴾ عَبْد اللهِ بنِ عُمْرَ نَهِى رَسُولُ إِللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ عَنْ بَيْعِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ عَنْ بَيْعِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ عَنْ بَيْعِ اللهُ عَلَيْهِ وَ وَايَةً لِلْهُ عَلَيْهِ عَنْ مَنْ عَنْ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ عَنْ بَيْعِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ مِنْ عَنْ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ عَنْ وَايَة لِي لَهُ عَلَيْهِ عَلَى وَايَة لِيلُهُ عَنْ اللهُ عَنْ عَنْ عَنْ عَنْ عَنْ عَنْ عَنْ مَا لَهُ عَلَيْهِ عَلَى وَايَة لِيلُهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَنْ عَلَيْهِ عَلَي

منه كما ينبغي ثم من اجاز بيبع العرايا قال البسر في معنى الرطب كما صرح به الماوردي من اصحاب الشافعية , ثم اختلفوا في هذه الرخصة هل تقتصر على مورد النص وهو النخل ام يتعدى الى غيرها على اقوال (احداها) اختصاصها بالنخل وهذا قول اهل الظاهر على قاعدتهم في ترك القياس (الثاني) تعدمها الى العنب مجامع مــا اشتركا فيه من امكان الحرض فان تمرتها متمنزة مجموعة في عناقيدها مخلاف سائر الثمار فانها منفرقة مستترة بالاوراق لا يتأتى خرصها وبهذا قال الشافعي (الثالث) تعديها الى كل ما ييبس ويدخر من الثمار وهــذا هو المشهور عند المالكية وجعلوا ذلك علمة الحكم في محل النص واناطوا الحكم به وجودا وعدما (الرابع)تعديها الي كل ثمرة مدخرة وغير مدخرة وهذا قول محمد بن الحسن وهو قول عن الشافمي ووقعني حديث ايهوريرة عند البخاري ان النبي صلى الله علية وسلم رخص في بيع العرايا في خمسة اوسق او دون خمسة اوسق فاعتبر من قال مجواز ببيع العرايا بمفهوم هذا العدد ومنعوا ما زاد عليه واختلفوا في جواز الحسة الشك المذكور والحلافُ عند المالكيةوالشافعية والراجح عند المالكية الجواز في الحسَّمة فما دونها وعند الشافعية الجواز فيادون الخسة ولا مجوز في الحسة وهو قول الحنابلة واهل الظاهر فمأخذ المنع ان الاصل النحر ثم وببيع العرايا رخصة فيؤخذ بما يتحقق منه الجواز ويلغي ما وقع فيه الشك وسبب الحلافانالنهي عن سيع المزابنة هل وردمتةدما ثم وقعت الرخصة فيالعرايااو النهي عن المزابنة وقع مقروناً مع الرخصة فيالعرايا فعلى الاول لا يجوز في الخسة للشك في رفع التحريم وعلى الثاني يجوز لاشك في قدر التحريم ويرجح الاول ما وقع عند البخارـــيك قال سالم واخبرتي عبد الله عنَّ زيد من ثابت ان رسول الله صلى الله عليه وسام ارخص بعدذلك لصاحب العربة واحتج بعض المالكية بان لفطة دون صالحة لجميع ما تحت خمسة ولو عملنا بها للزم رفع هذه الرخصة وترقب بان العمل بها ممكن بان عمل على اقل ما يطلق عليه وهو المهتى به في مذهب الشافعي قال ابن عبد اابر وقال آخرون لا يجوز الاني اربعة اوسق لوروده في حديث جابر فيما اخرجه الشافعي واحمد وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جين آذن لاصحاب العرايا آن ببيموها نخرصها يقول الوسق والوسقين والثلاثة والاربعة قال الحافظ وهذا يتعين المصير اليه واماجماه حدا لا يجوز تجاوزه فليس بالواضح ومن فروع هذه المسئلة ما لو زاد في صفقة على خمسة اوسق فان البييع يبطل في الجييعولو باع ما دون خمسة اوسقىفصفقة ثم باع البائع مثلهاني صفقة اخرى جازعندالشافعية علىالاصح ومنمه احمد واهل الظاهر والتداعلم (كذافيالمواهباللظيفة)قوله عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحهاقالاالعلامةا بن الهماملاخلاف فيعدمجواز بيعالثمار

قبل أن تظهر ولا في عدم جوازه بعد الظهور قبل بدو الصلاح بشرط الترك ولا في جوازه قبل بدو الصلاح بشرط القطع فيما ينتفع به ولا في الجواز بعد بدو الصلاح لكن بدو الصلاح عندنا أن تأمن العساهة والفساد وعند الشافعي هو ظهور النضج وبدو الحلاوة والحلاف أنما هو في بيمها قبل بدو الصلاح على الحلاف في معناه لا بشرط القطع فعند مالك والشافعي واحمد لا يجوز وعنــدنا ان كان بحال لا ينتفع به في الاكل الا في علف الدواب خلاف بين المشايخ قيل لا يجوز ونسبه قاضي خان لعامة مشايخنا والصحيح انه يجوز لانه مال منتفع به في ثاني الحال أن لم يكن منتفعاً به في الحال وقد أشار محمد في كتاب!أزكاة الى جوازه فأنه قال لو باع الثمار في ﴿ أُولُ مَا تَطْلُعُ وَتُرَكُّهَا بَاذِنَ البَّائِعِ حَيَّ ادْرَكَ فَالْعَشْرُ عَلَى المُشْتَرِي فَلُو لَمْ يَكُنْ جَائْزًا لَمْ يُوجِبُ فِيهِ الْعَشْرِ عَلَى المُشْتَرِي وصحة البيع على هذا التقدير بناء على التمويل على اذن البائع على ما ذكرنا من قريب والا فلا انتفاع به مطلقا فلا يجوز بيَّمه والحيلة في جوازه باتفاق المشائخ ان ينيع الكمثرى اول ما تخرج مع اوراق الشجر فيجوز فيها تبعا للاوراق كاءنه ورق كله وان كان بحيث ينتفع به ولو علفا للدواب فالبيع جاءُز باتفاق اهل المذهب اذا باع بشرط القطع او مطلقا ويجب قطمه على المشتري في الحال فان باعه بشرط الترك فان لم يكن تنامي عظمه فالبيع فاسد عند السكل وان كان قد تباهي عظمه فهو فاسد عند ابي حنيفة وابى يوسفوهو الفياس ويجوز عندمحمد استحسانا وهو قول الائمة الثلاثة واختار الطحاوي لعموم الباوى (كذا في فح القدير) وقال العلامة السندي رحمه الله تعالى واستدل ابو حنيفة فما ذهب اليه بقوله صلى الله عليه وسلم من باع نخلا مؤبرا شمرته للبائع الا ان يشترط المبتاع كما سيآتي في الحديث الثالث عشر انشاء الله تعالى فجعله للمشتري بالشرط فدل على جواز ويعه مطلقا وقال لا يصلح لاصحاب الشافعي الاستدلال بحديث الباب فانهمقد تركوا ظاهره في اجازة البيع قبل بدو الصلاح بشرط القطع او التبقية ولم يفهم ذلك من الحديث مع انه له معارضات (منها)ما اخرجه مالك عن عمرة ُبنت عبد الرحمن قالت ابتاع تُمرة حائط في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعالجه وقام حتى تبين لهاالنقصان فسأل رب الحائظ ان يضع له او يقيله فحلف لا يفعل فذهبت ام المشتري الى النبيصلي الله عليه وسلم فذكرت له ذلك فقال يأني ان يفعل خيرا فسمع بذلك رب الحائط فاتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هو له ولولا صحة البيع لم يترتب الاقالة وحديث التاءبير لا معارض له فتعين العمل به ويقال في احاديث النهي انه انما هوللارشاد لا على العزيمة بدليل ما اخرجه البخاري عن زيد بن ثابت قال كان الناس في عهدرسول الله صلى الله تعالىءليه وسلم يبتاءون الثمار فاذا اخذ الناس وحضر تقاضيهم قال المبتاع انه اصاب أثشر الدمان اصابه مراض اصابهقشام عاهات يحتجون بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كثرت عنده الخصومة في ذلك فاما لا فلا تتبسايعوا حتى ببدو صلاح الثمر كالشورة يشير بها لكثرة خصومتهم وقيل في نهيه صلى الله تعالى عليه وسلمعن ببعالعنب حتى يسود وهو لا يسمى عنبا قبل السواد فانه قبل ذلك حصرم فمعناه النهي عن بينع العنب عنباً قبل ان يصير عنباً وذلك لا يمكن الا بشرط الترك إلى أن يصير عنما فصار محل النهي عن بيع الثمرة قبلُ بدو الصلاح بشرط الترك الى أن يبدو الصلاح ويدل عليه تعليل النبي صلى الله عليه وسلم بقوله أرأيت أن منعالله الثمرة بم تستحل مال اخيك اخرجه الشيخان من حديث انس فالمعنى اذا بعتموء عنبا قبل ان يصير عنبا بشرط الترك الى ان يصير عنبا فمنع الله الثمرة فلم تصر عنبا بم يستحل البائع مال اخيه المشترى والبيع بشرط القطع لا يتوم فيه ذلك فلم يكن متناولا للنهي فأذا صار محل النهى بشرط تركها الى ان تصلح فقد تضينا عهدة هذا النهى فانا قد افسدنا هذا البيم وبقي بيمها مطلقا غير متناول للنهي بوجه من الوجوء (كذا في المواهب اللطيفة) وقال امامنا محمد

بَيْعِ ٱلنَّحْلِ حَتَى ثَزْهُوَ وَعَنِ ٱلسُّنْبُلِ حَتَى يَبْيَضَّ وَيَا مَنَ ٱلْعَاهَةَ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَنَسِ قَالَ نَهِى رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ ٱللهِ مَا يُزْهِيَ قِيلَ وَمَا تُزْهِيَ قَالَ حَتَى تَحْمَرً وَقَالَ أَلَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ ٱللهِ مَا يُزُهِيَ قِيلَ وَمَا تُزْهِيَ قَالَ حَتَى تَحْمَرً وَقَالَ أَرَا يَتَ إِذَا مَنَعَ ٱللهُ ٱلشَّمَرَةَ بِمَ يَا خَذُ أَحَدُ كُمْ مَالَ أَخِيهِ مُتَفَقَى عَلَيْهِ

﴿ وعن ﴾ جَادِرٍ قَالَ نَهٰى رَسُولُ ٱللهِ صَـ لَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ ٱلسِّذِينَ وَأَمَرَ بِوَضْعِ ٱلْجَوَ اِتْحِ رَوَاهُ, مُسْلِمٌ ﴿ وعنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ بِعْتَ مِنْ

ابن الحسن رحمه الله تعالى اخبرنا مالك حدثنا نافع عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بينع الثمار حتى يبدو صلاحها نهى البائع والمشترى قال مجم لا ينبغي أن يباع شيء من الثمار على أن يترك في النخل حتى يبلغ الا ان يحمر او يصفر او يبلغ بعضه فاذا كان كذلك فلا بائس ببيعه على ان يترك حتى يبلغ فاذا لم يحمر أو يصفر أوكان أخضر أو كفرى (طلع النخل) فلا خير في شرائه على أن يترك حتى يبلغ ولا بائس بشرائه على ان يقطع ويباع وكذلك بلغنا عن الحسن البصري انه قال لا بائس ببيم الكفرى على ان قطع فبهذانا ٌخذ واللهاعلم (كذا فيالموطأ) فكلامه رحمه الله تعالىهذا مشير الىان النهي فيالحديث محمول على بيمعالثمار قبل أن يبدو صلاحها بشرط الترك والنبقية وأما بيعها قبل بدو صلاحها بشرط القطع فلا باءُس به _ ولذا بوب الامام النسائي على هذا الحديث شراء الثمار قبل ان يبدو صلاحها على ان يقطعها ولا يتركها الى اوان ادراكها والله اعلم) قوله نهى رسولالله صلى الله عليه وسام عن بينع السنين وامر بوضع الجوائح اراد يبينع السنين ان يسيع الرجل ثمرة حائطه الثلاث والاربع وما فوق ذلك لانه باع شيئا غير موجود ولا مخلوق وفي ممناها السنتين لوجود تلك العلة في السنة الثانية ومثله المعاومة والجاعجة الآقة التي تصيب الثمرة من الجوح وهو الاستيصال ومذهب أكثر العلماء في معنى الامر بوضع الجوائح أنه على الندب لان ما أصاب المبييع "بعد القبض فهو من ضان المشتري وقد ذكر ابو جعفر الطحاوي ان ذلك في الاراضي الخراجية التيحكمها الي الاماماس بوضع الحراج عن اصحاب الجوائح لما فيه من مصالح المسلمين ببقاء العمارة فيها واما قوله في حديثه الآخرفلا يحل لك أن تا مخذ منه شيئًا فأنه يحتمل ما لم يقبض وكان بعد في يد البائع فأصابتها الجائحة فذلك من ضهانه والقبض في الثار يقع بتخلية البائع بين المشتري وبينها وامكانه من القطاف والجداد ويحتمل وجها آخر وهو ان يكون باعه قبل الظهور وسماها ثمرة باعتبار ما يكون منها او قبل بدو صلاحه على قول من لا برى بيعه وسماه بيما على الحجاز والقول الاول اشبه لما في حديث انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ارأيت ان منع الله الثمرة تم يا ُخذ احدكم مال اخيه والحديث بتمامه اورده المؤلف وذلك على المنع من اخذ المال على تمرة لم تكن اذ لوكانت لـكان الحكم فيها غير ذلك ويدل عليه حديث ابي سعيد الحدري اصيب رجل في ثمار ابتاعها فكثر دينه فقال النبي ﷺ تصدقوا على هذا الحديث وهذا هو التوفيق بين هذه الاحاديث كيلا يخالف بعضها بعضا (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقال المظهر قوله نهى عن بيع السنين معنى هذا كممنى النهي عن المعاومة وقد تقدم قبيل هذا قوله وامر بوضع الجوائح جمع جائحة وهي الآفة يعني اذا باغ احد ثمار شجره وسلم الثمار مع الشجر الي المشتري واصابها جائحة فتلفت او تلف بعضها لزم البائع - ان لا يا ٌخذالثمن من المشتري ان تاغب كل الثمار و ان تلف بعضها يترك بقدر هامن الثمن و ان اخذالثمن لزمه ان ير داليه الثمن

أَخِيكَ ثَمَرًا فَأَ صَابَتُهُ جَائِحَةٌ فَلَا يَحِلُّ لَكَ أَنْ تَأْخُذَ مِنْهُ شَيْمًا بِمِ تَأْخُذُ مَالَ أَخِيكَ بِغِيرِ حَقَى رَوَاهُ مُسَلِمٌ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبْنِ عُمَرَ قَالَ كَا نُوا بَبْتَاعُونَ ٱلطَّمَامَ فِي أَعْلَى ٱلسُّوقِ فَيَبِيمُونَهُ فِي مَكَانِهِ حَتَى يَنْقُلُوهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مَكَانِهِ فَنَهَاهُمْ رَسُولَ ٱللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَبْعِهِ فِي مَكَانِهِ حَتَى يَنْقُلُوهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَلَمَ أَجِدُهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ ﴿ وَعَنَهُ قَالَ وَسُولَ ٱللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ ابْتَاعَ طَعَامًا فَلاَ بَيْهِ مُ حَتَى يَسْتَوْفَيَهُ فَي وَابَةِ أَبْنِ عَبَاسٍ حَتَى يَكُنّانَهُ مُتَفَقَّ عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴾ وعن ﴾ أين عَبَاسٍ قَالَ أَمَّا ٱلَّذِي نَهِى عَنْهُ ٱلنَّي عَنْهُ النَّي عَبَاسٍ قَالَ أَنْ يُبَاعَ حَتَى يُقَبَضَ قَالَ ٱبْنُ عَبَاسٍ وَلاَ أَحْسَبُ كُلُّ شَيْءً إِلاَّ مَثْلَهُ مُتَفَقَى عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴾ أين وَلَا يَبْعِ فَهُو ٱلطَّمَامُ أَنْ يُبَاعَ حَتَى يُقْبَضَ قَالَ ٱبْنُ عَبَاسٍ وَلاَ أَحْسَبُ كُلُّ شَيْءً إِلاَّ مَثْلَهُ مُتَقَى عَلَيْهِ ﴿ وَعِن ﴾ أين وَلاَ أَدْ يَبَعَ مَن يُعْمَلُهُ عَلَى بَيْعٍ بَعْض صَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَنْ يَعْمَ بَعْمَ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ وَسَلَمَ قَالَ لاَ لَا لَهُ كَنَانَ لَيَعْمَ وَلاَ بَيْعَ عَمْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلْمَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ الله

وهذا مذهب احمد وقال مالك يترك ثلث الثمن واما مذهب الشاهي وابي حنيفة لا يلزمه ان يترك شيئا من الثمن بل هذا امر استحباب لأن المبيع اذا تلف في يد المشتري يكون من ضان المشتري هذا بحث ما اذا تلف الثمر بعدتسليمه الي المشتري فان تلف قبل تسليم الثمر الى المشتري فهو من ضمان البائع بالاتفاق وكذا شرح الحديث ِ الذي بعد هذا فلا يحل لك ان تاءُخذ منه شيئا فان كان قبل تسليم الثمار الي المشتري يكون من ضمان البائح ولا يحل له أن يا خذ الثمن بلا خلاف وأن كان بعد تسلم الثمار إلى المشتري فتا و يله عند الشافعي وأبي حنيفة انه تهديد ومعناه فلا محل لك في الورع والتقوى ان تا مخذ الثمن اذا تلف الثمار (كذا في شرح المصابيح للمظهر) قوله كانوا يبتاعون الطعام أي يشترونه في أعلى السوق أي في الناحية العلما منها فيبيعونه أي الطعام في مكانه اي قبل القبض على ما تفيده الفاء التعقيبية وقبل الاستيفاء كما يدل عليه الحديث الا تي ــ فنهام رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيعه في مكانه حتى ينقلوه فأن القبض فيه بالقل عن مكانه قال ابن الملك رحمه الله تعالى فيه ان قبض المنقول بالنقل والتحويل من موضع الى موضع والله أعلم (ق) قوله حتى يستوفيه أسبيك يقبضه فدل الحديثان على عدم جواز البيام ما لم يقبض وهو باطلاقه مذعب الشافعي ومحمد رحمهم الله تعالى وقال مالك رحمه الله تعالى لا يجوز في الطعام وبجوز في ما سواه وقال ابو حنيفة وابو يوسف رحمهم الله تعمالي يجوز في العقار وهو ظاهر مذهب أحمد والدليل لهم أن ركن البياع صدر من أهله في عمله ولا غرر فيه لان المملاك في العقار نادر بخلاف المقولوات اعلم (كذا في اللمعات) قوله لا تلقوا الركبان أن تلقى اعلم الركبان هو أن يقدم ركب بتجارة فيتلقاء رجل قبل أن يدخلوا البلد وبعرفوا السعر فيشتري منهم بارخص من سعر البلدوهذامظنة ضرر بالبائع لانه أن نزل بالسوق كان أغلى لهولذلك كان له الخيار أذا عثر على الضرر وضرر بالعامةلانه توجه في تلك الحارة حق أهل البلد حميما والمصلحة المدنية تقتضي أن يقدم الاحوج.فالاحوج فأن استووا سوي بينهم او اقرع فاستئثار واحد منهم بالتلقي نوع من الظلم وليس لهم الحيار لانه لم يفسد عليهم ما لهم وآعا منع مسا كانوا يرجونه وآما البينع على البينع فهو تضييق على اصحابه من التجسار وسوء معاملة معهم وقدتوجه حقالبائع الاول وظهر وجه لرزقه فافساده عليهومزاحمته فيه نوع ظلم وكذا السوم على سوم اخيه فيالتضييق على المشترين

وَلاَ تَنَاجَشُوا وَلاَ يَبَعُ حَاضِرٌ لِبَادُ وَلاَ تُصَرُّوا الْإِبلَ وَالْعَنَمَ فَمَنِ اُبَتَاعَهَا بَعْدَ ذَاكَ فَهُو يَخَلِيهَا إِنْ رَضِيهَا أَمْسَكُهَا وَإِنْ سَخَطَهَا رَدَّنَا وَصَاعًا مِنْ يَخْرُ مُنَّفَقَ عَلَيْهِ ٤ وَفِي رَوَالِيَّة لِمُسْلِم مَن اشْتَرَى شَدَّة مُصَرَّاة فَهُو بَالْخِيَار ثَلَاثَة أَيَّام فَرَ مُنَّفَقَ عَلَيْهِ ٤ وَفِي رَوَالِيَّة لِمُسْلِم مَن اشْتَرَى شَدَّة مُصَرَّاة فَهُو بَالْخِيَار ثَلَاثَة أَيَّام فَا مِنْ طَعَام لاَ سَمَر اللهِ وَعَنه ﴿ وَعَنه ﴾ قَلَ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلِم لاَ تَلْقُوا الْجَلَبِ فَمَنْ تَلَقَاهُ فَا شَتَرَى مِنهُ فَإِذَا أَتَى سَيْدُهُ السُّوق فَهُو اللهُ عَلَيْهِ وَسَلِم لَم اللهِ وَعَن ﴾ أبن عُمرَ قالَ قالَ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْه وَسَلَم لاَ اللهُ عَلَى مَنْهُ فَإِذَا أَتَى سَيْدُهُ السُّوق فَهُو اللهِ اللهُ عَلَى مَنْهُ فَإِذَا أَلَى سَيْدُهُ السُّوق فَهُو اللهِ عَلَى مَنْهُ فَا اللهُ عَلَى مَنْهُ فَا مُنْهَ عَلَيْهِ وَسَلَم اللهُ عَلَى مَنهُ اللهُ عَلَيْه عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَم لَهُ عَلَى مَنْ اللهُ وَلَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْه وَلَا اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْه اللهُ عَلَيْه عَلَى عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَم لاَ يَقِي عَلَيْهِ وَلَا اللهُ عَلَيْهِ وَلَى اللهُ عَلَيْه عَلَيْهِ وَلَا اللهُ اللهُ عَلَيْه وَلَا اللهُ عَلَيْهِ وَلَا اللهُ عَلَيْهِ وَلَا اللهُ عَلَيْهِ وَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَلَا اللهُ عَلَيْهِ وَلَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَا اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَلَا اللهُ عَلَيْهِ وَلَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَوْ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَلَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

والاساءة معهم وكثير من المناقشات والاحقاد تنبعث فيهم من اجل هدين والنجش هو زيادة الثمن بلارغبة في ا المبيسع تغريرا للمشترين وفيه من الضرر ما لا يخفي وجيع الحاصر للبادي أن يحمل البدوي متاعه الي البلديريد ان يبيعه بسعر يومه فيأتيه الحاضر فيقول خل متاءك عندي حتى ابيعه على المهلة بثمن غال ولو باع البادي بنفشه لارخص ونفع البلدبين وانتفع هو ايضا فان انتفاع التجار يكون بوجهين ان يسعوا بثمن غال بالمهلة على من يحتاج الى الشيء اشد حاجة فيستقل في جنبها ما ببدل و ان بيهوا تربيح بسير ثم يأنوا بتجارة اخرى عن قريب قيربحوا ايضا وهلم جرا وهذا الانتفاع اوفق اللسلحة المدنيةوا كثر تراكسة وقب صلى اللهعليه وسلم مث احتكر فهو خاطىء وقال عليه الصلاة والسلام الجالب مرزوق والمخاكر ملعوب أقول وذلك لات حبس المتماع مع حاجمة أهل البلد اليه لمجرد طنب العملاء وزيادة الثمن أصرار بتوقيع نقع ما وهو سوء انتظام المدينة (كذا في حجة الله البالغة) قدوله لاتصروا الابلوالغم صمريت الشاة ادا لم تحلبهما ـ الياما حتى اجتمع اللبن في ضرعها من قولهم صريت الماء أوصرابه أي جمته وحستسه والممني لا تفعلوا ذلك فانه خدام وأما قوله وأن سخطها ردها وصاعا من تمر هذا الحسكم معمول بعدد كذير من العاياء ووجمه الحديث عند من لم ير ذلك أن يقال كان ذلك قبل تحوام الرابوا اليان جواز في سعامانات أما بداك تم نسخ (كس**ذا في** شرح المصابينج للتوريشتي رحمه الله تعالي) قوله لا سراء اي لا حاطة قبل اراد به أن النمر متعين للبدليةولا يجوز أن يعطى غيره الا ترضى البائع فان غالب طعهم العرب النمر فيكون المراد أذا أطلق وقيل أراد به أن برد مع المصراة صاعاً من الطعام أي طعام كان وأن الحنطة غير وأجبة على النعيين بل لورد معها صاعاً من تمر أو شعير أو غيرها جاز والله أعلم (ط) قوله لاتنقوا الجلب بفاحتين أي الحجارب من أبل وبقر وغنم وعبد يجلب من بلد الى بلد للتجارة فمن تلقاء فأشتري منه فاذا أي سيده أي صاحب الجنب السوق وعرف السعرفهوبالخيار اي في الاسترداد وفيه دليل على صحة البيم اذ الفاسد لا خيار فيه قال النحجر رحمه الله تعالى اما أذا كانسعره اعلى أو كسعر البلد ففيه وجهان في وجه يثبت الخيار لاطلاق الحديث والاصح أنه لا خيار له لعدم الغبن قوله لا تلقوا السلم جمع سلعة بمعنى المناع وما يتجر به حتى يهبط بهاعلى بناء الحبول اي ينزل مها الى السوق البـاء للتحدية (ق) قوله على خطبة اخيه هو أن يخطب الرجل المرأة فيركن البها ويفقا على صداق معلوم وتراضيـــا يَا ۚ ذَنَ لَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي هُرَيْرَهُ أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ يَسُمُ الرَّجُلُ عَلَى سَوْم أَخِيهِ الْمُسْلِم رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَن ﴾ جَابِرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَفْهَهُم مِنْ بَعْض رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي سَعِيد الْخُدْرِيَ قَالَ نَهِى رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لِبْسَتَيْنِوَعَنْ بَعْتَ الْمُلَامَّةِ وَالْمُنَابَذَةِ فِي ٱلْبَيْعِ وَالْمُلاَمِسَةُ لَمْسُ ٱلرَّجُلُ إِلَى ٱلرَّجُلُ إِلَى اللهَ عَن المُلاَمِّةِ وَٱلْمُلاَمِسَةُ أَنْ بَنْهِذَ ٱلرَّجُلُ إِلَى ٱلرَّجُلِ بِتَوْبِهِ وَيَنْهِدَ اللّهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى ا

ولمبيق الا العقد فاما اذا لم يتراضيا ولم يتفقا ولم يركن احدهما الى الآخر فلا منع من خطبتها فهوخارج عن النهي و في شرح السنة عن فاطمة بنت قيس انها قالت يا رسول الله ان معاوية وابا جهم خطباني فقال انكحي اسامة والله اعلم (ط) قوله لا يسم الرجل بفتح الياء وضم السين وجزم المبم وكسرها وصلا لالنقاء الساكنين (ق) قولة على سوم أخيسه المسلم المساومة المحادثة بين البائع والمشتري على السلعة والمنهى عنه أن يتساوم المتبايعان في في السلعة ويتقارب الانعقاد فيجيء رجل آخر يريدان يشتري تلك السلعة وغرجها من يد المشتري الاول "بزيادة على ما استقر الامر عليه قبل الانعقاد ولعل تخصيص ذكر الاخ ووصفه بالمسلم للتعطف والايذان بانه لا يليق ِ^ ال المسلم ان يستأثر نفسه على اخيه المسلم والله اعلم (ط) قوله دعوا الناس اي اتركوا الناس ليسيعوامتاعهم رخيصًا يُرزَقُ الله بكسرالقاف على انه مجزوم في جواب الامر و بضمها على انه مرفوع (ق)قوله نهى عن الملامسة والمنابذة قال الامام النووي رحمه الله تعالى اما نهيه صلى الله عليه وسلم عن الملامسة والمنابذة فقد فسره في الكتابباحد الاقوال في تفسيره ولاصحابنا ثلاثه اوجه في تاءُويله (احدهـــا) تاءُويل الشافعي رحمه الله تعالى وهو ان ياءُتي بثوب مطوي او في ظامة فيلمسه المستام فيقول صاحبه بعتكه بكذا بشرط أن يقوم لمسك مقام نظرك ولا خيار لك اذا رأيته (والثاني) ان يجعلا نفس اللمس بيعا فيقول اذا لمسته فهو مبيع لك (والثالث) ان يبيعه شيشا على أنه متى لمسه أنقطع خيار المجلس وغيره وهذا البياع باطل على التا ويلات كلها وفي المنابذة أيضا ثلاثة أوجه (احدها) أن يجعلا نفس النبذ بيماً (والثاني) أن يقول بعتكفاذا نبذتهاليك نقطع الخيار ولزم البيع (والثالث) المراد نبذ الحصاة والله أعلم أه قوله ولا يقلبه بالتخفيف أي لا يقلب الرجل الثوب الا بذلك أي لا يلمسه ألا بسبب البيع من غير أن يجري بينها أيجاب وقبول في اللفظ (ق) قوله ويكون ذلك بيمها عن غيرنظرولاتراض معناه بلا تأمُّمل ورضا بعد التأمُّمل والله اعلم قوله اشتمال الصهاء هو أن يتجلل الرجل بثوبه ولا يرفع منه جانبا وأنمأ قيل لها صاء لانه يسد على يديه ورجليه المنافذ كلها كالصخرة الصاء التي ليس فيها خرق ولا صدع والفقهاء يقولون هو أن يتفطى بثوب وأحد ليس عليه غيره ثم يرفعه من أحد جانبيه فيضعه على منكبه فتنكشفعورته (والاحتباء) هو ان يضم الانسان رجليه الى بطنه بثوب يجمعهما به مع ظهره ويشده عليها وقد يكونالاحتباء باليدين عوض الثوب وآنما نهى عنه لانه آذا لم يكنعليه آلا ثوب وأحدريما تحرك أو زال الثوب فتبدوعورته

بِثُوْبِهِ وَهُوَ جَالِسُ لَيْسَ عَلَى فَرْجِهِ مِنْهُ شَيْ مُنَّفَقَ عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ نَهٰى رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ إَعَنْ بَيْعِ حَبَلِ الْعَبَلَةِ وَكَانَبَيْما مُنْلَمْ اللهُ عَلَيْهِ إَعْن بَيْعِ حَبَلِ الْعَبَلَةِ وَكَانَبَيْما بَتَبَايَعَهُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ كَانَ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ إَعْنُ بَيْعِ حَبَلِ الْعَبَلَةِ وَكَانَبَيْما بَيْبَايَعَهُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ كَانَ الرَّجُلُ بَيْبَاعُ الْجَزُورَ إِلَى أَنْ نُنْتَجَ النَّاقَةُ ثُمَّ نُذَتَجُ الَّتِي فِي بَطْنِهَا مُتَّفَقَ عَلَيْهِ الْجَاهِلِيَّةِ كَانَ الرَّجُلُ بَيْبَاعُ الْجَزُورَ إِلَى أَنْ نُنْتَجَ النَّاقَةُ ثُمَّ نُذَتَجُ الَّتِي فِي بَطْنِهَا مُتَّفَقَ عَلَيْهِ وَعَنه ﴾ قَالَ نَهْى رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ عَنْ بَيْمِ ضِرَابِ الْجَمَلِ وَعَنْ ﴾ في الله عَلَيْهِ وَسَلَمْ عَنْ بَيْمِ ضِرَابِ الْجَمَلِ وَعَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ عَنْ بَيْمِ فَعَلَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ عَنْ بَيْمِ فَعَلَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ عَنْ بَيْمِ فَعَلَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ اللهُ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ قَالَ نَهْى رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ عَنْ بَيْعِ فَضَلَ الْمَاءُ رَواهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعنه ﴾ قَالَ نَهْى رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ عَنْ بَيْعِ فَضَلَ الْمَاءُ رَواهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعنه ﴾ قَالَ نَهْى رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ عَنْ بَيْعِ فَضْلَ الْمَاءُ رَواهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعنه ﴾ قَالَ نَهْى رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ اللهُ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ عَنْ بَيْعِ فَضَلَ الْمَاءُ رَواهُ مُسْلِمُ ﴿ وَعَن ﴾ قَالَ نَهْى رَسُولُ اللهُ قَالَ وَسَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَالْمَاءُ وَالْ قَالَ وَسَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَعَن اللهُ الْمُعَلَى وَعَن اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَالْمَاءُ وَالْهُ اللهُ الْمُولُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

والله اعلم (كذا في النهاية) قوله عن سيع الحصاة هو ان يقول البائع او المشتري اذا نبذت اليك الحصاة فقد وجب البيع وقيل هو أن يقول بعتك من السلع ما تقع عليه حصاتك أذا رميت بها أو بعتك من الارض الى حيث تنتهي حصاتك والسكل فاسد لانه من بيوع الجاهلية وكلها غرر لما فيها من الجهالة والله اعلم(كـــذا في النهاية) قوله وعن بسع الغرر هو ما كان له ظاهر يغر المشتري وباطن مجهولوقال الازهري بسع الغرر ماكان هلى غير عهدة ولا ثقة تدخل فيه البيوع التي لا محيط بك بها المتبايعان من كل مجبول (كذا في النهاية)قوله عن بينع حبل الحبلة الحبل بالتحريك مصار سمى به المحمول كما سمى بالحل وأنما دخلت عليه التاء للاشعار عمني الانوثة فيه فالحبل الاول يراد به ما في بطون النوق من الحمل والثاني حبل الذي في بطون النوق وأنما نهى عنه لمعنيين (احدهما) انه غرور وبيع شيء لم يخلق "بعد وهو ان يبيع ما سوف محمله الجنين الذي في بطنالناقة على تقدير ان تكون انثى فهو بيع نتاج النتاج وقيل اراد بحبل الحبلة ان يبيعه الى اجل ينتج فيه الحمل الذي في بطن الناقة فهو اجل مجهول ولا يصح والله اعلم (كذا في النهاية) قوله عسب الفحل عسب الفحل ماءه فرساً كان او بعيرا او غيرهما وعسبه ايضا ضرابه ولم ينه عن واحد منها وأنما النهي عن الكراء الذي يؤخذ عليه فان أعارة الفحل مندوب اليها وقد جاء في الحديث ومن حقها اطراق فحلها ووجهالحديثانه نهى عن كراءعسب الفحل فحذف المضاف وهو كثير في السكلام وقيل يقال لكراء الفحل عسب وعسب فحله اي اكراه وعسبت الرجل اذا اعطيته كراء ضراب فحله فلا يحتاج الى حذف مضاف وانمانهي عنه للجهالةالتي فيه ولا بد فيالاجارة من تعيين العملومعرفة مقداره والله اعلم (كذا في النهاية) قوله ضراب الجمل هو نزوه على الانثىوالمرادبالنهي ما يؤخذ عليه من الاجرة لا عن نفس الضراب وتقديره نهى عن نمن ضراب الجل كنهيه عنءسب الفحل اي عن ثمنه (كسذا في النهاية) قوله وعن بيم الماء والارضالتحرث بصيغة الحبولايالتزرع ان يعطي الرجل ارضه والماء الذي لتلك الارض احدا ليكون منه الارض والماء ومن الآخر البذر والحراثة ليآخذ رب الارض بعض الحارج من الحبوب وهي المخابرة كما تقدمت (ق) قوله عن بينع فضل المناء هو ان يستي الرجل ارضه ثم تبقي من الماء بقية لا يحتاج اليها فلا يجوز له ان يبيعها ولا يمنع منها احداً ينتفع بها هذا إذا لم يكن الماء مليكه اوعلى صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَ يُبَاعُ فَضْلُ ٱلْمَاءِ لِيُبَاعَ بِهِ ٱلْكَلَّا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعنه ﴿ أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى صُبْرَةٍ طَعَامٍ فَأَ دُخَلَ يَدَهُ فِيهَا فَنَالَتْ أَصَابِعُهُ إِبَلَلاً فَقَالَ مَا هَذَا يَاصَاحِبَ ٱلطَّعَامِ قَالَ أَصَابَتْهُ ٱلسَّمَا ۗ يَارَسُولَ ٱللهِ قَالَ أَفَلا جَمَلْتَهُ فَوْقَ ٱلطَّعَامِ حَتَّى يَرَاهُ ٱلنَّامِ أَمَنْ غَشَّ فَلَيْسَ مِنِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثانى ﴿ عَن ﴾ جَابِرٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهٰى عَنْ ٱلثُّنْيَا

قول من يرى ان الماء لا يملك والله اعلم (كذا في النهاية) قوله لا يباع فضل المساء الحديث قال الخطابي تأويله ان رجلا اذا حفر بئرا في ارض موات فيملكها بالاحياء فاذا قوم ينزلون في ذلك المبكان للموات ويرعون نباتها وليس هناك ماء الا تلك البئر فلا يجوز له أن يمنع ذلك القوم من شرب ذلك الماءلانه لو منعهم منه لا يمكنهم رعى ذلكفكان منعهم عنه عنادا وذا لا يجوز فالمنى لا يباع ما فضل من ماء تلكالبئر ليصير به كالبائع للكلاء لان الوارد حول ما اعد للرعى اذا منعه عن عمل الورود الا بعوض اضطر الى شرائه فيصير كمن اشــترى الكلاُّ لاجل الماء وقيل معناه لا يبيع فضل الماء ليكون القصد في بيعه وعدم بذله بيمع الكلاُّ الحاصل به والله اعلم (ق ط) وقال التوريشتي رحمهالله تعالى الحديث رواه مسلم ايضًا في كنابه عن ابي هرمرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يمنع فضل الماء ليمنع به الكلاء وهذه الرواية اولى الروايتين لان بيبع الماء ليناع به الكلاء غير منتظم في المعنى على ما سنبينه بعد ورواه ابو داود في كنابه ولفظه لا يمنع فضل المساء ليمنع فضل الكلاء وفي كتاب البخاري لا تمنعوا فضل الماء لتمنعوا فضل الكلاء والذي ذكر ناه عن كتاب مسلم ليمنع به الكلامُ أقوم في المدنى لان صاحب الماء أحق عائه فالذي يفضل من حاجته فهو فضل الماء وليس له في الكلامُ حق نختص به حتى يكون له فضل والحديث في الرجل يحفر بثرًا في موات من الارض ثم يمنع ماشية غيره ان تردعلي ماء يفضلمن حاجته وقصده في ذلك ان يستبد بما حوله من المرعى في موات الارضلان اصحاب المواشي اذا منعوا عن الماء في ارض لا ماء بها غيره لم يتهيأ لهم الرعية بها فيتركونها فيصير الكلاء ممنوعا بمنع الماء وقد اختلف العلماء في ذلك فمنهم من ذهب الى ان النهي عنه على النحريم ومنهم من قال يكره الصاحب الماء ان يمنع لانه من باب المعروف ولو منعه فله ذلك ومنهممن قال يجبعليه بذله بالعوض والكلاً فيموضعه هذا من فصيح الكلام الذي يهتز له اعطاف البليخ لان العشب يستعمل في الرطب من النبات والحشيش فياليابس منه والكلا" يعم النوعين (كذا في شرح المصابيح) قُولُهُ اصابتُهُ السَّاءُ أي المطر لانها مكانه ونازل منها قال الشاعر :

خ اذا نزل الساء بارض قـوم * رعيناه وان كانوا غضابا * (ط) قوله من غش فليس مني الغش ضد النصح من الغشش وهو المشرب الكدر وقوله ليس منا لم يرد به نفيه عن دين الاسلام واعا ارادانه ترك متابعتنا يمني ليس هذا من اخلاقنا وافعاليا وليس هو على سني وطريقي في مناصحة الاخوان هذا كما يقول الرجل لصاحبه انا منك يريد به الموافقة والمنابعة قال الله تعالى اخباراً عن ابراهم عليه الصلاة والسلام (فمن تبه في فانه مني) ومن في قوله ليس مني اتصالية كقوله تعالى (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) (ط) قوله نهى عن الثنيا هي ان يستثنى في عقد البيع شيء مجهول فيفسده وقيل هو ان

إِلاَّ أَنْ يُعْلَمَ رَوَاهُ التِرْمِذِيُ ﴿ وَعَنْ بَيْعِ الْحَبِّ حَتَىٰ يَشْتَدُ هَكَذَا رَوَاهُ التَّرْمِذِيُ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْقِمْ عَنْ بَيْعِ الْقَمْ عَنْ بَيْعِ الْقَمْ عَنْ بَيْعِ الْقَمْ عَنْ بَيْعِ الْقَمْ وَالْزِيَادَةُ اللَّيْ فِي الْمُصَابِيحِ وَهِيَ قَوْ لُهُ نَهْى عَنْ بَيْعِ التَّمْ وَقَالَ التَّرْمِذِيُ وَأَبُو دَاوُدَعَنْ أَنَسِ وَالْزِيَادَةُ اللَّيْ فِي الْمُصَابِيحِ وَهِيَ قَوْ لُهُ نَهْى عَنْ بَيْعِ التَّمْ وَقَالَ التَّرْمِذِيُ وَأَلَا لَيْقِ مَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهْ عَنْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهْ عَنْ بَيْعِ النَّيْ صَلَى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهْ عَنْ عَنْ الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهْ عَنْ الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الله عَنْ الله عَلْمَ وَعَنْ الله عَنْ الله عَلْمَ الله الله وَالله الله وَالله وَالله وَالله وَعَنْ الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الله عَلْمُ وَعَنْ الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الله عَلْمُ وَعَنْ الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الله عَلَيْهِ وَالله وَالله وَالله وَعَنْ الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الله عَلْهُ وَسَلَّمَ عَنْ الله عَلَيْهِ وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَعَنْ الله عَلَيْهِ وَالله الله وَالله وَله وَالله وَاللّه وَالله وَاللّه وَالله وَاله وَالله وَالله وَالله وَالله وَاللّه وَالله وَالله وَاللّه وَاله

يباع شيء جزافا فلا يجوز ان يسنثنى منه شيء قل او كثر والله اعلم (كذا في النهاية) قوله حتى تزهو يقسال زها النخل يزهو أذا ظهرت تمرته وأزهى يزهى أذا أصفر وأحمر وقيل ها بمعنى الاحمرار والاصفرار (نهاية) قوله نهى عن بياح الكاني، بالهمز وتر كه بالكالي، النسيئة أيالنسيئة والدين بالدين وذلك ان يشتري الرجل شيئًا الى أجل فأذا حل الأجل لم يجد ما يقضى به فيقول بعنيه إلى أجل آخر بزيادة شيء فيبيعه منه ولا مجري بينها تقابض يقال كلاء الدين كلوء فهو كاليءاداتأخر (كذا في النهاية) وقيلصورته ان يكون لزيد على عمرو ثوب موصوف ولبكر على عمرو عشرة درام فقال زيد لبكر بعت منك ثوبي الذي على عمرو بدراهمك العشرة التي على عمرو فقال بكر قبلت فهذا البيع لم يجز واصله النهى عن بيع ما لم يقبض لانه لم يدخل في ضانه والغثم أنما هو بالغرم والله أعلم (كذا في اللمعات) قوله عن بينع العربان هو أن يشتري السلمة ويدفع الى صاحبها شيئا على آنه أن أمضى البيلع حسب من الثمن وأن لم يمض البيلع كان لصــاحب السلعة ولم يرتجعه المشتري وهو بيبع باطل عند الفقهاء رحمهمالله تعالى لما فيه منااشرط والغرر واجازه احمد رحمه اللهتعالى وروي عن ابن عمر اجازتهو حديثالنهي منقطع والله اعلم (كذا في النهاية) قوله عن بيع المضطر هذايكون يمن وجهين احدها ان يضطر الي العقد من طريق الاكراء عليه وهذا بيع فاسد لا ينعقد ــ والثاني ان يضطر الى البيع لدىن ركبه او مؤ ة ترهقه فيبيع ما في يده بالوكس للضرورة وهذا سبيله في حق الدىن والمروءة ان لا يبايـع على هذا الوجه واكن يعان ويقرض الى الميــرة او تشتري سلعته بقيمتها فان عقدالييـع معالضرورة على هذا الوجه صح ولم يفسخ مع كراهة اهل العلم له ومعنى البييع هينا الشراء او المبايعة او قبول البييع والله اعلم (كذا في النهاية) وقال الحافظ التوريشتي رحمه الله تعالى ذهب بعضهم في معنى المضطر الى انه المكره ــ اي لا ينبغي ان يشتري ويبتاع من المكره ـ وقال آخرون هو الذي يعرض الشيء للبيع لضرورة ملجئة اليه لا يجد معها من البيع بدا فيعلم المشتري فلا يزال يظهر الرغبة عنه ويماكسه في الثمن حتى يضطره الى البيع بالبخس وهذا اشبه وعلى الاول النهي للتحريم وعلى الثماني للكراهة والله اعلم (كذا في شرح المصابيح)

مِنْ كَلِلَبِ سَأَلَ ٱلنِّبِيُّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَسْبِ ٱلْفَحْلِ فَنَهَاهُ فَقَالَ يَارَسُولَ ٱللهِ إِنَّا نُطْرِقُ ٱلْفَحْلَ فَذَكُرُمَ ۚ فَرَخُصَ لَهُ فِي ٱلْكَرَامَةِ رَوَاهُ ٱلْذِيُّر مْذِيٌّ ﴿ وعن ﴾ حَكمِم أَبْنِ حِزَ امْ قَالَ نَهَانِي رَسُولُ ٱللهِ صَـَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَبِيعَ مَالَيْسَ عِنْدِي رَواهُ ٱلدِّر مِذِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلِأَ بِي دَاوُدَ وَٱلنَّسَائِيِّ قَالَ قُلْتُ يَارَسُولَ ٱللَّهِ يَأْ نِينِي ٱلرَّجُلُ فَرُرِ بِدُ مِنِي ٱلْبَيْعَ وَلَيْسَ عِنْدِي فَأَ بْنَاعُ لَهُ مِنَ ٱلسُّوقِ قَالَ لاَ تَبِعْ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ ﴿ وَعَن ﴾ أَ بِي هُرَيْرَةَ فَالَ نَهْى رَسُولُ ٱللهِ صلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعَتَيْنَ فِي بَيْعَةٍ رَوَاهُ مَالِكٌ وَٱلدِّرْمِذِي وَأَبُو دَاوُدَ وَٱلنَّسَائِيُّ ﴿ وَعَنَ ﴾ عَمْرُو بْنِ شُعَيْبِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدٍّ هِ قَالَ نَهْى رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعَتَيْن فِي صَفْقَةٍ وَاحِدَةٍ رَوَاهُ فِي شَرْحِ ٱلسَّنَّةِ

﴿ وعنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَ يَحِلُّ سَلَفٌ وَبَيْعٌ وَلاَ شَرْطَانٍ فِي بَيْعٍ

قوله أن رجلا من كلاب بكسر الكاف قبيلة ــ سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن عسب الفحل أي اجارة ما له وضرابه فنهاء فقال يا رسول الله انا نطرق الفحل اي نميره للضراب فنكرم على صيغة الحجهول اى يعطيناصاحب الانثى شيئًا بطريق الهدية والكرامة لا على سبيل المعاوضة فرخس له في الكرامة اي في قبول الهدية دون الكراء قال الاشرف فيه دليل على انه لو اعاره الفحل للانزاء فاكرمه المستمير بشيء جاز له قبوله وان لم عجز اخذ الكراء (مرقاة) قولة أن أبيع ما ليس عندي كعبد أتبق ولم يدر محله وطائر في الهواء وسمك في الماء (مرقاة) قوله فيريد مني الببيع اي المبيع كالصيد بمعنى المصيدكقوله تعالى (احل لكم صيد البحر) اي مصيده ليس عندي حال من البيع وفي بعض النسخ بالواو فابتاع له اياشترى من السوق قال ابن الملك هذا محتمل امرين احدها ان يشتري له من احد متاعاً فيكون دلالاً وهذا يصح _ والثاني ان يبيع منه متاعا لا علكه ثم يشتريه من مالكه ويدفعه اليه وهذا باطل لانه باع ما ليس في ملكه وقت البيع وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم لا تبيع ما ليس عندك والله اعلم (كذا في المرقاة) قوله نهى عن بيعتين في بيعة هو أن يقول بعتك هذا الثوب نقدا بعشرة ونسيئه نخمسة عشر فلا يجوز لانه لا يدري ايها الثمن الذي يختاره ليقع عليمه العقد ومن صوره أن يقول بعتك هذا بعشرين على أن تبيعني ثوبك بعشرة فلا يصح للشرط الذي فيه ولانه يسقط بسقوطه بعض الثمن فيصير الباقي مجهولا وقد نهى عن بينع وشرط وعن بينع وسلف والله اعلم (كذا في النهاية و لذا في شرح الطبي نقلا عن شرح السنة) قوله صلى الله عليه وسلم لا عمل سلف وبيسع الحديث هو مثل أن يقول بعتك هذا الثوب بعشرة على أن تسلفني مائه دره في متاع أبيعه منك الى سنة وهو يقرب في المعني من بيعتين في بيعة وفيه ولا شرطان في بيام خرج هذا القول مخرج البيان لما ذكرنا في للنهي عن سيعتين في بيعة وذلك مثل قولك ابيعك هذا الثوب بعشرة على ان تؤدمها نقدا او بعشرين على ان تؤدمها بعد سنة فلهذا ذكر إشرطين والا فلا فرق بين ان يقترن البيع بشرط او شرطين او شروط عند اكثر العلماء في فساد البيع اذا كان الشرط لا يتعلق به تمام العقد وصحته فاما اذا كان من مصلحة العقد او من مقتضاء فلا وذلك

ما يقع فيه التلفظ به والسكوث عنه بالنسبة الي نفس العقد سواء (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي) وقال العلامة السندي رحمه الله تعالى قد اختلف في تفسير ذلك فالراجع هو ان يقول بعت هذا نقدا بدينار ونسيئة بدينارين وقيل هو أن يشترط البائع على المشتري أن لا يبيع السلعة ولا يهبها وقيل هو أن يقول بعتك هذه السلعة بكذا على أن تبيمني سلعتك الفلانية بكذا وقال احمد أذا قال أبيعك هذا الثوب وعلى خياطته وعلى قصارته فهذانحو من شرطين في بينع واذا قال ابيعكه وعلي خياطته فلا بأس به واذا قال ابيعكه وعلى قصارته فلا إأس به آنما هذا شرط واحد فعند احمد ومالك ما لم يكنشرطان فالببعصحيح وهو قول الاوزاعي وابن شبرمة واسحاق وأبي ثور وطأنمة وعند أبي حنيفة والشافعي يبطل العقد والشرط جميماولو كاذهناك شرطواحدكما اذا اشترى عبدا وشرط البائع خدمته شهرا وهو رأي الجهور وقد ذكر في الدر المختار اصلاحا معا في فساد العقد بسبب الشرط أن يكون بحيث لا يقتضيه العقد ولا يلاثمه وفيه نفع لاحدهما أو فيه نفع لمبيع يكون ذلك المبيع من أهل الاستحقاق للنفع بأن يكون آدميا فلو شرط عدم ركوب الدابة المبيعة لم يكن مفسدا وبكون الشرط بحيث لم يجر العرف ولم يرد الشرع بجواز. كشرط ان يقطعه البائع ونخيطه قباء ففيه نفع للمشتري او البائع من حيث أنه يستحق الاجرة دون غيره أو شرط أن يستخدم المبيع شهرا أو يعتق العبد أو يدبره أو يكاتبه أو يستولدها اولانخرج القن عن ملكه فيفسد البيع في بيع ذلك بخلاف ما لو بيع بشرط يقتضيه العقد كشرط الملك للمشتري وشرط حبس المبينع لاستيفاء الثمن او لا يقتضيه ولكن ليس لاحد منها فيه نفع ولا لغيرهما كما لو شرط أن يسكنها فلان فالاظهر الفساد أو جرى العرف بهكبيدع نعل على أن محذوه البائع ويجعل له الشراك لم يفسد البينع وأن باع نعلا أو غير ذلك أن قدم زيد بطل البينع وفرق بين الشرط بعلى وبين الشرط بكلمة ـ ان ففي كلمة ان يفسد البيع الا في بعث ان رضي فلان انتهى ملخصا واخرجا بن حزم في محلاء عن عبدالوارث ابن سعيد التنوري قال قدمت مكة فوجدت بها ابا حنيفة وابن ابي ليلي وابن شبرمة فسألت ابا حنيفة عنرجل باع بيعاً واشترط شرطاً فقال البيع باطلوالشرط باطل ثمسألت ابن ابلى ءن ذلك فقال البيع جائزوالشرط باطل ثم سألت ابن شبرمة عن ذلك فقال البيمع جائز والشرط جائز فرجمت الى ابيحنيفة فا*خبرته بما قالا فقال لا ادري ما قالا حدثنا عمرو تنشعيب عن ابيه عن جده انرسول الله صلى الله علية وسلم نهي عن بيعوشرط فالبيع باطل والشرط باطل قاتيت ابن ابي ليلي فاخبرته بما قالا فقال لا ادري ما قالا حدثنا هشام ابن عروة عن ابيه عن عائشة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال أشــترى بربرة وأشترطي لهم الولاء فالبيع جائز والشرط باطل فاتيت ابن شبرمة فاخبرته عا قالا فقال لا ادري ما قالا حدثنا مسعر بن كدام عن عارب بندثار عن جابر أنه باع من رسول ألله صلى الله عايه وسلم جملا وأشترط ظهره إلى المدينة فالبيع جائز والشرط جائز وزاد الخطابي في معالم السنن قلت يا سبحان الله ثلاثة من فقهاء العراق اختلفوا في مسائلة واحدة فاعتبت ابا حنيفة فاخبرته عا قالاكما تقدم واخرجه الطبراني في الاوسظ وكذا رواء الحاكم فيكتاب علوم الحديث ومن جهة الحاكم ذكره عبد الحق في احكامه وسكت عليه فظهر من هذا ان في مسائلة البياع مع الشرط ثلاثة مذاهب مستدل عليها فاما استدلال ابن شبرمة بحديث جابر فقد اجاب عنه الجهور بان ألفاظه اختلفت فمنهم من ذكر فيه شرطاكابن المنكدر عن جابر فبعته اياء وشرطته الى المدينة وفي حديث عامر الشعبي عن جابر فبعته فاستثنيت حملانه الى أهلى وفي رواية على أن لي فقار ظهره حتى أبلغ المدينة وفي حديث أبي الزبير عن جابر فبعته منه بخمس اواق قلت على ان لي ظهرها لي المدينة قال ولك ظهره الي المدينةوقال عطاءوغيره ولك ظهره الىالمدينة

وقال زيد بن اسلم عن جابر والشاظهره حتى ترجع وعن ابي الزبيرعن جابر انقرناك ظهره وقال الاعمش عن سالم عنجابر تبلغ عليه الى اهلك وهذه الروايات كلبا في البخاري اما مسندة واما معلفة وعند احمد منطربق ابي نضرة عن جابر قداخذته بوقيةقال فنزلت الى الارض فقال مالك قلت جملك قال اركب فركبت حتى انيت المسينة ورواه ايضا من طريق وهيب بن كيسان عن جابر فلم يذكر الشرط قال فيه حتى ابلغ اوقية قلت قدرضيّت قال نعم قلت فهو لك قال قد اخذته ثم قال يا جار هل تزوجت النح قال ابن دقيق العيد اذا اختلمت الروايات وكانت الحجة ببعضها دون بعض توقف الاحتجاج بشرط تعادلاالروايات اما اذا وقع الترجيح لبعضها بان تكون رواتها اكثر عدداً وانقن حفظا فيتمين العمل الراجح اذ الاضعفلا يكون مانعا عن العمل بالاقوى والمرجوح لاعنع التمسك بالراجح وقد قال البخاري الاشتراط اكثر واصح عندي وقد جنح الطحاوي ايضا الى تصحيد الاشتراط لكن تأوله بان البيم المذكور لم يكن على الحقيقة لقول النبي صبى الله عليه وسلم في آخره اتراني ماكستك البخ قال فانه يشعر بان القول المتقدم لم يكن على النبايع حقيقة وامسا قوله بعينه وقوله اخذته باربعة دنانير وقول جالر فبعته آياه وقوله فاشتراه مني باوقية ففيسه نكنة كما ذكره الاسماعيلي وهي آنه صلى الله عليه وسلم اراد أن بير جاءرًا على وجه لا يحصل لغيره طمع في مثله فبايعه في جمله علىاسم البيمعاليتوفر علميه بره ويبقى البعير قائماً على ملكه فيكون ذلك اهنآلمهروفه قال وعلى هذا المعني في امره صلى اللهعلميه وسلم بلالا أن تزيد. على الثمن زيادة مبهمة في الظاهر فأنه قصد بذلك زيادة الاحسان اليه من غير أن يحصل لغيره تاميل في نظير ذلك فلم يفعل ذلك في حالة السفر لما يقتضيه غالبًا من قلة الشيء ولا يضر التاميل من غيره فيحالة الحضر فانه لا منافأة عند التوسعة من طمع الامل وأنما خص جابراً بذلك دونغيره من الغزاة لما ذكرهالسهيلي أنه صلى الله تعالى عليه وسلم لما أخبر جائرًا بعد قتل أبيه باحد أن الله تعالى أحياه وقال ما تشتهي فازيدك أكد صلى الله عليه وسلم الخبر يما يشبهه فاشترى منه الجل وهو مطية يشمن معاوم تموفر عليه الجمل والثمن وزيادة على الثمن كما اشترى الله من المؤمنين انفسهم بثمن وهو الجنة ثم ردعليهم الفسهم وزادم كاقال تعالى (للذين احسنوا الحسني وزيادة) وللاصميلي جواب آخر من طرف الجهور على حديث جابر حيث قال قوله ولك ظهره وعدقام مقام الشرط لان وعده لا خلف فيه وهبته لا رجوع فيها لتبربة الله تعالى له عندناءةالاخلاق فلذلك ساغلبعض الرواة أن يعبر عنه بالشرط ولا يلزم أن يجوز ذلك في حق غيره وحاصله أن الشرط لم يقع في نفس العقد وأعما وقع سابقًا او لاحقا فتبرع بمنفعته اولاكما تبرع برقبته آخرا وقال الملهب ينبغي تأويل ما وقع في بعض الروايات من ذكر الشرط على أنه شرط تفضل لا شرط في أصل البياع لنتو أفق معرواية من روى أفار ناك ظهر • وأعرتك ظهره وغير ذلك مما تقدم قال ويؤيده ان القصة كلها جرت على وجه التفضل والرفق مجابر فافهم واما استدلال ابن ابي ليلي محديث تربرة حيث قال صلى الله عليه وسلم العائشة خدمها واعتقيبها واشترطي لهم الولاء فقداستشكل صدور الاذن منه صلى الله تعالى عليه وسلم في البربع على شرط فاسد واختلف العلماء في ذلك فمنهم من انكر الشرط في الحديث فروي الخطابي في المعالم بسنده آلي يحيى بن اكتم انه انكر ذلك وعن الشافعي في الام الاشارة الى تضعيف رواية هشام المصرحة بالاثتراط لكونه انفرد بها دون اصحاب ابيه عروة وقال من انكر معاذ اللهان يتوهم فيمن طهره الله تعالى عن شوائب الخيانة واظهر به امور الديانة ان يصدر عنه قول يتضمن شيئا من للتغرير لكن لا يخفى ان هشاما ثقة حافظ والحديث متفق علىصحته فلا وجه لردهالا ان يوجهلفظه صلى اللهعليه وسلم الى نوع من النَّاويلات ومن حمله على ما اوله الطحاوي ان اللام في قوله اشترطيٰ لهنم عمني على كقوله

وَلاَ رِبْحُ مَا لَمْ يُضْمَنْ وَلاَ بَيْعُ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ رَوَاهُ ٱلدِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَٱلنَّسَائِيُّ وَقَالَ ٱلدِّرْمِذِيُ هَذَا حَدِبِثُصَيِحِيجٌ ﴿ وَعَنَ ﴿ ٱبْنِ عُمْرَ قَالَ كُنْتُ أَبِيعٍ ٱلْإِبِلَ بِٱلدَّنَانِيرِ فَا خُذُ مَكَانَهَا ٱلدَّرَاهِمَ وَأَبِيعُ بِٱلدَّرَاهِمِ فَا خُذُ مَكَانَهَا ٱلدَّنَانِيرَ فَأَ نَبْتُ ٱلنَّيَ

تعالى (وان اسأتم فلها) وهذا هو المشهور عرب المزني وجزم به الخطابي وهو صحيح عن الشافعي اسنده البيهقي في المعرفة وقال النووي تأويل اللام بمعنى على هنا ضعيف لانه عليه الصلاة والسلام انكر الاشتراط ولو كان بمهنى على لم ينكره فان قيل ما انكر الا ارادة الاشــتراط في اول الامر فالجواب ان سياق الحديث يأبى ذلك وضعفه ايضًا ابن دقيق العيد وقال اللام لا تدل بوضعها على الاختصاص النافع بل على مطلق الاختصاص فلابد في حملها على ذلك من قرينة وضعفه التوربشتي ايضا وقال ان الاشتراط عليهم معقوله الولاء لمناعتق كلام لا طائل تحته مع ما فيه من مضادة ما حكم به الرسول صلى الله عليه وسلم وقطع فيه القول من اثبات مانفاه صلى الله عليه وسلم وقال آخرون الامر في قوله اشترطي للاباحة وهو على وجه التنبيه على أن ذلك لا ينفعهمفوجوده وعدمه سواء فــكا نه يقول اشترطى او لا تشترطى فذلك لا يفيده ويقوي هذا التأويل ما وقع في رواية إايمن اشتريها ودعيهم يشترطون ما شاؤوا وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم اعلم الناس باناشتراط البائع الولاءباطل واشتهر ذلك بحيث لا يخنى على أهل بربرة فلما ارادوا أن يشترطوا ما تقدم لهم العلم ببطلانه أطاق الاص يريد به التهديد على ما ّل الحال كقوله تعالى (وقل اعملوا فسيري الله عملكم ورسوله)وكقول موسىعليهالسلام (القوا ما انتم ملقون)اى فليس ذلك بنافعكم فكائنه يقول اشترطي لهم فسيملمون ان ذلك لا ينفعهم ويؤيده قوله حين خطبهم ما بال رجال يشترطون شروطا الخ فونخهم بهذا القول مشيرا الى انه قد تقدم منه ببان حكم الله تعالى بابطاله اذلو لم يتقدم بيان ذلك لبدأ ببيان الحكم في الخطبة لا بتوبيخ الفاعل لانه كان باقيا على البراة الاصلية وقيل الامر فيه بمعنى الوعيد الذي ظاهره الامر وباطنه النهي كقوله تعالى (اعملوا ما شثتم) وقسال الامام الشافعي رحمه الله تعالى في الام لما كان من إاشترط خلاف ما قضى الله تعالى ورسوله عاصيا وكانت في المماصي حدود وآداب وكان من آداب العصاة ان تعطل عليهم شروطهمليرتدعوا عن ذلك ويرتدع به غيرهم فكان ذلك من اجل الادب وقال الحطابي وجه هذا الحديث ان الولاء لما كان كلحمة النسب والانسان اذاولد له ولد ثبت نسبه ولا ينتقلنسبه عنه ولو نسبالي غيره فكذلك اذا اعتق عبدا ثبت ولاؤه ولو اراد نقلولائه عنه او اذن في نقله عنه لم ينتقل فلم يعبأ باشتراطهم الولان (كذا في المواهب اللطيفة) قوله ولا ربيح الميضمن المعنى أن الربيح في الشيء أنما يحل لمن يكون عليه الخسران وذلك مثل الرجل يشتري ذات درو لم يقبضهما فليس له أن يسترد منافعها التي كانت بعد البيء وقبل القبض لانها كانت من ضان البائع أو هلك في يده هلكت بغير ثمن وفيه ولا تبيح ما ليس عنسدك قيل المراد منه بيع العين لا بيبع الصفة وهو بيبع السلم وذلك من قبل ما يتضمنه بيع الاعيان التي ليست عنده من الغرر (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله كنت ابيح الابل بالنقيع في النهاية وكذا في شرح التوربشني رحمه الله تمالي هو بالنون موضع قريب من المدينة كان يستنقع فيه الماء اي يجتمع بالدنانير فاتخذ مكانها الدراج الحديث قال ابن المهام رحمه الله تعالى الدراج والدنانير لا تتعين حتى لو اراهدرهما اشترى به فباعه ثم حبسهواعطاه درهما آخر جاز اذا كانامتحدي المالية (ق)

ذٰلِكَ لَهُ فَقَالَ لاَ بَأْسَ أَنْ تَأْخُذَهَا بِسِعْرِ يَوْمِ إِمَا لَمْ تَفْتَرَقَا وَبَيْنَكُمَا شَيْ وَوَاهُ ٱلدِّرْمِذِيُّ وَأَلْدَارِيُ ﴿ وَعَنَ ﴾ ٱلْعَدَّاء بْنِ خَالِدِ بْنِ هَوْذَةَ أَخْرَجَ كَتَابًا هذَا مَا الشَّرْى الْفَدَّاءُ بْنُ خَالِدِ بْنِ هَوْذَةَ مَنْ مُحَمَّدُ رَسُولِ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَسْتَرَى مَنْهُ عَبْدًا أَوْ أَمَةً لاَ دَاءً وَلاَ غَائِلَةَ وَلاَ خَبْتَةَ بَيْعَ الْمُسْلِمِ الْمُسْلِمِ رَوَاهُ الدِّرْمِذِي وَقَالَ هٰذَا عَبْدًا أَوْ أَمَةً لاَ دَاءً وَلاَ غَائِلَةَ وَلاَ خَبْتَةَ بَيْعَ الْمُسْلِمِ الْمُسْلِمِ رَوَاهُ الدِّرْمِذِي وَقَالَ هٰذَا عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَاعَ حَلْسًا وَقَدَحًا حَدِيثُ غَرِيبٌ ﴿ وَعَن ﴾ أنس أن رَسُولَ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَاعَ حَلْسًا وَقَدَحًا حَدِيثُ غَرِيبٌ ﴿ وَعَن ﴾ أنس وَالْقَدَحَ فَقَالَ رَجُلُ آخُذُهُمَا بِدِرْهِ فَقَالَ النِّي عَلَيْهِ مَنْ بَرَيدُ مَنْ وَلا عَالَهُ مَنْ مَا عَمْ مَنْ مَا عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَاعَ حَلْسًا وَقَدَحًا عَلَى دَرْهُمْ فَا أَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَاعَ حَلْسًا وَقَدَحًا عَلَى دَرْهُمْ فَا عَطَاهُ رَجُلُ آخُذُهُمَا بِدِرْهِمْ فَقَالَ النّبِي عَلَيْهِ وَاللهُ مَنْ يَرْبِيدُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ مَنْ يَرْبُونُ مَا عَلَى دَرْهُمْ فَا عُطَاهُ وَالْهُ وَدَاوُدَ وَأَبُنُ مَاجَهُ عَلَى دَرْهُمْ فَا عُطَاهُ وَالْهُ وَدُودَ وَأَبُنُ مَاجَهُ عَلَى دَرْهُمْ فَا عُطَاهُ وَدُودَ وَأَبُنُ مَا عَهُ مَا عَمْهُ لَمَ وَالُهُ الْوَاهُ الدِيْرُ مِذِي وَالْهُ وَالْوَدَ وَأَبُنُ مَاجِهُ وَلَا عَلَى الْعَلَى الْعَلَاقُولُ وَالْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَاقُولُ اللهُ الْعَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَالْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْقَامُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَمُ الْعَلَمُ الْعَلَى اللّهُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَا

قوله لا بأس ان أخذها بسعر يومها التقييد بسعر اليوم على طريق الاستحباب ما لم تفترقاعنالمجلسو بينكهاشي اي من عمل الواجب بحكم عقد الصرف وهو قبض البدلين!و احدهما في المجلس قبلالنفرق كذا ذكره بعض علماننا والله اعلم (ق) قوله عن العداء بفتح العين وتشديد الدال ان خالد بن هوذة بفتح فسكون فذال معجمة (ق) قوله لاداء ولا غائلة الخ المراد بالداء العيب الموجب للخيار وبالغائلة ما فيه اغتيال مال المشــتري مثل ان يكون العبد سارقا او آبقاً وبالخبثة ان يكون خبيث الاصل لا يطيب للملاك او عرما كالمسي من اولاد المعاهدين تمن لا يجوز سبيهم فعبر عن الحرمة بالخبث كما عبر عن الحل بالطيب (ط) قوله بيع المسلم المسلم العسلم المسلم العسلم على المصدر اي باعه بيع المسلم من المسلم وفي نسخة بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وهو هو او هذا قال التوربشي رحمه الله تعالى ليس في ذلك ما يدل على ان المسلم اذا بآييع المسلم يري له من النصح اكثر بما يرى لغسيره بلّ اراد بذلك بيان حال المسلمين اذا تعاقدا فانمن حق الدين وواجب النصيحةان يصدق كل واحد صاحبه ويبين له ما خفي عليه ويكون التقدير باعه بيع المسلم المسلم واشتراه شراء المسلم المسلم فاكتفى بذكر احد طرفي المقد عن الآخر والله اعلم (ق) قوله بآع حلسا بكسر الحاء وسكون اللام كساء يوضع على ظهر البعيرتحت القتب لا يفارقه ذكره في النسهاية وقوله صلى الله عليه وسلم من يزيد على درم قال النوويرحمه الله تعالى هذا ليس بسوم لان السوم هو ان يتفق الراغب والبائع على البيع ولم يعقداه فيقول الا خر للبائع انا اشتريه وهذا حرام بعد استقرار الثمن واما السوم بالسلعة الدي تباع لمن يريد فليس بحرام فأعطاه أيالنبي صلى الله عليه وسلم رجل درهمين فناعها منه فيسه دليل على أن المعاطاة كافية في البيسع والله أعلم (ق ط) قوله من باع عيبا السيك معيباقد تقرر في علم المعاني ان المصدر اذا وضعموضع الفاعل والمفعول كان للمبالغة نحو رجل عدل أي هومجسم من العدل ــ جمل المعيب نفس العيب دلالة على شناعة هذا البيع وانه عين العيب وذلك ليس من شيم المسلمين كما قال صاوات الله وسلامه عليه من غش فليس مني او يقدر ذا عيب والتنكير للتقليل والله اعلم وفي قوله في مقت الله مبالغة فان المقت الدخل والمعاطر فالهو الله علم (ط) وقوله لم ينبه من التنبيه وفي نسخة لم يبين من التبيين

﴿ باب ﴾

الفصل اللوصل ﴿ عن ﴾ أَبْنِ عُمرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ مَنِ أَبْنَاعَ فَغُلاً بَعْدَ أَنْ نُوَ بَرَ فَمَا لَهُ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ مَنِ أَبْنَاعَ عَبْدًا وَلَهُ مَالٌ فَمَالُهُ لِلْبَائِعِ إِلاَّ أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُبْتَاعُ وَمَنِ أَبْتَاعَ عَبْدًا وَلَهُ مَالٌ فَمَالُهُ لِلْبَائِعِ إِلاَّ أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُبْتَاعُ وَمَنِ أَبْتَاعَ عَبْدًا وَلَهُ مَالٌ فَمَالُهُ لِلْبَائِعِ إِلاَّ أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُبْتَاعُ وَمَنِ أَبْدُوا وَحَدَهُ ﴿ وَعَنَ ﴾ جَابِرٍ أَنَّهُ كَانَ يَسِيرُ عَلَى جَمَلِ الْمُبْتَاعُ وَوَاهُ مُسْلِمٌ وَرَوْى البُخَارِيُّ الْمُعْنَى الْأُولُ وَحْدَهُ ﴿ وَعَنَ ﴾ جَابِرٍ أَنَّهُ كَانَ يَسِيرُ عَلَى جَمَلٍ لَهُ قَدَمْتُ الْمُعْنَى اللّهُ وَاللّهُ مِنْ اللّهُ وَاللّهُ مِنْ اللّهُ وَاللّهُ وَمَنْ اللّهُ وَاللّهُ وَلَهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ واللّهُ وَاللّهُ وَالْ

🙀 باپ 🙀

قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ابتاع اي اشترى تحـلا ايفيه تمر بعد ان تؤبر بتشديد الموحـدة المفتوحة التأبير تقليح النخل وهو أن يوضع شيٌّ من طلع فحل النخل في طلـع الأشي أذا أنشق فتصلح تمرته باذن الله تعالى فثمرتها للبائع الا أن يشترط المبتاع أي المشترى بأن يقول اشتريت النخلة بثمر ها هذه و كذا في غير المؤبرة عندنا وقال مالك والشافعيواحمد رحمهم الله تعالى في غير المؤبرة تكون الثمرةللمسترسيك الا ان يشترطها البائع لنفسه اخذا بمفهوم المخالفة من الحديث كذا ذكره ابن الملك رحمه الله تعالى وقال القاضي المعنى ان باع نخلامتمرة قدأ برت فتمرتها تبتى له الا اذا اشترط دخولها في العقدوعليه اكثر اهل العلم وكذا ان انشق ولم يؤير بعدلان الموجب للافراز هو الظهور الماثل لانفصال الجنين ولعله عبر عن الظهور بالتأبير لانه لا محلو عنه غالبًا اما لو باع قبل او ان الظهور تتبيع الاصل وانتقل الىالمشتريقياسا على الجنين واخذا من مفهوم الحديث وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى تبقى الثمرة للبائع بكل حال وقال ابن ابي ليلى الثمرة تتبع الاصل وتننقل الى المشتري بكل حال قوله على حمل له قد اعيا أي أصابه العياء وصار ذا عياء قال أبن الملك أعيا يجيى ٌ لازماومتعديا اي صار ذا عي عن السير أو أصابه العي والعجز فمر النبي صلى الله عليه وسلم به أي بجابر أو على الجمل فضربه اي الجمل فسارًاي ببركته صدلى الله عليه وسلم سيرا ليس يسير مثله اي في العادة ثم قسال بعنيه بوقيه بضم فكسر فتحتيةمشدةوفينسخة بفتح اوله في النهاية هي بغيرالف الغةعامريةوغير العامريةاوقية لضم الهمزة وتشديد الياء وهي اربعون درهما ووزنها افعولة والالفزائدة والجمع الاواقيمشددا وقد يخفف اه والدرم اربعةعشر قيراطا والقيراط خمس شعيرات متوسطات وفي القاموس الاوقية بالضم سبعة مثاقيل كالوقية بالضم وفتح المثنـــاة التحبية مشدودة واربعون درهما جمعه اواقي واواق ووقايا وفي المصاح الاوقية بضم الهمزة والتشديد وهيءند العرب اربعون درهما وهي في تقدير افعولة كالاعجوبة والاحدوثة والجمع الاواتي بالتشديد والتخفيف للتخفيف قال ثعلب في باب المضموم اوله وهي الاوقية والوقية لغةوهي بضمالواو وهكذا مضبوطة في كتاب النالسكيت. وقال الازهري قال الايث الوقية سبعة مثاقيل وهي مضبوطة بالضم ايضا قال المطرزي هكذا مضبوطة في شرح السنه في عدة مواضع وجرى على السنة الناس بالفتح وهو لغة حكاها بعضهم وجمعها وقايا كعطية وعطسايا وفي الحديث آنه لا بأس بطلب البييع من مالك السلعة وأن لم يعرضها لابياح قال فبعته فاستثنيت حمسلانه بضم أوله اي ركو به مصدر حمل محملانا اى شرطت ان احمله رحلي ومتاعي الى اهلي فرضي صلى الله عليه وسلم بهذا قَأَعْطَانِي آَنَهُ وَرَدُّهُ عَلَيْ مُتَّفَىٰ عَلَيْهِ وَفِي رَوَايَة لِلْبُخَارِيِّ أَنَّهُ قَالَ لِبِلَالِ أَفْضِهِ وَزِدْهُ فَأَ عُطَاهُ وَزَادَهُ قِيرَاطًا ﴿ وَعَن ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ بَرِيرَةُ فَقَالَتْ إِنِّي كَانَبْتُ عَلَى يَسْعِ أَوَاقِ فِي كُلِّ عَامَ وُقِيَّةٌ فَأَعِينِي فَقَالَتْ عَائِشَةُ إِنْ أَحَبَّ أَهْلُكِ أَنْ أَعُدُهَا لَهُمْ عَدَّةً وَاحِدَةً فِي كُلِّ عَامَ وَقَيَّةٌ فَأَعِينِي فَقَالَتْ عَائِشَةُ إِنْ أَحَبُ أَهْلُكِ أَنْ أَعُدُهَا لَهُمْ عَدَّةً وَاحِدَةً وَأَعْتَقَكَ فَعَلْتُ وَبَكُونَ وَلَا لَهُ لِي فَذَهَبَتْ إِلَى أَهْلَهَا فَأَبُوا إِلاَّ أَنْ يَكُونَ ٱللهِ عَدَّةً وَاحِدَةً رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذِيبًا وَأَعْتِقِيهَا ثُمَّ قَامَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذِيبًا وَأَعْتِقِيهَا ثُمَّ قَامَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذِيبًا وَأَعْتِقِيهَا ثُمَّ قَامَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذِيبًا وَأَعْتِقِيهَا ثُمَّ قَامَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذِيبًا وَأَعْتِقِيهَا ثُمَّ قَامَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَالَ أَمَّا بَعْدُ فَمَا بَاللهِ وَهُو بَاطِلٌ وَإِنْ كَانَ مِائَةَ شَرُوطًا لَيْسَتُ فِي كَتَابِ ٱلللهِ فَهُو بَاطِلٌ وَإِنْ كَانَ مِائَةَ شَرُطُ فَتَصَاءُ ٱلللهِ وَهُو بَاطِلٌ وَإِنْ كَانَ مِائَةَ شَرُطُ فَقَضَاءُ ٱللهِ

الشرط احتج احمدمهذا على جواز بيع دابة واستثناء ظهرها لنفسه مدة مع لزوم الشروط وعندنا وعندالشافعي انهخاص بجابر ولا يجوز لغيره او آنه كان الاستثناء بعد وجود البيع فوعده صلى الله عليه وسلم أو إانه لم يجر بينها حقيقة بينع اذ لا قبض ولا تسليم وآنما اراد صلى الله عليه وسلم أن ينفعه بشيء فأتخذ بيعه الجمل ذريعة الى ذلك بدليل قوله عليه الصلاة والسلام عند اعطاء الوقية ماكنت لآخذ جملك فخذ جملك فخذ جملك ذكره ابن الملك (ق) قوله جاءت بريرة فقالت أني كاتبت على تسع أواق في كل عام وقية الحديث استدل مهذا الحديث من زعم أن البيع أذا أقترن بشرط فأنه جائز والشرط بأطل والحديث على ما في كتاب المصابيح لاحجة فيه لان اشتراط الولاء في هــذا الحديث لم يقع في نفس العقد وأنما جاءت بريرة تستمين عائشة رضي الله تعالى عنها في كتابتها فقال أن أحب أهلك أن أعدها لهم ويكون الولاء لي فقالت ظئًا منها أن الولاء ينتقل اليهما باشتراط من قبلهم فلما اخبروا بما تريد عائشة أبوا ذلك وفي بعض طرق حديث بريرة أن أهلها قالوا أن شاءت أن محتسب عليك فلتفعل ويكونالولاء لما وقولهم هذا ليس من الشرط في شيءلانها اذا احتسبت عا تعينها من مالالكتابة كان الولاء لاهلها لان ولاء المسكاتب لمواليه فأبت عائشة الا الشرى فرضوا بالبيسع على ان تجعل الولاء لهم ظنسا منهم أن ذلك يثبت بالاشتراط فلما أخبرت عائشة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم محديثهم قال لا يمنعك ذلك اشتربها فاعتقبها فأتما الولاء لمن اعتق فكانت مراجعتهم في هذا القول قبل الشروع في المبايعة ولم يذكر في هذا الحديث ان البياع كان مشروطا بذلك الشرط بل ذكر في الحديث ماكانوا براجعون به عائشةرضي الله تعالى عنها دون المساومة فاما عند وجوب البيع فلا هذا هو الذي يدل عليه هذا الحديث نعم قد روى البخاري من غير وجه في كتابه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعائشة ابتاعيها فاعتقيها واشترطي لهم الولاء فان الولاء لمن اعتق والحديث يدل على هذا الوجه على قول ذلك القائل لو سلم من المعاني النافية لما زعم وذلك ان حمله على حقيقة الفعل غير جائز لانه نهي عنه وسماه باطلا وحمله على معنى التعمية أبعد ومعاذ الله أن يتوم عن طهره الله عن شوائب الخيانة واظهر به امور الديانة ان يصدر عنه قول يتضمن شيئًا من التغرير ومن هذا الوجه انكر بعض اهل العلم هذا اللفظ وابي ان يكون من حديث الرسول صلى الله عليه وسلم غير ان الرواية اذا صحت فعلينا ان نطلب المخرج منها لا على وجه الرد والنكير ورأى بعضهم ان يتأول لهم عُمني عليهم واستشهد بقوله سبحانه اولئك لهم اللعنة فقسال اــــــ عليهم وهذا التأويل يعتوره الوهن والحلل من وجهين (احدهما) ان

أَحِقُ وَشَرْطُ ٱللهِ أَوْنَقُ وَإِنَّمَا ٱلْوَلَا ۚ لِمِنْ أَعْتَقَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبْنِ عُمْرَ قَالَ نَهْى رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱلله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ ٱلْوَلَا ۚ وَعَنْ هِبَتِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثانى ﴿ عن ﴾ مَغْلَد بْنِ خُفَاف قَالَ أَبْتَهْتُ عُلَاماً فَا سَتَغَلَلْتُهُ ثُمَّ ظَهَرْتُ مِنْهُ عَلَى عَبْدِ الْعَزِينِ فَقَضَىٰ لِي بِرَدْ و وَقَضَىٰ عَلَيَّ بِرَدِ عَلَّتِهِ مِنْهُ عَلَى عَبْدِ الْعَزِينِ فَقَضَىٰ لِي بِرَدْ و وَقَضَىٰ عَلَيَّ بِرَدِ عَلَّتِهِ فَأَ خَبْرَ ثُنِي أَنَّ مَسُولَ اللهِ فَأَ خَبْرُهُ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَ نَنِي أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَىٰ أَللهُ عَرْوَةً فَقَضَىٰ لِي صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَىٰ فِي مِثْلِ هَذَا أَنَّ الْخَرَاجَ بِالضَّمَانِ فَرَاحَ إِلَيْهِ عُرُوةً فَقَضَىٰ لِي صَلَى اللهِ عَرُوةً فَقَضَىٰ لِي الضَّمَانِ فَرَاحَ إِلَيْهِ عَرُوةً فَقَضَىٰ لِي الْمُ

الاستشهاد الذي جاء به غير ملائم لما استشهد عليه وذلكان لهم وعليهم نقيضان فيالاشتراط ولا كذلك فياللعنة فانهها من حيث المعنى فيها سيان ثم انا نرى قوله سبحانه اولئك لهم اللعنة ابلغ في المعنى من عليهم اللعنة لان اللام تفيد منحيث المعنى أن اللعنة لازمة لهم في عاجلالامروآجلهلا تنفك عنهم وأن ذلكحظهم في الدارين فلا عاجة بنا اذا ان نقول في تأويله اولئك عليهم اللعنة والظاهر ابلغ من التأويل ثم ان امثال ذلك من التقديرات انما تستقيم في موضع يلجيء اليه الضرورة (والوجه الاآخر) انَّ الاشتراط عليهم مع قرِله فان الولاء لمناعتق كلام لا طائل تحته فالتأويل ان يقال يحتمل انه قال ذلك على سبيل المعتبة حيث روجع كرة بعد اخرىوكان بين حكم الله فيه فكان المراد منه النهي وان وجد على صيغة الامركةوله سبحانه (اعملوا ما شئتم) وقد قال هذا بعض اهل العلم ويحتمل ان هذا القول خرج مخرج قطع القول بالشر واسقماط الاعتبار عن قول من يروم يِّخلافه فكا أنه اراد ان يقول اشترطي لهم الولاء او لا تشترطي فاختصــر الكلام استغناء عا نادى به في خطبته على رؤس الاشهاد عن بقية الكلام وذلك قوله صلى الله عليه و-لم اما بعد فما بال رجال يشترطون شروطا ليست في كتاب التهااخوالله اعلم (كذا في شرح المصابيح للتوريشتي رحمه الله تعالى) قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيسع الولاء وهبتسه قال النووي رحمه الله تعالى بيسع الولاء وهبته لا يصحان لانه لا ينتقل الولاء عن مستحقه فانه لحمة كلحمة النسب وعليه جمهور العلماء من السلف والخلف واجاز بعض الساف نقله ولعلهم لم يبلغهم الحسديث وروي الطبراني عن عبدالله بن ابي اوفي ولفظه الولاء لحمة كلحمة السب لا يباع ولا بوهب وكذا رواه الحاكم في المستدرك والبيبق في السنن (مرقاة) قوله أبتعت غلاما اي اشتريته فاستغللنه اي اخذت غلنه اي كراءه واجرته ــ ثم ظهرت اياطلعت منه اي من الغلام على عيب فخاصمت فيه أي حاكمت في حق الفلام وعبيه الي عمر بن عبد العزيز فقضي أي حكم لي برده أي عليه وقضى على برد غلته اي اليه (مرقاة) قوله الخراج بالضان متعلقة بمحذوف تقديره الحراج مستحق بالضان اي بسببه وقيل الباء للمقابلة والمضاف محذوف اي منافعُ المبيع بعد القبض تبقىللمشتري في مقابلة الضان اللازم عليه بتلف المبييع ونفقته ومؤنته ومنه قوله عليه الصلاة والسلام من عليهغرمه فعليه غنمه والمراد بالخراج ما يحصل من غلة العين المبتاعة عبداكان او امة او ملكا وذلك ان يشتريه فيستغله زمانا ثم يعثر على عيب قديم لم يطلعه البائع عليه او لم يعرفه فله رد العين المعيية واخذ الثمن ويكون للمشتري ما استغله لان المبيع لو تلف في يده لحكان من ضانه ولم يكن له على البائع شيء ـ في شرح السنة قال الشافعي رحمه الله تعالى فيما يحدث في يد

أَنْ آخُذَ الْخَرَاجَ مِنَ الَّذِي قَضَىٰ بِهِ عَلَيْ لَهُ رَوَاهُ فِي شَرْحِ ٱلسَّنَّةِ ﴿ وَعَن ﴾ عَبْد اللهِ بنِ مَسْعُودِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اُخْتَلَفَ ٱلْبَيْعَانِ فَٱلْقُولُ اَلْهَا إِنَّهِ مَا الْهَبَالِيمِ وَالْهُ بَيْنَا وَ اللهُ عَلَيْهِ وَالدَّارِمِيِّ قَالَ ٱلْبَيْعَانِ إِذَا الْخَتْلَفَا وَالْهُ بَيْنَا فَي وَلِيهِ ابْنِ مَاجَه وَٱلدَّارِمِيِّ قَالَ ٱلْبَيْعَانِ إِذَا الْخَتْلَفَا وَالْهُ بَيْنَا فَي وَلِيهِ اللهِ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ الْبَيْعَ وَالْمُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَوَّلَ مُسْدِماً أَقَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَوَّلَ مُسْدِماً أَقَالَ اللهُ عَثْرَتَهُ بَوْهُ الشَّعْمَ مَنْ أَوَلَ مُسْدِماً أَقَالَ اللهِ عَثْرَتَهُ بَوْمَ الْفَقِيَامَةِ رَوَاهُ أَبُودَاوُدَ وَأَبْنُ مَا جَه وَفِي شَرْحِ السَّنَّةِ بِلَفْظِ ٱلْمَصَابِيحِ عَنْ شُرَيْحِ ٱلشَّاعِيِّ مُرْسَلاً

المشترى من نتاج الدابة وولد الامة وابن الماشية وصوفها وثمر الشجرة ان الكل يبقى للمشتري وله رد الاصل بالعيب وذهب اصحاب ابي حنيفةر حمهمالله تعالى المحدوث الولد والثمرة فيبد المشتري يمنع رد الاصل بالعيب بل برجع بالارش وقال مالك برد الواد مع الاصل ولا يرد الصوف ولو اشترى جارية فوطئت في يد المشتري بالشبهة او وطئها ثم وجد مها عيبا فان كانت ثيبا ردها والمهرللمشتري ولا شيء عليه ان كان هوالواطىء وان كانت بكرا فافتضت فلا رد له لان زوال البكارة نقص حدث في يده بل يسترد من الثمن بقدر ما نقصالعيب من قيمتها وهو قول مالك والشافعي رحمها الله تعالى اننهي كلامه رحمه الله تعالى وقال الحافط التوربشتي زحمه الله تعالى الحراج ما يخرح من الارض ومن كرى الحيوان ونحو ذلك وكذلك الحرج ويقع الحراج على الضريبة وعلى الغلة وعلى مال الفيء وعلى الجزية وذكر أبو عبيد أن الخراج في هذا الحديث غلة العبد والمراد منه أن المشتري أذا عثر على عيب في العبد وكان قد استغله ثم رده فالغلة طيبة له لان العبد حين استغله كان في ضانه فلو هلك هذا المه لا من مال البائع فهذا بذاك وقد اشرنا فيما قبل الى هذا المعنى وفسره بعضهم فقال اي ما يخرج من مالالبائع فهو بازاء ما سقط عنه من ضهان المبيسع وقول الفقهاءفيه مختلف فمنهم من برىذلك في الدار والدابة والعبد ومنهم من يراه في جميسع ما حدث عن المبيع في ملك المشتري ومنهم من قال غير ذلك وهذا الحديث وان كان ضعيفا عنسد علماء النقل فانه معمول به عند الفقهاء رحمهم الله تعالى (كذا في شرح المصابيح) قوله اذا اختلف البيعان بتشديد النحتية المكسورة اي البائع والمشتري في قدر الثمن أو في شرط الحيار او الاجل وغيرهما فالقول قول البائع اي مع يمينه والمبتاع اي المشتري بالحيار اي ان شاء رضيبما حلف عليه البائع وان شاء حلف هو ايضا بانه ما اشتراه بكذا بل بكذا ــ وبه قال الشافعي ثم اذا تحالفا فان رضي احدهما بقول الآخر فذلك والا فدخ القاضي العقد باقياكان المبيع اولاوعند ابي حنيفة ومالك رضيالله عنهما لا يتحالفان عند هلاك المبيع بل القول حينئذ قول المشتري مع عينه لما جاء في بعض الفاظ الحديث لابتن مسعود الآتي اذا اختلف المنياحان والسلعة قائمة ولا بينة لاحدهاتحالفا وترادا ــ لان دلا منها مدعى ومنكر والتداعلم (كذا في المرقاة واللمعات) قوله او يترادان البيسع وان لم يكن المبيسع باقيا عندالنزاع فالقول قول المشتري مع يمينه ولم يحلف البائع والى هذا ذهب ابو حنيفة ومالك رضي الله تعالى عنها ــ ذكره المظهر رحمه الله تعالى (مرقاة) قوله من اقال مسلما اي بيعه اقال الله عثرته اي غفر زلته وخطيئته يوم القيامة فيه ايذان بندبيةالاقالة

﴿ باب السَّلَمَ والرَّمْن ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أَبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَدِمَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُحَدِينَةَ وَهُمْ يُسْلِفُ فَهُ يُسْلِفُ فَقَالَ مَنْ أَسْلَفَ فِي شَيْءُ فَلْيُسْلِفُ فَالْمَدِينَةَ وَهُمْ يُسْلِفُ فَقَالَ مَنْ أَسْلَفَ فِي شَيْءُ فَلْيُسْلِفُ فِي كَيْلِ مَعْلُومٍ وَوَزْنٍ مَعْلُومٍ إِلَىٰ أَجَلِ مَعْلُومٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنَ ﴾ عَازُشَةَ قَالَتِ ٱشْتَرَى فِي كَيْلِ مَعْلُومٍ وَوَزْنٍ مَعْلُومٍ إِلَىٰ أَجَلِ مَعْلُومٍ مِنْقَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴾ عَازُشَةَ قَالَتِ ٱشْتَرَى

ان رضي البائع والمشتري _ وفي شرح السنة الاقالة جائزة قبل القبض وبعده وهي فسخ البيع (مرقاة) قوله مرسلا فيه اعتراض على صاحب المصابيح حيث رك المسندوذكر المرسل والله اعلم (العال) قوله اشترى رجل النح العقار هو الارض وما يتصل بها وحقيقته الاصل _ وعقر الدار بالضموالفتح اصلها _ وفي الحديث دليل على فضل الاصلاح بين المتبايعين وان القاضي يستحب له الاصلاح بينها كما يستحب لنبره (كذا قاله النووي رحمه الله تعالى _ اقول قوله الذي اشترى العقار في الموضعين مظهر في موضع المضمر والله اعلم (ط) والرجل الذي تحاكما اليه قيل انه داود عليه الصلاة والسلام (ق)

-ه ﷺ باب **ال**سلم والرهن ﷺه--

قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اذا تداينتم بدين الى اجل مسمى فاكتبوه) وقال تعالى (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة) وقال الشاعر يصف سوق الجنة : "

﴿ وحي على السوق الذي فيه يلتقي ال ﴿ حجبون ذاك السوق للقوم يعلم ﴾

﴿ فيا شئت خد منه بلا ثمن له ﴿ فقد اسلف التجار فيه واسلموا ﴾ وقال تعالى (فرهان مقبوضة) والسلم بفتحتين ان تعطى ذهبا او فضة في سلعة معلومة الى امر معلوم فكا نك قد اسلمت الثمن الى صاحب السلعة وسلمته اليه (كذا في النهاية) وقال الراغب الرهن ما يوضع وثيقة للدين والرهان مثله لكن يختص بما يوضع في الحطار والله اعلم (ط) قوله من اسلف فليسلف الحديث قال النووي رحمه الله تعالى معنى الحديث انه ان اسلم في مكيل فليكن كيله معلوما اه وظاهره اشتراط الاجل في السلم وهو مذهب ابي حنيفة ومالك رضى الله تعالى وقال الشافعية

رَسُولُ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا مِنْ بَهُودِي إِلَى أَجَلِ وَرَهَنَهُ دِرْعًا لَهُ مِنْ حَدِيد مُتَّفَقُ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنِهِ ﴾ قَالَتْ ثُو ُ فِي رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدِرْعُهُ مَرْهُونَةٌ عِنْدَ بَهُودِي بِثَلَاثِينَ صَاعًا مِنْ شَمِيرِ رَوَاهُ ٱلبُخَارِي ﴿ وَعَنِ ﴾ أَبِي هُرَيْرَةً قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ٱلظَّهْرُ يُرْ كَبُ بِنَفَقَتِهِ إِذَا كَانَ مَرْهُونَا وَلَبَنُ ٱلدَّرِ يُشْرَبُ بِنَفَقَتِهِ إِذَا كَانَ مَرْهُونَا وَعَلَى ٱلدِّرِ يُشَرَبُ بِنَفَقَتِهِ إِذَا كَانَ مَرْهُونَا وَعَلَى ٱلدِّرِ يُشَوْدِ عِي بَرْكُبُ وَيَشْرَبُ ٱلنَّفَقَةُ رَوَاهُ ٱلْبُخَارِيُ

لا يشترط الاجل والمراد في الحديث انه ان اجّلالشترط ان يكون الاجل معلوما كما في قرائنهوالله اعلم (كذا في اللمعات) قوله ورهنسه درعا له من حديد في شرح السنة فيه دليل على جواز الشراء بالنسيئة وعلى جُوّاز الرهن بالدين وعلى جواز الرهن في الحضر وان كان الكتاب قيده بالسفر وعلىجواز المعاملة مع اهل الذمة وان كان ما لهم لا نخلو عن الربا وثمن الخر قال النووي رحمه الله تعالى فيه بيان ماكان عليه الصلاة والسلام إمن التقلل في الدنيا وملازمة الفقر وفيه جواز رهن آلة الحرب عند اهــل الذمة. وقد احجم المسلمون على جواز معاملة أهل الذمة والكفار ادا لم يتحقق تحريم ما معهم لكن لا يجوز للمسلم بينع السلاحوبينع ما يستعينون به في اقامة دينهم ولا بينع المصحف ولا عبد مسلم لـكافر مطلقا والله اعام (طبىاطابالله ثراه)قولهالظهر يركب بنفقته الحديث ــ قال الطبيي رحمه الله تعالى ظاهر الحديث ان المرهون لا يهمل ومنافعه لا تعطل بل ينبغي أن ينتفع به وينفق عليه وايس فيه دلالة على أن من له غنمه عليه غرمه والعلماء اختلفوا في ذلك فذهب الأكثرون الى ان منفعة الرهن لماراهن مطلقاً ونفقته عليهلان الاصل له والفروع تتبع الاصول والغرم بالغنم بدليل انه لو كان عبدًا فمات كان كفنه عليه ولانه روى ابن المسيب عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه صلى الله عليسه وسلم قال لا يغلق الرهن الرهن من صاحبه الذي رهنه له غامه وعليه غرمه وقال أحمد واسحاق للمرتهن ان ينتفع من المرهون بحلب وركوب دون غيرهما ويقدر بقدر النفقة واحتجا بهذا الحديثواجيب عن ذلك بانه منسوخ بأنه من الربا فانه بؤدي الى انتفاع المرتهن بمنافع المرهون بدينه وكلقرض جرنفعا فهوربا ــ والاولى ان يجاب بأنالباء في بنفقته ليست للبدلية بل للمعية والمعنى ان الظهر بركبوينه قي عليه فلايمنع الرهن الراهن من الانتفاع بالمرهون ولا يسقط عنه الانفاق كما صرح به في الحديث الآخر والله اعلم آ هكلامه ـــ وقال|لحافظالعسقلاني رحمه الله تعالى قوله صلى الله عليه وسلم على الذي يركب ويشرب النفقة ايكائنا من كان هذا ظاهر الحديث، وفيه حجة لمن قال مجوز للمرتهن الانتفاع بالرهناذا قام بمصلحته ولو لم ياءذن لهالمالك وهو قول احمدواسحق وطائفة قالوا ينتفع المرتهن من الرهن والحلب بقدر النفقة ولا ينتفع بغيرهما لمفهوم الحديث واما دعوىالاجمال فيه فقد دل عنطوقه على اباحة الانتفاع في مقابلة الانفاق وهذا يختص بالمرتهن لان الحديث وان كان مجملا لكنه يختص بالمرتهن لان انتفاع الراهن بآلمرهون لكونه مالك رقبته لا لكونه منفقا عليه بخــلاف المرتهن وذهب الجهور الى ان المرتهن لا ينتفع من المرهون بشيء وتا ولوا الحديث لكونه ورد على خلاف القياس من وجهين (احدهما التجويز لغير المالك أن يركب ويشرب غير أذنه (والثاني) تضمينه ذلك بالنفقة لا بالقيمة قال أبن عبد البرهذا الحديثءند جمهورالفقهاء يعارضه اصول مجمع عليها وآثار ثابتةلا يختلف في صحتهاويدل على نسخه حديث ابن عمر الماضي في أبواب المظالم لا تحلب ماشية أمرىء بغيراذنه أنتهى وقال الشافعيرج يشبهان يكون

الفصل الثانى ﴿ عَن ﴾ سَعِيد بْنِ ٱلْمُسَيَّبِ أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لاَ يَغْلَقُ ٱلرَّهُنُ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَنْهُ لَهُ غُنْمُهُ وَعَلَيْهِ غُرْمُهُ رَوَاهُ ٱلشَّافِعِيُّ مَرْسَلاً وَرُويَ مِثْلُهُ أَوْ مِثْلُ مَعْنَاهُ لاَ يُخَالِفُهُ عَنْهُ عَنْ أَبِي هُرَّبَرَةَ مُتَّصِلاً مُرْسَلاً وَرُويَ مِثْلُهُ أَوْ مِثْلُ مَعْنَاهُ لاَ يُخَالِفُهُ عَنْهُ عَنْ أَبِي هُرَبْرَةَ مُتَّصِلاً فَل النّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ قَالَ الْمِكْيَالُ مِكْيَالُ أَهْلِ ٱلْمَدِينَةِ فَسَلّمَ قَالَ الْمِكْيَالُ مِكْيَالُ أَهْلِ ٱلْمَدِينَةِ

المراد من رهن ذات در وظهر لم يمنع الراهن من درها وظهرها فهي محلوبة ومركوبة له كماكانت قبل الرهن واعترضه الطحاوي رحمه الله تعالى بما رواه هشيم عن زكريا في هذا الحديث ولفظه اذاكانت الدابة مرهونة فعلى المرتهن علفها الحديث قال فتعين أن المراد المرتهن لا الراهن ثم أجاب عن الحديث بأنه محمول على أنه كان قبل تحريم الربا فلما حرم الربا حرم اشكاله من بيع اللبن في الضرع وقرض كلمنفعة تجر ربا قال فارتفع بتحريم " الربا ما ابيح في هذا للمرتهن والله اعلم (كذا في فتح الباري) وقال القاضي ابو المحاسن رحمه الله تعالي روي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الظهر لركب بنفقته الحــديث لم يذكر في هذا الحديث من المقصود بالركوب وشرب اللبن المذكورين فيه فقيل أنه الراهن وهو مذهب الشافعي ومن سواه من اهل العلم حمله على خلافه وقد روى عن ابي هريرة مرفوعا اذا كانت الدابة مرهونة فعلى المرتهن علفها ولبن الدر يشرب وعلىالدي يركب ويشرب نفقتها فيه دليلان على المقصود هو المرتهن وهذا عندنا منسوخ لانهم ما مُمونون على ما عملوا كما م ما مونون على مــا رووا لانه لو لم يكن كذلك لسقطت عدالتهم وسقطت روايتهم ويما يدل على ان النسخ قد طرأ على هذا الحديث ان الشعبي قد روي عنه انه قال لا ينتفع من الرهن بشيء وعليه مدار هذا الحديث فلم يقل ذلك الا وقد ثبت عنده نسخه ولما كان الرهن موصوفا بانه مقبوض بقوله تعالى (فرهان مقبوضة) دل ذلك ان يد الراهن زائلة فلا يحوز الانتفاع للراهن والمرتهن والى هـــذا ذهب فقهاء الحجاز والمراق والله اعلم (كذا في المعتصر من المختضر) قوله لا يغلق الرهن الرهن يقال غلق الرهن يغلق غلوقا اذا بقي في يد المرتهن لا يقدرراهنه على تخليصه والمعنى أنه لا يستحقه المرتهن أذا لم يستفكه صاحبه وكان هذا من فعل الجاهلية ان الراهن اذا لم يؤد ما عليه في الوقت المعين ملك المرتهن الرهن فابطلسه الاسلام قال الازهري يقال غلق الباب وانغلق واستغلق اذا عسر فتحه والغلق في الرهن ضد الفك فاذا فك الراهن الرهن فقد اطلقه من وثاقه عند مرتهنه وقد اغلقت الرهن فغلق اي اوجبته فوجب للمرتهن (كذافي النهاية) وقال الطبيي الرهن الاول مصدر والثاني مفعول اي لا يستحقه مرتهنه أذا لم برد الراهن مسأ رهنه به والله أعلم قوله له أي للراهن غنمه بضم أوله أي زيادته ونمساء، وفاضل قيمته وفي رواية الرهن لمن رحنسه له غنمه وعليه غرمه اي عليه اداء ما يفكه به (كذا في النهاية) وقال الامام الشافعي رحمهالله تعالى غنمه زيادته وغرمه هلاكه ونقصه في شرحالسنة فيهدليل على ان الزوائد التي تحصل منه تكون للراهن وعلى انه اذا هلكفي يدالمرتهن يكون من ضان الراهن ولا يسقط بهلاكهشيءمنحق المرتهن (ط)قوله لا تُحالفُه وفي نسخــة ولا يخالفه عنه اي عن سعيد عن ابي هريرة متصلاً قال التوربشي رحمه الله تعالى وجدناه في كتاب المصابيح مسندا وموصولاً إلى أبي هريرةوالظاهر أن ذلك الحق به فأن الصحيح فيه أنه من مراسيل سعيد بن المسيب وعلىهذا رواه ابو داود في كتابه ولم يوصله غير ابن ابي انيسة والله اعلم (ق) قوله مكيال اهل المدينة قال القاضى اي وَٱلْمِيزَانُ مِيزَانُ أَهْلِ مَكَةً رَوَاهُ أَبُودَاوُدَوَالنَّسَائِيُّ ﴿ وَعَنَ ﴾ ٱبْنِ عَبَّاسِقَالَ قَالَ رَسُولُ ٱبَنْهِ. صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِ ٱلْكَيْلِ وَٱلْمِيزَانِ إِنَّكُمْ قَدْ وُلِيتُمْ أَمْرَيْنِ هَلَكَتْ فِيهِمَا ٱلأُمَمُ ٱلسَّابِقَةُ فَبَلَكُمُ ۚ رَوَاهُ ٱلذَّرِ مُذِيُ

الفصل التّالث ﴿ عن﴾ أَبِي سَعِيد الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ. وَسَلَّمَ مَنْ أَسْلَفَ فِي شَيْءُ فَلاَ يَصْرِفُهُ إِلَىٰ غَيْرِهِ قَبْلَ أَنْ يَقْبِضَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَهَ ﴿ باب الاحتكار ﴾

الفصل الدول ﴿ عن ﴾ مَعْمَر قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ مَنِ الشَّعِيرِ فِي الشَّعِيرِ فِي النَّصِيرِ فِي النَّصِيرِ فِي النَّصِيرِ فِي النَّعْ اللهُ تَعَالَىٰ اللهُ تَعَالَىٰ اللهُ تَعَالَىٰ اللهُ تَعَالَىٰ اللهُ تَعَالَىٰ اللهُ تَعَالَىٰ اللهُ عَالَىٰ اللهُ اللهُ اللهُ عَالَىٰ اللهُ اللهُولِ اللهُ ا

الفصل التانى ﴿ عَن ﴾ عُمَرَ عَنِ النِّبِيِّ صَلَّىٰ اللهُ عَلَمْ قَالَ الْجَالِبُ مَوْزُوقٌ وَاللَّهُ عَلَمَ قَالَ الْجَالِبُ مَوْزُوقٌ وَالْمُحْدَكِرُ مَلْهُونٌ رَوَاهُ اَبْنُ مَاجَهُ وَالدَّارِمِيُّ ﴿ وَعَن ﴾ أنس قَالَ غَلاَ السِّعْرُ عَلَى عَهْدِ

المكيال المعتبر مكيال اهل المدينة لانهم اصحاب زراعات فهم اعلم باحوال المكانيل والميزان المعتبر مديزان اهل مكة لانهم اهل تجارات فعهده بالموازين وعلمهم بالاوزان اكثر وفي شرح السنة الحديث فيا يتعلق بالكيل والوزن من حقوق الله تعالى كالزكوات والكفارات ونحوها حتى لا تجب الزكاة في الدرام حتى تبلغ ما ني درم بوزن مكة والصاع المعتبر في صدقة الفطر صاع اهل المدينة كل صاع خمسة ارطال وثلث رطل والله اعلم (ط) قوله انكم قد وليتم احرين أي جعلتم حكاما في امرين واعا قال امرين ابهمه ونكره ليدل على التفخيم ومن ثم قيل في حقهم (ويل للمطففين الذين اذا اكتالوا على الناس يستوفون واذا كالوم او وزنوم يخسرون هلكت فيها الامم السابقة قبلكم كقوم شعيب عليه السلاة والسلام (ق ط) قوله فلا يصرفه الى غيره قال الطبي رحمه الله تعلى مجوز ان يرجع الضمير في غيره الى من في قوله من اسلف يعني لا يبيعه من غيره قبل القبض او الى شيء اي لا يبعه من غيره قبل القبض بشيء آخر والله اعلم (ط)

-م ﴿ باب الاحتكار ﴾

هو حبس الطعام حين احتياج الناس به حتى يفاو والله اعلم (ق) قوله من احتكر فهو خاطيء ايعاس. وآثم قال النووي رحمه الله تعالى الاحتكار المحرم هو في الاقوات خاصة بان يشتري الطعام وقت الفلاء ولا يبيعه . في الحال بل يدخره ليفاو فاما اذا جاءمن قريته او اشتراه في وقت الرخص وادخره وباعه في وقت الفلاه فليس باحتكار ولا تحريم فيه واما غير الاقوات فلا يحرم الاحتكار فيه بكل حال (ط) قوله الجالب اسب التساجر مرزوق والمحتكر ملمون قال الطيبي رحمه الله تعالى قوبل الملمون بالمرزوق والمقابل الحقيقي مجروم أو مرجوم أيه م

ٱلنِّبِيِّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَارَسُولَ ٱللهِ سَعِّرْ لَنَا فَقَالَ ٱلنَّبِيُّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللهِ عَوْ ٱلْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللهَ هُوَ ٱلْهُسَعِّرُ ٱلْقَابِضُ ٱلْبَاسِطُ ٱلرَّازِقُ وَإِنْتِي لَأَرْجُو أَنْ ٱلْقَىٰ رَبِّي وَلَبْسَ أَحْدُ مِنْكُمْ يَعْلَلْهُ فِي بَطْلُهُمَةً بِدَم وَلاَ مَال رَوَاهُ ٱلدِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَٱبْنُ مَاجَهُ وَٱلدَّادِ مِيُّ يَطْلُبُنِي بَعْظَلْهُمَةً بِدَم وَلاَ مَال رَوَاهُ ٱلدِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَٱبْنُ مَاجَهُ وَٱلدَّادِ مِيُّ

الفصل الثالث ﴿ عن ﴾ عُمرَ بنِ الْخَطَّابِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَالَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنِ احْتَكَرَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ طَعَامَهُمْ ضَرَبَهُ اللهُ بِالْجُدَامِ وَالْإِفْلاَسِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه وَالْبَيْهَ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَرَذِينَ فِي كَتَابِهِ ﴿ وَعَن ﴿ اَبْنِ عُمْرَ قَالَ قَالَ وَالْبُهُ مَا جَه وَاللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ احْتَكَرَ طَعَامًا أَرْبَعِينَ يَوْمًا بُرِيدُ بِهِ الْفَلاَ فَقَدْ بَرِئَ وَرَفِينَ فِي اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ احْتَكَرَ طَعَامًا أَرْبَعِينَ يَوْمًا بُرِيدُ بِهِ الْفَلاَ فَقَدْ بَرِئَ وَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ احْتَكَرَ طَعَامًا أَرْبَعِينَ يَوْمًا بُرِيدُ بِهِ الْفَلاَ فَقَدْ بَرِئَ مَن اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ احْتَكَرَ طَعَامًا أَرْبَعِينَ يَوْمًا بُرِيدُ بِهِ الْفَلاَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِن احْتَكَرَ طَعَامًا أَرْبَعِينَ يَوْمًا بُرِيدُ بِهِ الْفَلاَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِن احْتَكَرَ طَعَامًا أَرْبَعِينَ يَوْمًا بُرِيدُ بِهِ الْفَلاَ عَلَيْهِ وَسَلِّمُ مَن احْتَكُو عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَن احْتَكُو طَعَامًا أَرْبَعِينَ يَوْمًا بُرِيدُ بِهِ الْفَلاَعَ فَقَدْ بَرِئَ مَن اللهُ وَبَرِئَ اللهُ مِنْهُ رَوَاهُ رَزِينَ ﴿ فَعَلَا مَاللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ وَاللّهُ مَنْهُ وَاللّهُ مَنْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ وَاللّهُ مِنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ وَاللّهُ مَنْهُ وَاللّهُ مَنْهُ وَاللّهُ مَنْهُ وَاللّهُ مَنْهُ وَاللّهُ مَنْهُ وَاللّهُ مَا لَعْلَا لَا اللهُ عَلَوْهُ اللّهُ مِنْهُ وَلَا لَا لَهُ مِنْ اللّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّهُ وَالْمَالِمُ اللّهُ مَنْهُ وَلَا لَا عَلَا اللّهُ عَلَوْهُ اللّهُ مِنْ اللهُ اللهُ اللّهُ عَلَى اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ مَنْهُ وَاللّهُ مَا لَهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ الْعَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

فالتقدير التاجر مرحوم ومرزوق لتوسعته على النـــاس والمحتكر محروم وملعون لتضييقه على الناس قوله غلا السعر اي ارتفع القيمة في عهد الني صلى الله عليه وسلم اي في زمانه فقالوا يارسول الله سعر لناام، ن التسعير هو وضع السعر على المتاع (ق) قوله أن الله هو المسعر الحديث قال الطبي جواب على سبيل التعليل للامتناع عن التسعير جيء بان وضمير الفصل والحبر معرفا بااللام ليدل على التوكيد والتخصيص ثم رتب هذا الحكم على الاخبار الثلاثة المتوالية ترتب الحكم على الوصف المباسب وكونه قابضا علة لغلاء السعر وكونه باسطا لرخصه وكونه رازقاً يقتر الرزق على العباد ويوسعه فمن حاول التسعير نقدعارض الله ونازعه فيما يريده وعنع العباد حقوقهم بما أولام الله تعالى في الغلاءوالرخص وإلى المني الاخير أشار صاوات الله عليه بقوله وأني بُّدم بدلءن مظلمة ولا مال قال الطبيي رحمه الله تعالى جيء بلا النافية للتوكيد من غير تكرير لان العلموف يعليه في سياق النفي والمراد بالمال هذا التسعير لانه مأخوذ من المظاوم وهو كارش جناية وآنما اتى عظلمة توطئة له قال القاضى قواء اني لارجو النح اشارة الى ان المانع له من التسمير مخافة ان يظلمهم في اموالهم فأن التسمير تصرف فيها بغير اذن اهلها فيكون ظلما ومن مفاسد التسعير تحريك الرغبات والحمل على الامتناع عن البيبع وكثيرا ما يؤدي الى القحط والله اعلم (ق) قوله من احتكر على المسلمين طعامهم اضاف اليهموان كان ملكا للمحتكر ايذانا بانه قوتهم وما به معاشهم كقوله تعالى (ولا تؤتوا السفهاء اموالكم) اضاف الاموال اليهم لانها من جنس ما يقيم به الناس معايشهم ضربه الله اي الصقه والزمه بالجذام بضم الجيم اي بعذاب الجذام وهو تشقق الجــلد وتقطع اللحم وتساقطه والافلاس وفيه ان من اراد ادني مضرة للمسلمين ابتلاء الله تعالى فيماله ونفسه ومن اراد نفعهم اصابه الله تعالى في نفسه وماله خيرا (ق ط) قوله اربعين يوماً لم برد باربعين التوقيت والتحديد بل المراد به ان يجعل الاحتكار حرفته وبريد به نفع نفسه وضر غيره وهو المراد بقوالهريد به الغلاء لان اقل ما يتمرن فيه المرء في حرفته هذه المدة وقوله فقد بريء من الله و بريء الله منه اي نقض ميثاق الله وعهده واعا قدم براءته على براءة الله تعالى لان ايفاء عهده مقدم على ايفاء الله تعالى عهده كقواله تعالى (اوفوا بعهدي

بَقُولُ بِئُسَ ٱلْعَبْدُ ٱلْمُحْتَكِرُ إِنْ أَرْخَصَ ٱللهُ ٱلْأَسْمَارَ حَزِنَ وَإِنْ أَغْلَاهَا فَرِحَ رَوَاهُ ٱلْبَيْهَةِيْ فِي شُعَبِ ٱلإِيمَانِ وَرَزِينَ فِي كَتَادِهِ ﴿ وَعَن ﴿ أَبِي أَمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَلَى الْبَيْهَةِيْ فِي شُعَبِ ٱلإِيمَانِ وَرَزِينَ فِي كَتَادِهِ ﴿ وَعَن ﴿ أَبِي أَمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَن أَحْتَكَرَ طَعَامًا أَرْبَعِينَ بَوْمًا ثُمَّ تَصَدَّقَ بِهِ لَمْ يَكُنُ لَهُ كَفَّارَةً وَوَاهُ رَزِينُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَن أَحْتَكَرَ طَعَامًا أَرْبَعِينَ بَوْمًا ثُمَّ تَصَدَّقَ بِهِ لَمْ يَكُنُ لَهُ كَفَّارَةً وَوَاهُ رَزِينُ اللهُ وَلا اللهُ اللهِ وَالانظار ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أَ بِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْمًا رَجُلُ ٱللهُ عَلَيْهِ فَهُوَ أَحَقُ بِهِ مِنْ غَيْرِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

اوف بعهدكم) وهذا تشديد عظيم وتهديد جسيم في الاحتكار (طيبي اطاب الله ثراه) قوله بئس العبد المحتكار اي في حاليه أنّ ارخص الله الاسعار اي جعلها رخيصاً حزن اي يصير محزوناوان اغلاها اي الله تعالى فرح اي استبشر قوله ثم تصدق به الضمير راجع الى الطعام والطعام المحتكر لا يتصدق به فوجب الت تقدر الارادة فيفيد مبالغة فان من نوى الاحتكار هذا شأنه فكيف بمن فعله والله اعلم (طببي اطاب الله ثراه)

قال تعالى (وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدقوا خير لكم ان كنتم تعلمون) قوله اعًا رجل افلس فادرك ماله بعينه فهو احق به احتج به عطاء بن ابي رباح وعروة بن الزبير "وطاوس والشعي والاوزاعي وعبيد الله بن الحسن ومالك والشافعيواحمد واسحق وداود فانهمذهبوا الى ظاهر الحديث وقالوا اذا افلس الرجل وعنده متاع وقد اشتراه وهو قائم بعينه فانصاحبه احقبه من غيرهمن الغرماء وذهب إبراهيم النخمي والحسن البصري والشعي في رواية ووكيـع بن الجراح وعبد الله بن شبرمة قاضي الكوفة وابوحنيفة وابو يوسف ومحد وزفر الى ان بائع السلمة اسوة لافرماء وصح عن عمر بن عبد العزيز ان من اقتضى من ثمن سلعته شيئًا ثم افلس فهو والفرماء فيه سواء وهو قول الزهري وروي عن علي بن ابي طالب رضي الله تعمالى عنه نحو ما ذهب اليه هؤلاء "وروى قتادة عن خلاس بن عمرو عن على رضى الله تعالى عنه انه قال هو فيهـــا اسوة الغرماء اذا وجدها بعينه وهذا ترد على ابن المنذر في قوله ولا نعلم لعثمان في هذا مخالفاً من الصحابة ومن قول عثمان قريبًا في اوائل الباب وروى الثور ہے عن مغيرة عن الراهم قال هو والغرماء فيه سواء واجاب الطحاوي عن حديث الياب أن المذكور في الحديث من أدرك ماله بعينه والمبيع ليس هو عين ماله وأنما هو عين مال قد كان له وأنما ماله بعينه يقع على الغصوب والعواري والودائع وما أشبه ذلك فذلك ماله بعينه فهو احق به من سائر الغرماء وفي ذلك جاء هذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي يدل عليسه ما روي عن رسول الله صلى الله علية وسلم في حديث سمرة رضي الله تعالي عنه فانه حدثنا مجمد بن عمرو قال حدثنا أبو معاوية عن حجاج عن سعيد بن زيد تنءقبة عن أبيه عن سمرة بن جندب أن رسولالله صلى الله عايه وسلم قال من سرق له متاع او ضاع له متاع فوجده عند رجل بعينه فهو احق بعينه ويرجع المشتري على البائع بالثمن واخرجه الطبراني ايضا فهذا يبين ان المراد من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه على الودائح والغصوب

﴿ وعن ﴿ أَبِي سَعِيد قَالَ أَصِيبَ رَجُلُ فِي عَهِدُ النِّي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصَدَّ فُواعَلَيْهِ فَتَصَدَّقَ النَّاسُ الْبَعَاعَهَا فَكَثَرُ دَبَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصَدَّ فُواعَلَيْهِ فَتَصَدَّقَ النَّاسُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَبْلُغُ ذَلِكَ وَفَاءُ دَينِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ مِصَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِهُ رَبَّوَةً أَنَّ النَّبِي صَلَّى مَا وَجَدْثُمْ وَلَيْسَ لَكُمْ إِلاَّ ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعِن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةً أَنَّ النَّبِيِّ صَلَّى مَا لَيْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَأَنَ رَجُلُ يُدَايِنُ النَّاسَ فَكَانَ يَقُولُ لِفَتَاهُ إِذَا أَنْبَتَ مُعْسِرًا نَجَاوَزُ عَنَّا قَالَ فَلَقِيَ اللهُ فَتَجَاوَزَ عَنْهُ مُثْقَقَ عَلَيْهِ ﴿ وَعِن ﴾ أَبِي قَتَادَةً وَلَا قَالَ فَلَقِي اللهُ فَتَجَاوَزَ عَنْهُ مُثْقَقَ عَلَيْهِ ﴿ وَعِن ﴾ أَبِي قَتَادَةً وَاللَّهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْ وَعَنَ اللهُ عَلَيْهِ مَا اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَن اللهُ عَلَيْهِ وَعَن اللهُ عَلَيْهِ مَا اللهُ عَلَيْهِ وَعَن اللهُ عَلَيْهِ وَعَن اللهُ عَلَيْهُ مِنْ كُرُب يَوْمِ الْقَيَامَةِ لَمُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ أَنْهُ مَنْ كُرَب يَومِ الْقَيَامَةِ لَنْهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلْهُ وَعَن اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَلَوْ مَنْ أَنْفُرَ مُعْسِرًا أَوْ وَضَعَ عَنْهُ أَنْهُ فِي ظَلَّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعِن ﴾ أَبِي رَافِع مَنْ السَلَّمَ عَلَى السَّعَ عَنْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَلَوْ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَى السَّلَمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ا

ونحوها وانصاحب المتاع احق به اذا وجده بعينه مخلاف ما اذا باعه وسلمه الى الشتري فانه مخرج عن ملكه وان لم يقبض الشمن والله اعلم (كذا في عمدة القاري) قوله اصيب رجل اي اصابت جائجة ثمرة اشتراها ولم يقبض ثمن تلك الشمرة صاحبها فطالبه وليس له مال يؤديه وقوله ليس لكم الا ذلك اي ليس لكم زجره وحبسه لانه لانه ظهر افلاسه واذا ثبت افلاس الرجل لا يجوز حبسه بالدين بل مجلى ويمهل الي ان يحصل له مال فيأخذه الفرماء وليس معناه انه ليس لكم الا ما وجدتم وبطل ما بقي من ديونكم لقوله تعالى (وانكان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة والله اعلم (ط)قوله لفتاه اي الهلامه كاصرح به في الرواية الاخرى والتجاوز والتجوز المساعة في الاقتضاء والاستيفاء وقبول ما فيه نقص يسير وفي الحديث فضل انظار المسر والوضع عنمه اماكل الدين او بعضه وفضل المساعة في الاقتضاء والاستيفاء سواء عن المسر والموسر ولا يحتقر شيء من افعال الخير فلمله سبب السعادة والله اعلم كذا قاله الامام النووي (طق) قوله فلينفس بتشديد الفاء اي فليؤخر مطالبته على معسر اي الى مذة بجد فيها مالا او يضع بالجزم اي محط ويترك عنيه المتقرض بكرا بفتح موحدة وسكونكاف قوله اظله الله وقاه الله من حريوم القيامة على سبيل الكناية او اوقفه الله تعالى في ظل عرشه على الحقيقة (ط) قوله الستسلف رسول الله صلى الله عليه وسلم اي استسلف رسول الله من الإبل بمرئة الغلام من الانسان فجاءته اي النبي صلى الله عليه وسلم اياس من الصدقة اي قطعة من ابل الصدقة الم قوله فامرني ان اقفي الرجل بكره فقلت لا اجد الا جملا خيارا اي مختارا رباعياً بفتح الراهو مخفيف

صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطِهِ إِبَّاهُ فَإِنَّ خَيْرَ ٱلنَّاسِ أَحْسَنُهُمْ فَضَاءٌ رَوَاهُ مُسْلُمْ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَ بِي هُرَيْرَةً أَنَّ رَجُلًا تَقَاضَىٰ رَسُولَ ٱللَّهِ صَلَّى للهُ عَلَيْهِ وَسَـلَّمَ فَأَ غَلَظَ لَهُ فَهَمَ أَصْحَابُهُ فَمَالَ دَعُوهُ فَا إِنَّ لِصَاحِبِ ٱلْحَقِّ مَقَالًا وَٱشْتَرُوا لَهُ بَعِيرًا فَأَعْطُوهُ إِيَّاهُ قَالُوا لَآفَجِدُ إِلاَّ أَفْضَلَ مِنْ سَنَّهِ قَالَ ٱشْتَرُوهُ فَأَعْطُوهُ إِيَّاهُ فَإِنَّ خَيْرَ كُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاء مُتَّفَقَ عَلَيْهِ إِ ﴿ وَعَنَّهُ ﴾ أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَطْلُ ٱلْغَنِيِّ ظُلْمٌ فَإِذَا أَنْبِعَ أُحَدُ كُمْ عَلَى مَانِي فَلْيَتْبَعْ مُتَّفَقُ عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴾ كَعْبِ بْنِ مَالكَ أَنَّهُ تَقَاضى أَبْنَ أبي حَدْرَد دَيْنَا لَهُ عَلَيْهِ فِي عَهْدِ رَسُول ٱللهِ صَلَىَّ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيٱلْمَسْجِد فَٱرْتَفَعَتْ أَصُوانُهُمَّا ﴿ حَتَّى سَمِعَهَا رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُو فِي بَيْتِهِ فَخْرَجَ إِلَيْهِمَا رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَى كَشَفَ سَجْفَ حُجْرَتِهِ وَنَادَى كَعْبَ بْنَ مَالِكَ قَالَ يَا كَعْبُ قَالَ لَمُّيكَ يَا رَسُولَ ٱللهِ فَأَشَارَ بِيدِهِ أَنْ ضَعِ ٱلشَطْرَ مِنْ دَيْنِكَ قَالَ كَعْبُ قَدْ فَعَلْتُ يَا رَسُولَ ٱللهِ قَالَ قُمْ ۚ فَأَ قَضِهِ مُتَّنَّنَّ عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴾ سَلَمَةً بَنِ ٱلْأَكُوعَ قَالَ كُنَّا جُلُوسًا عَنْدَ ٱلنَّبِيّ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَ إِنَّ بِجِنَازَةً فَقَالُوا صَلَّ عَلَيْهَا فَقَالَ هَلْ عَلَيْهِ دَبْنُ قَالُوا لاَ فَصَلَّى عَلَيْهَا ثُمَّ أَتِّيَ بِجَنَازَةٍ أُخْرَى فَقَالَ هَلْ عَلَيْهِ دَينٌ قِيلَ نَعَمْ قَالَ فَهَلْ تَرَكَ شَيثُنَا قَالُوا ثَلاَثَةَ دَ نَانيرَ فَصَلَىٰ عَلَيْهَا ثُمَّ أُ تِيَ بِٱلثَّالِيَةِ فَقَالَ هَلْ عَلَيْهِ دَبِنْ قَالُوا ثَلاَثَةُ دَنَانِيرَ قَالَ هَلْ نَرَكَ الباء والياء وهو من الابل ما آنى عليه ست سنين ودخل في السابعة حين طلعت رباعيته (ق) قال الحافظ التوربشقي رحمه الله تعالى لم ير جمع من العلماء العمل بهذا الحديث لحديث عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيح الحيوان بالحيوان نسئة ثم لعدم وجود المثل فيه ورأوا الوجه في حديث ايرافع ان ذلك كان قبل تحريم الربوا على ما سبق القول فيه وعلى هذا يستقيم الجلع بين الحديثين والله اعام (كذا في شرح المصابيح) قوله فاغلظ لهالقول قال في المغرب اي عنف به قوله فان لصاحب الحق مقالًا فيه أنه يحتمل من صاحب الدين الكلام في المطالبة والاغلاظ المذكور محمول على النشديد في المطالبة من غير ان يكون هناك قدح فيه و محتمل أن يكون القائل كافراً من اليهود أو من غيرهم والله أعلم (ط) قوله مطل الغني ظلم قــال النووي المطل منع قضاء ما استحق اداءه وهو حرام من المتمكن ولوكان غنيا ولكنه ليس متمكنا جــاز له التأخير الى الامكان فاذا اتبع بالحجول اي جعل تابعاً للغير بطلب الحق وحاصله انه اذا احيل احدكم على مليىء اي غني فليتبع اي فليحتل يعني فليقبل الحوالة وهذا الامر عند الجمهور للندب (ق ط) قوله تقاضي ايطاليه أ قضاء دينه وفي الحديث جواز المطالبة بالدين في المسجد والشفاعة الى صاحب الحق والاصلاح بين الخصوم وحسن التوسط بينهم وقبول الشفاعة فيغير معصية والسجف بكسر السين وفتحها واسكان الجم لغتان وهو الستروقامان

شَيْثًا قَالُوا لاَ قَالَ صَلُوا عَلَى صَاحِبِكُمْ قَالَ أَبُو قَتَادَةَ صَلَّ عَلَيْهِ يَارَسُولَ اللهِ وَعَلَيْمَ قَالَ فَصَلَّى عَلَيْهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُ ﴿ وعن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النّبِيّ صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَخَذَ يُرِيدُ إِنْلاَقَهَا أَتْلَقَهُ اللهُ عَلَيْهِ مَنْ أَخَذَ يُرِيدُ إِنْلاَقَهَا أَتْلَقَهُ اللهُ عَلَيْهِ مَنْ أَخَذَ يُرِيدُ إِنْلاَقَهَا أَتْلَقَهُ اللهُ عَلَيْهِ رَوَاهُ البُخَارِيُ ﴿ وعن ﴾ أَبِي قَتَادَة قَالَ قَالَ رَجُلُ يَارسُولَ اللهِ أَرأَيْتَ إِنْ قَتَلَتُ فِي سَبِيلِ اللهِ صَابِرًا مُحْتَسِبًا مُقْبِلاً غَيْرَ مُدَّبِرِ بُكَفِيرٌ اللهُ عَنِي خَطَايَا يَ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَعْفَرُ لِلسَّهِيدِ كُلُ وَسَلَّمَ نَعْمَ فَلَمَا أَدْبَرَ نَادَاهُ فَمَالَ نَعْمَ إِلاَّ اللهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَعْفَرُ لِلسَّهِيدِ كُلُ فَلَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَعْفَرُ لِلسَّهِيدِ كُلُ أَنْ وَعَن ﴾ قَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَعْفَرُ لِلسَّهِيدِ كُلُ فَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَمُ اللهُ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ قَالَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَنْ عَلَيْ الْعَلْ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْ قَضَاءُهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَيْ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللللّهُ عَلَى اللللللّهُ عَلَى الللّهُ

يسمى سجفا الا ان يكون مشقوق الوسط كالمصراءين (ط) قوله صلوا على صاحبكم قال القاضي رحماته تعالى لمله صلوات الله عليه امتنع عن الصلاة على المديون الذى لم يدع وفاء تدنيرا عن الدين وزجرا عن الماطلة والتقصير في الاداء وكراهة ان يوقف دعاءه بسبب ما عليه من حقوق الناس و وظالمهم اه وفي شرح السنة في الحديث دليل على جواز الضان عن الميت سواء ترك وفاء او لم يترك وهوقول اكثر اهل العلم وبه قال الشافعي وقال ابو حنيفة لا يصح الضان عن الميت (ط) ويمكن ان يقال انه لم يكن ضانا بل وعد بان اؤدي دينه ولما علم رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق وعده صلى لارتفاع المانع والتماعلم (كذا في اللمعات) قوله يريد اداءها قال المظهر رحمه الله تعالى يعني من استقرض احتياجاً وهو يريد ويقصد اداء و يجتهد فيه اعانهائه تعالى على ادائه في الدنيا وان مات و لم يتبسر له اداءه فالمرجو من الله الكريم ان يرضى خصمه ومن استقرض من غير احتياج ولم يقصد اداءه لم يعنه و لم يوسع عليه رزقه بل يتلف ماله لانه قصد اتلاف مال مسلم والله اعلم (ط) قوله الا الله يعنه ولم يوسع عليه رزقه بل يتلف ماله لانه قصد اتلاف مال مسلم والله اعلم (ط) قوله الا الله عليه الصلاة والسلام كان يلقنه اشياء سوى القرآن (ط) قولهانا أولى بالمؤمنين من أنفسهم الحديث جبرائيل عليه الصلاة والسلام كان يلقنه اشياء سوى القرآن (ط) قولهانا أولى بالمؤمنين من أنفسهم الحديث مقتبس من قوله تعالى (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وحكمة أنفذ عليهم من حكمها وحقه آثر لديهم من جقوقها وشفقتهم عليه اقدم من شفقتهم عليها وكذلك شفقته صلى الله عليه من حكمها وحقه آثر لديهم من جقوقها وشفقتهم عليه احق واحرى من

الفصل الثافي الثانى هِ عَن اللهِ عَن اللهِ عَلْدَةَ الزَّرَقِي إِقَالَ جِنْنَا أَبَا هُرَبْرَةَ فِي صَاحِب لَنَا قَدْ أَفْلَسَ فَقَالَ هٰذَا الَّذِي قَضَىٰ فِيهِ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَوَاهُ الشَّا فِي وَابْنُ مَاجَهِ أَوْ أَفْلَسَ فَصَاحِبُ الْمَتَاعِ أَحَقُ بِمَتَاعِهِ إِذَا وَجَدَهُ بِعَيْنِهِ رَوَاهُ الشَّا فِي وَابْنُ مَاجَهِ أَوْ أَفْلَسَ فَصَاحِبُ الْمَتَاعِ أَحَقُ بِمَتَاعِهِ إِذَا وَجَدَهُ بِعَيْنِهِ رَوَاهُ الشَّا فِي وَابْنُ مَاجَه وَابْنُ مَاجَه وَابْنُ مَاجَه وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفْسُ الْمُوْمِنِ مُعَلَّقَةٌ بِدَينِهِ حَتَى بُقْضَىٰ عَنْهُ رَوَاهُ الشَّا فِي وَابْنُ مَاجَه وَالدَّارِينَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفْسُ الْمُومِنِ مُعَلَّقَةٌ بِدَينِهِ حَتَى بُقْضَىٰ عَنْهُ رَوَاهُ الشَّا فِي وَالْمَرْمِ وَالْمَرْمِذِي وَالْمَرْمِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاجَه وَالدَّارِينَ عَالِهِ وَاللَّهُ مِنْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاجَه وَالدَّارِينَ عَالِهِ وَاللَّهُ مِن عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاحِبُ الدِّينَ فَعْنَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاجَه وَالدَّارِينَ عَازِبِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاحِبُ الدَّيْنِ عَالَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ صَاحِبُ الدَّيْنِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاحِبُ الدَّيْنِ وَعَن ﴾ الْبَرَاء بْنِ عَازِبِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاحِبُ الدَّيْنِ

﴿ وعن ﴾ ٱلْبَرَاء بْنِ عَازِبِ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاحِبُ ٱلدَّيْنِ مَعَاذًا مَا سُورٌ بِدَبْنِهِ يَشْكُو إِلَىٰ رَبِّهِ ٱلْوَحْدَةَ يَوْمَ ٱلْقَيَامَةِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ ٱلسَّنَّةِ وَرُويَ أَنَّ مُعَاذًا كَانَ يَدَّانُ فَأَ تَىٰ غُرَمَاوُهُ إِلَىٰ ٱلنَّيِّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَاعَ ٱلنَّيِّ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَاعَ ٱلنَّيِّ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَاعَ ٱلنَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا اللهُ كُلَّهُ فِي دَبْنِهِ حَتَى قَامَ مُعَاذَ بِغَيْرِ شَيْء مُرْسَلَ هَذَا لَفُظُ ٱلْمَصَابِيحِ وَلَمْ أَجِدُهُ فِي ٱلْأُصُولِ مَا لَهُ كُلَّهُ فِي ٱلمَّانِيعِ وَلَمْ أَلْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُونَ مَا لَهُ كُلُهُ فِي ٱلدَّيْنِ فَأَ تَى ٱلنَّيَّ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُونَ لَا يُمْسَكُ شَيْئًا فَلَمْ بَزَلْ يَدَّانُ حَتَى أَغْرَقَ مَالَهُ كُلُهُ فِي ٱلدَّيْنِ فَأَ تَى ٱلنَّيَّ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ فَكُلُمَ عُرَمَاء هُ فَلَوْ تَرَكُوا لِأَحَدِ لَتَرَكُوا لِلْعَلَمْ لِلْمُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ فَكُلُمَهُ لِي كُلِمَ غُرَمَاء هُ فَلَوْ تَرَكُوا لِأَحَدِ لَتَرَكُوا لِمُعَاذٍ لِأَجْلِ رَسُولِ ٱللهِ وَلَا لَمُعَاذٍ لِأَجْلِ رَسُولِ ٱلللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ فَكُلُمَهُ لِي كُلّمَ غُرَمَاء هُ فَلَوْ تَرَكُوا لِأَحَدِ لَتَرَكُوا لِمُعَاذٍ لِأَجْلِ رَسُولِ ٱلللهِ عَلَيْهِ وَسَلَمَ فَكُلُمَة لِيكُلِمَ عُرَمَاء هُ فَلَوْ تَرَكُوا لِأَحَدٍ لَتَرَكُوا لِمُعَاذٍ لِأَجْلِ رَسُولِ ٱللهِ عَلَيْهِ وَسَلَمَ فَكُونُ مَنَ مُوسَلَلُهُ مَا لَهُ لَالْمَصَالِي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ فَلَولُولُ اللهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَمُ فَلَوْ مُنَالًا لِهُ عَلَيْهُ وَلَوْ لِلْمُعَاذِ لِلْ عَلْمُ لِلْمُ لِلْهُ لَهُ لَهُ وَلَوْ لَمُ لَوْ اللّهُ عَلَوْ لَلْهِ لَلْهُ مَا لَهُ لَا عُلَاهُ لِللّهُ عَلَيْهِ وَلَا لَهُ لَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَوْ لَلَه لَهُ لَا لَهُ عَلَيْهُ لَا لَكُونُ اللّهُ عَلَوْلُ عَلَوْلُو لَتُمْ عَلَوْ لَلْهُ وَلَا لَهُ عَلَاهُ لَهُ عَلَيْهُ لَا لَهُ عَلَيْهُ لَا لَهُ لَا لَهُ عَلَاهُ لَا لَهُ عَلَوْلُو لَا لَهُ لَا لَا عَلَاللّه مَا لَا لَا عَلَاهُ لَا لَ

شفقتهم على انفسهم فاذا حصلت له الفنيمة يكون هو اولى بقضاء دينهم فقوله فمن توفي مسبب عها قبله والمعنى من ترك دينا وليس له مال فعلي قضاء دينه ومن ترك مألا فلور ثته بعد قضاء دينه والله اعلم (طبي اطاب الله ثراه) قوله هذا الذي قضى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الاشرف لم يرد انه قضى فيه بعينه انما اراد قضى فيمن هو في مثل حاله من الافلاس قال الطبي يمكن ان يكون المشار اليه الامر والشان ويؤيده قوله ايما رجل النح (مرقاه) قوله معلقة بدينه اي لا يظفر بمقصوده من دخول الجنة او في زمرة عباد الله السالحين ويؤيد المهن الثاني الحديث الآتي يشكو الى ربه الوحده يوم القيامة (طبي طاب الله ثراه) قوله مأسور بدينه اي اسير وعبوس والاسر الشد بالاسار بكسر الهمزة ما يشد به كانوا يشدون الاسير بالاسار فسمي كل اخيذ اسيرا وان لم يشد بالقيد وقوله يشكو الى ربه الوحدة اي الانفراد والبعد عن صحبة السالحين ووجود الشافعين وان لم يشد بالقيد وقوله يشكو الى ربه الوحدة اي الانفراد والبعد عن صحبة السالحين ووجود الشافعين يدل على ان للقاضي ان يبيع مال المفلس بعد الحجر عليه بطلب الفرماء فيقوم حجة على من يقبل المراسيل (سيد) قوله فاو تركوا لاحد الفاه مرتب على عدوف اي كلم النبي صلى الله عليه وسلم غرماءه لان يتركوا المطالبة فلم يتركوا ولو تركوا لاحد لذركوا لمعاذ لاجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه انطلبه على الله عليه وسلم فيه ان طلبه عليه وسلم فيه ان طله الله عليه وسلم فيه انته عليه وسلم فيه انته عليه وسلم فيه انته عليه وسلم فيه انساد عليه وسلم فيه انساد عليه وسلم فيه ان طله عليه وسلم فيه ان طله عليه وسلم فيه انته عليه وسلم فيه انته عليه وسلم انته عليه وسلم فيه انته عليه وسلم عربه على انته عليه وسلم عربه على انته عليه وسلم على انته عليه وسلم عربه على انته عليه وسلم انته عليه وسلم عربه على انته عليه وسلم عربه على عنو المنه على انته عليه وسلم عربه

صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَاعَ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ مَالَهُ حَتَى فَامَ مَعَاذُ بِغَيْرِ شَيْهُ رَوَاهُ سَمِيدٌ فِي سُنَيْهِ مُرْسَلًا ﴿ وَعَنَ ﴾ الشَّرِيدِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْ الْوَاجِدِ بَحُلُ عَرْضَهُ وَعَهُو بَتَهُ قَالَ أَبْنُ الْمُبَارَكِ يُحِلُّ عَرْضَهُ يُغَلِّظُ لَهُ وَعَقُوبَتُهُ بِعَبْسُ لَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّسَائِيُ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبِي سَعَبد الْخُدْرِيَ قَالُ أَبْنُ الْمُبَارَكِ يُحِلُّ عَرْضَهُ يُغَلِّظُ لَهُ وَعَقُوبَتُهُ عَلَيْهِ وَعَنَ ﴾ أَبِي سَعَبد الْخُدْرِيَ قَالُوا لَهُ قَالَ أَنِي صَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَعَلَى عَلَيْهَا فَقَالَ هَلْ عَلَى صَاحِبَكُمْ وَبَنْ أَبِي طَالِبِ عَلَيْ دَيْنُهُ إِلَا قَالَ أَنْ اللهِ عَلَيْ دَيْنُهُ إِلَّا فَلَ اللهِ عَلَيْ دَيْنُهُ إِلَا قَالَ أَنْ مَلُولَ اللهِ قَالُوا لاَ قَالَ عَلَى صَاحِبَكُمْ قَالَ عَلَى عَلَى اللهِ عَلَيْ دَيْنُهُ إِلَّا فَلَى اللهِ عَلَيْ دَيْنُهُ إِلَّا فَلَ اللهِ عَلَيْ دَيْنَهُ إِلاَ قَالَ عَلَى عَالِمُهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ وَاللّهِ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَيْهِ وَعَلَى عَلَى اللهِ عَلَى عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَنْ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ال

كان طلب شفاعة لا طلب المجاب اذ لو كان طلب المحساب لم يسمهم الا الترك (طيبي) قوله لي الواجد اي مطل الفني القادر على قضاء الدين مجل عرضه اى محمل طمن عرضه حلالا وعقوبته اي حسه بامر الحاكم قال ابن المبارك على عرضه اي تفسيره ومعناه يغلظ له بتشديد اللام المفتوحة اي يغلظ القول له وقال التوربشي رحمه الله تمالي الي المراب الحلى الظلم ويعبر با كل اموال الناس بالباطل وعقوبته عبس له بصيغة الحجول والمضمير المرفوع المواجد والحجرور للي يعني عقوبة الواجد حبسه لاجل مطله (مرقاة) قوله أني النبي متطلعه بصيغة الحجول اي جيء مجنازة في النهاية هي بالفتح والكسر الميت وقيل بالكسر السرير وبالفتح الميت فالفتح الولى القوله ليصلى عليها فان الضمير للجنازة واريد بها الميت قال التوربشي رحمه الله تمالى فك الرهن تخليصه وفك الانسان نفسه اي سعى فيا يعتقها من عذاب الله تعالى والرهان جمع رهن يريد ان نفس المديون وفك الانسان نفسه اي سعى فيا يعتقها من عذاب الله تعالى والرهان بعم عالى أن كل نفس عاكست مهونة بعد الموت بدينه كما هي في الدنيا محبوسة رالانسان مرهون بعمله قال الله تعالى (كل نفس عاكست بتخليص الله نفسه عما تكون مرهونة من الاعمال ولعله ذكر الرهان بلفظ الجمع تنبيها على ان كل جزء من الانسان رهين عاكسب او لانه اجترحالا ثام ثيئا بعد شيء فرهن بها نفسه رهنا بعد رهن والله الممان قوله والفلول في النهاية هي الحيانة في المفنم والسرقة من الفنيمة قبل القسمه وسيت عاولا لان الايدي منها مغاولة اي محنوعة عمول فيها غل ـ وضم الدين مع اقسح الجنايات واشنع السميئات دليل على انه منها وهو دين لزمه باختياره ولم ينو اداءه والله الهر بط) قوله ان عوت رجل وعليه دين خبران وقوله ان يلقاه جملة وقست باختياره ولم ينو اداءه والله الم (بط) قوله ان عوت رجل وعليه دين خبران وقوله ان يلقاه جملة وقست

رَوَاهُ أَ حَدُ وَأَبُو دَاوُدَ ﴿ وَعَنَ ﴾ عَمْرُو بَنِ عَوْفِ ٱلْمُزَنِيُّ عَنِ ٱلنَّبِيِّ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيهِ وَسَلَّمَ اللهُ أَوْ أَحَلَّ حَرَامًا وَٱلْمُسْلِمُونَ عَلَى قَالَ الصَّلْحُ جَائِزٌ بَبْنَ ٱلْمُسْلِمِينَ إِلاَّ صُلْحًا حَرَّمَ حَلاَلاً أَوْ أَحَلَّ حَرَامًا وَٱلْمُسْلِمُونَ عَلَى شُرُوطِهِمْ إِلاَّ شَرَطًا حَرَّمَ حَلاَلاً أَوْ أَحَلَ حَرَامًا رَوَاهُ ٱلذِيْرُمِذِيُّ وَٱبْنُمَاجَهُ وَأَبُو دَاوُدَوَا نَتَهَتُ مُرُوطِهِمْ وَاللهُ عَنْدَ قُولُهِ عَلَى شُمُوطِهِمْ

الفصل الثالث ﴿ عَنَ ﴾ سُوَيْد بْنِ قَبْسِ قَالَ جَلَبْتُ أَنَا وَمَغْرَفَةُ الْهَبْدِيُ بَزَّا مِنْ هَجْرَ فَأَ تَبْنَا بِهِ مَكَةً فَجَاءَنَا رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشِي فَسَاوَهَنَا بِسَرَاوِبِلَ فَبِعْنَاهُ وَثَمِّ رَجُلُ يَنِنُ بِٱلْأَجْرِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زِنْ وَأَرْجِحْرَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُودَارُدَ وَالدَّرِ مِذِي وَقَالَ الدَّرْمَذِي هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٍ وَالدَّارِمِي وَقَالَ الدَّرْمَذِي هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٍ وَالدَّارِمِي وَقَالَ الدَّرِمُ مَذِي هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٍ ﴿ وَعَن ﴾ جَابِرٍ قَالَ كَانَ لِي عَلَى النَّبِي صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَبْنُ فَقَضَانِي وَزَادَنِي رَوَاهُ أَبُودَارُدَ اللهِ وَسَلَّمَ دَبْنُ فَقَضَانِي وَزَادَنِي رَوَاهُ أَبُودَارُهُ اللهُ عَلَى النَّيْ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَبْنُ فَقَضَانِي وَزَادَنِي رَوَاهُ أَبُودَارُدَ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَبْنُ فَقَضَانِي وَزَادَنِي رَوَاهُ أَبُودَارُهُ وَمَا لِكَ عَبْدِ اللهِ بْنَ أَبِي رَبِيعَةَ قَالَ اسْتَقْرَضَ مِنِي النَّيْ صَلَى اللهُ وَمَالِكَ وَمَالِكَ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ وَاللهُ نَعَالَى فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ وَالَ بَارَكَ اللهُ نَعَالَى فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ وَالَ بَارَكَ اللهُ نَعَالَى فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ مِنَالًا فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ وَمَالِكَ

موقع الصفة للذنوب أو هي حال أو بدل من الذنوب كذا قيل وهذا أقرب مما ذكر الطيبي أن قوله أن يلقاه خبران وان عموت بدل منه لانه اذا سكت عن البدل واكتفى بالمبدل منه لا يستقم المعنى كذا قيل ــ وانما قال بعد الكبائر لان نفس الدين ليس من الكبائر بل هو جائز وأنما النهي عنه بسبب عارض وهو تضييع حقوق الناس محلاف الكبائر فانها منهية لذاتها ــ والاحاديث المذكورة فيما سبق التي تشير الي كونه منالكبائر فاعــا هو تشديدات في ذلك والله اعلم (كذا في اللمعات قولة الصلح جائز مناسبة هذا الحديث لعنوان الباب خفية ا الاان يكون باعتبار ان الصلحق غالب الاحوال أما يكون عند لافلاس والله أعلم(لمعات) قوله الا صلحاحر محلالا كالصلح على انلا بطأ الضرة أو أحل حرامًا كالصلح على الخر والحنزير ــ والمسلمون على شروطهم أي ثابتون على ما اشترطوا الا شرطا حرم حلالا كان يشترط لامرأته ان لا يطأ جاريته او أحل حراماً بان يشترط ان يتزوج اخت امرأته معهما (ق) قوله نزا من هجر البر بالزاء الثياب او متاع البيت من الثياب ونحوها و بائعه المزاز وحرفته المزازة ــ وهجر فتحتين بلد باليمن واليه ينسب القلال وقوله فبعناه روى ابو على الفــارسي في مسنده عن ابي هربرة انه اشتري ذلك باربعة درام و كان للقوم وزان يزن الانمسان دل هــذا الحديث طي اشترائه سراويل ولم يثبت لبسه آيا. وقد يجيء ذاك في باب اللباس وقال ان القم رحمه الله تعالى الظاهر آنه لبسه وكانوا يلبسون في زمانه ومناسبة هذا الحديث ايضا غير ظاهرة الا أن يقال أن الامر بالارجاح لافلاس البائع (كذا في اللمعات والمرقات) قوله وزادني لم تكن الزيادة مشروطة في صلب العقد وذلك في قصة شراء الجمل كما من سابقاً (لمعات) قوله استقرض مني النبي صلى الله عليه وسلم أربعين الفاً وفي الكائف ثلاثين الفا والظاهر انه درام وقيل هذا في غزوة حنين فجاءه مال اي مال كثير فدفعه الي اي دفع الي مااخذ مني وقضى

إِنْمَا جِزَاهُ ٱلسَّلَفِ ٱلْحَمْدُ وَٱلْأَدَاءُ رَوَاهُ ٱلنَّسَائِيُّ ﴿ وَعَن ﴾ عَمْرَانَ بْنِ حُصَيْنِ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللَّهِ عَلَيْهِ مَنْ كَانَ لَهُ عِكَى رَجُلُ حَقَى فَمَنْ أَخْرَهُ كَانَ لَهُ مِكُلِّ يَوْ مِصَدَقَةً رَوَاهُ أَحْمَدُ ﴿ وَعَن ﴾ سَعْد بْنِ ٱلْأَطْرَلِ قَالَ مَاتَ أَخِي وَرَرَكَ ثَلاَثُمَاتَةِ دِبنَا و وَرَكَ وَلَدا صِفَاراً فَأَرَدْتُ أَنْ أَنْهَى عَنْبُومٌ فَقَالَ لِي رَسُولُ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَخَاكَ مَعْبُوسٌ بِدَبنهِ فَأَ وَضَى عَنْهُ وَاللَّهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ وَمَا أَعْطَهَا فَإِنَّهَا صَادِقَةٌ رَوَاهُ أَخْلَكُ عَنْهُوسٌ بِدَبنه فَأَوْنَ فَا قَصْمَتْ عَنْهُ وَلَمْ مَا أَعْطَهَا فَإِنَّهَا صَادِقَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ بَنَ عَبْدُولَكُ اللهِ عَنْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَعَنْ أَنْهُ وَعَنَى اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَنْهُ وَمَعَ بَدَهُ عَلَى جَبْهَ فِي اللهِ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَنْهُ وَلَمْ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَنْهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَمَعْ اللهُ عَنْهُ وَمَعْ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَمَا وَلَيْلَتَنَا فَلَمْ ثَلَ إِلاَ خَيْراً حَتَى أَلْهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَنْهُ وَلَا اللهُ عَنْهُ وَلَا اللهُ عَنْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَى اللهُ عُمْدَلُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَوْلَ اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَنْهُ وَلَا عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَنْهُ وَلَا اللهُ عَلَى اللهُ عَنْهُ وَلَا عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى الللهُ عَلَى اللهُ وَلَا عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُولُ اللهُ الل

ديني (ق) قول الما جزاء السلف بفتحتين اي القرض الحد اي الشكر والثناء والاداء اي القضاء محسن الوفاء هذا على سبيل الوجوب فان شكر الم مم واداء حقه واجبان والزيادة على الدين فضل ونفل ويستحب الدعاء ايضا قوله فمن اخره اي امهله وانظره الى ميسرته كان له بتأخير كل يوم صدقة والله اعلم قوله فالما صادقة لعلمه صلى الله عليه وسلم علم ذلك بالوحي او كان معلوما له قبل ذلك ويمكن ان يكون قوله ذلك احتياطا اي اعطها وقدر كونها صادقة والله اعلم قوله بفناء المسجد بكسر الفاء هو المتسع امام الدار (كذل الناية) حيث يوضع الجنائز فيه دليل على أنهم لم يكونوا يصاوب على الجنائز داخل المسجد الشريف (ق) قوله فلم تر الاخيرا دل هذا على ان سكوتهم ذلك لم يكن الاعن تيقنهم ان النارل هو العذاب (ق) قوله في الدين فلم تر السؤالما التشديد النازل اهو عذاب وقد انتظرنا ولم تر منه شيئا امهو وحي ففيم نزل فاجاب في الدين اي في شأن الدين ولعمري لم نجد نصا اشد واغلظ من هذا في باب الدين (طبي اطاب الله ثراه) قوله ما دخل الجنة حتى يقضي دينه بصيغة الحجول ورفع دينه وفي نسخة بالمعلوم وأصب دينه وحينة مجتمل ان يراد واقد اعلم (ق ط)

الشركة والوكالة 🥌

الفصل الاول هِ عَنْهُ عَنْهُ وَ مَنْهُ اللهِ عَنْهُ وَ اللهِ اللهِ عَنْهُ اللهِ اللهِ عَنْهُ وَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْهُ اللهِ عَنْهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ دَعَا لَكَ بِاللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ قَدْ دَعَا لَكَ بِاللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهِ اللهِ

﴿ باب الشركة والوكالة ﴾

قال الله عز وجل (وان كثيرًا من الحلطاء ليبغي بعضهم على بعض) يعني الشحركاء وقال تعالى (وآتوًا اليتامي اموالهم ولا تتبدلوا الحبيث بالطيب ولا تأكلوا اموالهم الى اوالكم انه كان حوبا كبيرًا) وقال تعالى (ضربالله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سلما لرجل) وقال تعالى(ويسئلونك عن البتاميقل اصلاح لهم وان تخالطوم فاخوانكم والله يعلم المفسد من المصلح) وقال تعالى (فابعثوا احدكم بورقكم هذه الى المدينة فلينظر ابها ازكى طعاما فليأتكم برزق منه) وقال تعالى (ها انتمهؤ لاءجادلتم عنهم في الحياة الدنيافهن يجادل الله عنهم يوم القيامة ام من يكون عليهم وكيلاً) في شرح السنة الشركة على (وجوه)شركة في العيز. والمنفعة جميعاً بان ورث جماعة مالا أو ملكوه بشراءاو أتهاب أو وصية أو خلطوا مالاً لا يتميز ـــ وشركة في الأعيان دون المنافع بان أوصى لرجل عنفعة داره والعين للورثة والمنفعة للموصى له وعكسه بان استأجر جمساعة داراً او وقف شيئًا على حماعه والمفعة لهم دون العين وشركة في الحقوق في الابدان كحد القذف والقصاص برثه جماعة وشركة في حقوق الاموال كالشفعة تثبت للجماعة واما الشركة بحسب الاختلاط فاذا اذن كل واحسد لصاحبه في التصرف فما حصل من الربيح يكون بينها على قدر المالين فتسمى شركة العنان والله اعلم (ق ط) قولة فريما اصاب الراحلة اي يربح حمل بعير اي محصل له الربيح مقدار ما محمله البعير _ والراحلة من الابل البعير القُوي على الاحفار والاحمال الذكر والاشي فيه سواء والظاهر أن التاء فيه للنقل وقيل للمبالغة (لمعات) قوله لا تكفونا المؤنة قال الحافظ التوربشتيرحمه الله تعالىالمؤنة فعولة وقيل مفعلة من الاينوهو النعبوالشدة فقوله لا رد لما التمسوء من قسمة الاموال وقولة تكفونا المؤنة خبر معناه الامر اي اكفونا تعب القيام بتأبير النخل وسقيها واصلاحها ونشرككم في تمرتها وهذا باب عظيم في استمال الرفق وحسن الحلق مع الحلق فانه اراد مهذا القول تسهيل الامر على الانصار وان لا يخرجوا من اموالهم التي بها قيام امرم فصرفهم عن ذلك بما

فَبَاعَ إِحْدَاْهُمَا بِدِينارِ وَأَتَاهُ بِشَاهِ وَدِينَارِ فَدَعا لَهُ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَأَمَ فِي بَيْهِهِ بِٱلْبَرَّكَةِ فَكَانَ لَوِ ٱشْتَرَى ثُرَابًا لَرَ بِعَ فِيهِ رَوَاهُ ٱلْبُخَارِيُّ

الفصل الثانى ﴿ عَرَى ﴿ أَبِي هُرَبُرَةَ رَفَعَهُ قَالَ إِنَّ اللهَ عَزُوجَلَيْهُولُ أَنَا ثَالَثُ الشَّرِيكَ بِن مَالَمْ هِيَنْ أَحَدُهُمَاصَاحِبَهُ فَإِذَا خَانَهُ خَرَجْتُ مِنْ بَيْنِهِمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَزَادَ رَزِينٌ وَجَاءَ الشَّبْطَانُ ﴿ وعنه ﴾ عَنِ النَّيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَدِّ الأَمَانَةَ إِلَىٰ مَنِ اَثْتَمَنَكَ وَلا تَخُنْ مَنْ خَانَكُ مَ رَوَاهُ النِّرِ مَذِي وَ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِي ﴿ وَعَن ﴾ جَابِرِ قَالَ أَرَدْتُ الْخُرُوجَ إِلَى خَيْبَرَ فَا تَبْتُ النَّيِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ وَقَلْتُ إِنِي أَرَدْتُ الْخُرُوجَ إِلَى خَيْبَرَ فَا تَبْتُ النِّي صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ وَقَلْتُ إِنِي أَرَدْتُ الْخُرُوجَ إِلَىٰ خَيْبَرَ فَقَالَ إِذَا أَنَبْتَ وَكِيلِي فَخَذْ مِنْهُ خَسْةَ عَشَرَ وَسَقًا فَإِنِ ابْتَغَى مِنْكَ آيَةً فَضَعَ عَنْدَ لَا عَلَى ثَرَقُونِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

لطف من الـكلام على وجه يحسبه السامع آنه يبتغي به التخفيف عن نفســه وأسرته من المهاجرين لا الشفقة والارفاق بهم وهذا هو اللطف التام والكرم المحض والله أعلم (كذا في شرح المصابيح) قوله فبساع أحداهماً قال ابن الملك دل الحديث على ان من باع مال غيره بلا اذنه انعقد البياح موقوف الصحة على اذن المالسك وبه قلنا وقال الشافعي رحمه الله تعالى في قول لا مجوز ذلك وان رضى مالكه بعد ذلكويؤول الحديث بان وكالته كانت مطلقة والوكيل المطلق علك البيع والشراء فيكون تصرفه صادرا عن اذن المالك (ق ط) قوله لو اشترى ترابا لربح فيه مبالغة في ربحه او محمول على حقيقته فان بعض أنواع التراب ببساع ويشترى والله أعلم قوله أنا ثالث الشريكين ما لم نحن قال الطبي رحمه الله تعالى الشركة عبارة عن اختلاط اموال بعضهم بيعض عيث لا يتميز وشركةالله تعالى إياها على الاستعارة كانه تعالى جمل البركة والفضل والربيح بمنزلة المآل المخلوط فسمى ذاته تعالى ثالثا لهما وجعل خيانة الشيطان ومحقه البركة بمنزلة المخلوط وجعلهثالثا وقوله خرجت من بينهما ترشيبح الاستعارة وفيه استحباب الشركة فان البركة منصبة من الله تعالى فيها بخلافما اذاكان منفردا لانكل واحد من الشريكين يسمى في غبطة صاحبه وان الله تعالى في عون العبد ما دام العبد في عون اخيه المسلم والله اعلم (طبيي اطاب الله ثراه) فوله ولا نخن من خانك قال القاضي اي لا تعامل الحائن بمعاملته ولا تقابل خيانته بالخيانة فتكون مثله ولا يدخل فيه ان يأخذ الرجل مثل حقه من مال الجاحد فانه استيفاء وليس بعدوان والحيانة عدوان قال الطيبي رحمه الله تعالى والاولى ان ينزل الحديث على معنى قوله تعالى (ولا تستوي الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي احسن) يعني اذا خانك صاحبك فلا تقابله مجزاء خيانته وان كان ذاك حسنا بل قابله بالاحسن الذي هو عدم المـكافأة والاحســان_ اليه اـــــــــــــــــــــــاء اليك والله اعلم (ق) قوله فان ابتغی منك آیة ای فان طلب منك علامة ودلیلا علیانی امرتك بهذا فضع یدك علی ترقوته لایی قلت له ان الآية التي بيني وبينك أذا جاءك أحد يطلب شيئًا عن لساني أن يضع بده على ترقوتك فانوضع يده على ترقوتك

الفصل التالث هو عن المنظم عن المنظم عن المنظم المن

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ سَعِيدِ بَنِ زَيْدِ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَالَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسلَّمَ مَنْ أَخَذَ شِيْرًا مِنَ ٱلْأَرْضِ ظُلْمًا فَا إِنَّهُ يُطَوَّقُهُ يَوْمَ ٱلْقَيَامَةِ مِنْ سَبْعٍ أَرَضِينَ مُتَّفَقَ عَلَيْهُ

فاعلم انه يصدق فيما يقول عني اعلم ان مثل هذا هو العرف الجاري بين الباس فبعضهم يكون العلامة بينهم ان يأخذ اصبعه الابهام او الوسطى وبعضهم يضع يدعلى كنفه والله الله أله والمقال رسول الله ويعلى المؤلفة الله عليه المؤلفة خصال فيهن البركة أي الحير الكثير البيع الى اجل المراد به امهال المشتري في الثمن لما يترتب عليسه من الثواب الجزيل والثباء الجيل والمقارضة وهي المضاربة قال الطبي رحمه الله تعالى هي قطع الرجل من امواله دافعا الى الغير ليعامل فيه ويقسم الربح وفيه اشارة الى القباعة وعدم الحرص على زيادة البضاعة واخلاط البر بضم الموحدة أي الحنطة بالشعير قال الطبي رحمه الله تعالى الاولان من هذه الثلاث ليسري نفعها الى الغير وفي الثالث الي نفسه قما للها المهوته ولذا قال للبيت لا للبيع لان فيه نوع غش للمسلمين (ق) قوله بعث معه بدينار الباء رائدة في المفعول كقوله تعالى (ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة) والله اعلم (ط)

🦗 باب الفصب والمارية 🚁

قال الله تعالى وكان وراءم ملك ياخذكل سفينة غصبًا) وقال تعالى (ان الله ياعركم ان تؤدواالامانات الى اهلها) وقال تعالى (والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون) وقال تعالى (فاذا دفعتم اليهم اموالهم فاشهدوا عليهم) وقال تعالى (فليؤد الذي اؤتمن امانته) وقال تعالى (يا ايهما الذين آمنوا لاتخونوا الله والرسول وتخونوا اماناتكم وانتم تعلمون) وقال تعالى (انا عرضاً الامانة على السموات والارض) الآيات وقال تعالى (الذين هم يراؤن ويمنعون الماعون) قال النووي هي بتشديد الياء وقال الحطابي في الغريب قد تخفف وقال النور بشتي رحمه الله تعالى قيل انها منسوبة الى العار لانها رأوا طلبها عارا وعيبا قال الشاعر :

﴿ الْمَا الفَسْنَا عَارِينَة ﴿ وَالْمُوارِي قَصَارُهَا انْ تُرد ﴾

وقيل الها من التماور وهو التداول ولم يبعد(ق ط) قوله فسانه يطوقه يوم القيسامة من سبع ارضين في شرح السنة معى التطويق ان يخسف الله به الارض فتصير الارض المفصوبة منها في عنقه كالطوق وقيل ان ﴿ وَعَنَ ﴾ ﴿ أَنْ يُوْ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحْلِبَنَ أَحَدُ مَاشِيَةَ ٱمْرِئُ بِغَيْرِ إِذْنِهِ أَيُحْرِبُ أَحَدُ كُمْ أَنْ يُؤْتَىٰ مَشْرُبَتُهُ ۚ فَتَكْسَرَ خِزَانَتُهُ فَيُنْقُلَ طَمَامُهُ وَإِنَّمَا يَخْزُنُ

يطوق حملها يوم الفيامة اي يكلف فيكون من طوق النكايف لا من طوق التقليد لما روي سالم عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اخذ من الارض شيئا بغير حقه خسف به يوم القيامة لي سبع ارضين آه وهو رواية البخاري عن احمد ويمكن الجمع بان يقال يفمل به جميع ذلك او يختلف العذاب شدة وضعفا باختــــلاف الاشخاص من الظالم والمظلوم (ق ط) وقال الخطابي رحمه الله تعالى فيه وجهان (احدها) ان معناء انه يكلف نقل ما ظلم منها في القيامة الى المحشر و يكون كالطوق في علقه لا أنه طوق حقيقة (الثاني)ان معناء أنه يعاقب بالحسف الى سبح ارضين اي فتكون كل ارض في تلك الحالة طوقاً في عنقه انتهى ويؤيده حديثًا بنعمر ثالث احاديث الباب بلفظ خسف به يوم القيامة الى سبع ارضين والله اعلم (فتح الباري) قوله مشربته هو بفتيح المم وسكون الشين المعجمة وفتح الراء وضمها الغرفة يوضع فيها المتاع وخزن المال أحرزه والخزانة بالكسر مكان الخزن ولا يفتح وقوله فينثل أي يؤخذ ويستخرج وفي نسخة فينتقل ونقل الطببي عن شرح السنة انه لا يجوز أن يحلب ماشية الغير بغير أذنه الا أذا أضطر في غمَّصة ويضمن وقيل لا ضمان عليه وطلب أبو بكر حين هاجر غنما لرجل من قربش لان الرجل كان من معارف ابي ابكر رضي الله تعالى عنه وقيل كان سيـــده اذن له ومن عاداتهم أن يا أذنوا لرعاتهم في ذلك والله أعلم (كذا في اللمعات) وقال أبن عبد البر في الحديث النهي عن أن يا مُخذ المسلم للمسلم شيئًا الا با أذنه وأعا حص اللبن بالذكر لتساهل الناسفيه فنبه به على ما هواولى منه وبهذا اخذ الجمهور واستثنى كثير من السلف ما اذا علم بطيب نفس صاحبه وان لم يقع منه ادن خاص ولا اذن عام وذهب كثير منهم الى الجواز مطلقاً في الاكل والشرب سواء علم بطيب نفسه أو لم يعلم والحجــة لهم ما اخرجه ابو داود والترمذي وصعحه من رواية الحسن عن سمرة مرفوعًا اذا أتى احدكم على مساشية الحديث (وسيائي في الفصل الثاني) وحديث ابي سعيد مرفوعا اذا اتيت على راع فناده ثلاثا فان اجابك والا فاشربمن غير ان تفسد واذا اتيت على حائط بستان فذكر مثله اخرجه ابن ماجه والطحاويوصححه ابن حبان والحاكم واجيب عنه بان حديث النهي اصح فهو اولى بان يعمل به وبانه معارضللقواعد القطعية في تحريم مال المسلم بغير اذنه فلا يلتفت اليه ومنهم من جمع بين الحديثين بوجوه من الجميع (منها) حمل الاذن على ما اذا علم طيب نفس صاحبه والنهي علىما اذا لم بعلم(ومنها) تخصيص الاذن بابن السبيل او بالضطر او بحال الحاعة مطلقاً وهي متقاربة وحكى ابن بطال عن بعض شيوخه ان حديث الاذن كان في زمنه صلى الله عليمه وسلم وحديث النهي اشمار به الى ما سيكون بعده من التشاح وترك المؤاساة (ومنهم) من حمل حديث النهي على ما اذا كان المالك احوج من المار لحديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنـــه بينها نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر اذ رأينا ابلا مصرورة فثبنا اليها فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هــــذه الابل لاهل بيت من المسلمين هو قوتهم ايسركم لو رجعتم الى مزاودكم فوجدتم ما فيها قد ذهب قلنا لا قال فان ذلك كذلك اخرجه احمد وابن ماجه واللفظ له فيحمل حديث الاذن على ما اذا لم يكن المالك محتاجاً وحديث النهي على ما اذا كان مستغنياً واختسار ا بو داود في السنن الى قصر ذلك على المسافر في الغزو وآخرون الى قصر الاذن على ما كان لاهل الذمة والنهي

آلَهُمْ ْ ضُرُوعُ مَوَ اشْيِهِمْ أَطْهِمَانِهِمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَن ﴾ أَنْسِ قَالَ كَأَنَ ٱلنِّي صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَرَبَتِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَ بَيْتِهَا يَدَ ٱلْخَادِمِ فَسَقَطَتَ ٱلصَّحْفَةُ فَا تَفْلَقَتْ فَجَمَعَ ٱلنِّي النَّي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَقَ ٱلصَّحْفَةِ ثُمَّ جَعَلَ يَجْمَعُ فِيهَا ٱلطَّعَامَ ٱلَّذِي كَأَنَ فِي ٱلصَّحْفَةِ مَ النَّي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَقَ ٱلصَّحْفَةِ ثُمَّ جَعَلَ يَجْمَعُ فِيهَا ٱلطَّعَامَ ٱلّذِي كَأَنَ فِي ٱلصَّحْفَةِ وَيَعْفُولُ غَارَتْ أَمُّكُمْ ثُمَّ حَبَسَ ٱلْخَادِمَ حَتَى أَتِي بِصَحْفَةً مِنْ عِنْدِ ٱلّذِي هُو فِي بَيْتِهَا فَدَفَعَ ٱلصَّحْدِحَةَ إِلَى ٱللَّهِ كُمْ مَ مُ عَنْدِ ٱللَّهِ مَن عَنْدِ ٱللَّهِ مَن عَنْدِ اللَّهِ مَن عَنْدِ اللَّهِ مَلَ اللَّهُ كَسُوتَ الصَّحْدِحَةَ إِلَى ٱللَّهِ كَسُوتَ مَحْدَمُ أَنَّ وَأَمْسَكَ ٱلْمُكُورَةَ فِي بَيْتِ ٱللَّهِ كَسَرَتْ رَوَاهُ ٱلْبُحَادِي ﴿ عَبْدِ ٱللهِ بْنِ يَزِيدَ عَنِ ٱلنَّي صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَعْلَى عَنْ النَّهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ مَوْلُ اللَّهُ مَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ مَوْ أَنّهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ عَنِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللهُ اللّ

على ما كان للمسلمين واستؤنس بما شرطه الصحابة على اهل الدمة من ضيافة المسلمين وصحذلك عن عمررضي الله تعالى عنه وذكر أبن وهب عن مالك في المسافر ينزل بالذمي قال لا يا حذ منه شيئا الا باذنه قيل لهفالضيافة التي جعلت عليهم قال كانوا يومئذ يخفف عنهم بسببها واما الآن فلا وجنح بعضهم الى نسخ الاذن وحماوه على انه كان قبل امحاب الزكاة وكانت الضيافة حينئذ واجبة ثم نسخ ذلك بفرض الزكاة قال الطحاوي وكان ذلك حين كانت الضيافة واجبة ثم نسخت فنسخ ذلك الحكم واورد الاحاديث في ذلك وسياءتي الكلام على حكم الضيافة في المظالم قريبًا أن شاء الله تعالى والله أعلم (فتمح الباري) قوله عند بعض نسائه قال التور بشتي رحمه الله تعالى قد تبين لنا من غير هذا الطريق ان التي ضربت يد الخادم هي عائشة رضي الله تعالى عنها قال الطيبي رحمه الله تعالى أنما أنهم في قوله بعض نسائه وأراد ساعائشة تفخيا لشائنها وأنه نما لا نخفي ولا يلتبس أنها هي لانالهدايا انما تهدى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان في بيت عائشة رضى الله تعمالي عنها (ق) قوله غارت امكم قال الطيبي رحمه الله تمالى الخطاب عام لكل من يسمع بهذه القصة من المؤمنين اعتذارا منه عليها ائتلا يحملوا صنيعها على ما يذم بل بجري على عادة الضرائر من الغيرة فانها مركبة في نفس البشر بحيث لا تقدر ان تدفعها عن نفسها وقيل خطاب لمن حضر من المؤمنين وقال التوربشق رحمه الله تعالى هذا الحديث لا تعلق له بالغصب ولا بالعارية وانما كان من حقه ان يورد في باب ضان المتلفات قال القاضي وجه ايراد هذا الحديث في هذا الباب أنه صلى الله عليه وسلم غرم الضاربة ببدل الصحفة لانها أنكسرت بسببضربها يد الحادم عدوانا ومن أنواع الغصب أتلاف مال الغير مباشرةاو بسبب على رجه العدوان قال أبن الملك فأن قيل الصفحة مضمونة بالقيمة وليست من ذوات الامثال فما وجه دفعه عليه الصلاة والسلام صحفةمكانها أجيب بانه فعل ذلك على سبيل المروة لا على طريق الضان لان الصحفتين كانتا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كانت الصحفات متقاربة في ذلك الوقت وكانت كالعدديات المتقاربة فجاز ان يدفع احداهما بدل الاخرى وقيل فعل ذلك بتراضيها فلم يبق يدعى القيمة والله أعلم (ق) قوله نهى عن النهبة بضم النون أي الغارة في شرح السنة يؤول النهي في هذا الحديث على الجماعة ينتببون من الفنيمة ولا يدخلونها في القسمة وعلى القوم يقدم اليهم الطعسام وينتهبون وبحو ذلك والا فنهب اموال المسلمين حرام على كل احد والمثلة في النهاية يقال مثلت بالحيوان مثلا اذا قطعت اطرافه

أَصَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ بَنُ رَسُولِ ٱللهِصَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ فَصَلَى بِالنَّاسِ سَتَّ رَكَمَاتَ بِأَرْبَعِ سُجَدَاتِ فَا نُصَرَفَ وَقَدْ آضَتِ ٱلشَّمْسُ وَقَالَ مَا مِنْ شَيْء نُوعَدُونَهُ اللَّ قَدْ رَأَيْنَهُ فِي صَلَاتِي هَذِهِ لَقَدْ جِيئَ بِالنَّارِ وَذَاكِ جَينَ رَأَيْنَهُ فِي النَّارِ وَكَانَ يَسْرِقُ ٱلْحَاجَ يُعْمِينِي مِنْ لَفْحَهَا وَحَتَى رَأَيْتُ فِيهَا صَاحِبَ الْمَحْجَنِ بَجُرُّ فُصْبَهُ فِي النَّارِ وَكَانَ يَسْرِقُ ٱلْحَاجَ بِمُعْجَدِهِ فَإَنْ فُطِنَ لَهُ قَالَ إِنَّمَا نَعَلَقَ بَحْجَنِي وَإِنْ غُفِلَ عَنْهُ ذَهَبَ بِهِ وَحَتَى رَأَيْتُ فِيهَا صَاحِبَهُ اللّهِ مِنْ فَعَلَى عَنْهُ ذَهَبَ بِهِ وَحَتَى رَأَيْتُ فِيهَا صَاحِبَهُ اللّهِ مِنْ فَقُلْ عَنْهُ ذَهَبَ بِهِ وَحَتَى رَأَيْتُ فِيهَا صَاحِبَهُ اللّهِ وَاللّهُ وَلَى مُقَالِي وَكَانَ يَسْرِقُ ٱللّهَا مَاحِبَهُ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ وَكَانَ يَسْرِقُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى مَا لَكُونُ مِنْ خَشَاشِ اللّهُ رَقَى مَا لَتَ جُوعًا ثُمَّ اللّهِ عَلَيْهِ وَلَقَدْ مَدَدُ ثَى مَا لَتَ بُوعًا ثُمَّ اللّهُ وَعَلَى اللّهُ عَلَى وَلَقَدْ مَدَدُتُ يَهِ مَا لَكُونُ مَنْ عَلَيْهِ وَلَاكُ حِبِنَ رَأَيْتُمُونِي تَقَدَّمَتُ حَتَى قُمْتُ فِي مَقَامِي وَلَقَدْ مَدَدُتُ يَدِي وَأَنَا الْمَالَ وَوَاهُ مُسْلِمُ اللّهُ وَعَلَى اللّهُ وَعَى اللّهُ وَعَلَى اللّهُ وَلَا اللّهُ مَنْ أَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ فَلَى رَوَاهُ مُسْلِمُ اللّهُ وَعَى ﴿ قَالَ سَمَعْتُ أَنَاسًا بَعُولُ كَانَ فَرَعٌ بِأَلْمَدِينَةِ فَاسْتَعَارَ ٱلذِي فَي مَقَالَ اللّهُ فَي مَا مَنْ اللّهُ فَلَ مَا مَنْ اللّهُ فَا مَنْ اللّهُ فَي اللّهُ فَا مُقَلَى وَاللّهُ مَنْ اللّهُ فَي اللّهُ فَي مِنَا مِنْ عَلَى اللّهُ مَا مِنْ اللّهُ فَا مُنْ اللّهُ فَا مُنْ اللّهُ فَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ فَاللّهُ فَاللّهُ فَا مَنْ اللّهُ اللّهُ فَاللّهُ اللّهُ اللّهُ فَا مُنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ فَاللّهُ فَاللّهُ اللّهُ فَاللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّه

وشوسهت به وقيل المراد بها تشويه الخلق بقطع الانوف والآذان وفقاً العيون (ق ط) قوله فأنصرف آي عن العسلاة وقد آخت الشمس قال النووي رحمه الله تعالى هو بهمزة بمسكذا هيطه جميع الرواة ببلادنا اي عادت الى حالتها الاولى وقال ما من شيء توعدونه آي ليس شيء وعدتم بمجيئه من الجنة والنار وغيرها الا قد رأيته في صلاّتي هذه قال النووي قال العلماء محتمل آنه عليه الصلاة والسلام رأى الجنة والنار رؤية عين كشف الله تعالى عنها وازال الحجب بينه وبينها كما فرج له عن المسجد الاقصى وان تكون رؤية علم ووحي على سبيل النفصيل والتعريف لم يعرفه قبل ذلك فحصل له من ذلك خشية لم يسبقهاوالتا ويل الاول اوليواشبه بالفاظ الحديث لما فيه من الامور الدالة على رؤية العين من تا ٌخره لئلا يصيبه لفحهـــا وتقدمه لقطف العنقود لقد جيء بالنار اي احضرت وذلك حين رأيتموني تاءُخرت مخافة ان يصيبني لفحها بفتح فسكون اي وهجها وحرها وحق رأيت فيها اي في النار صاحب الحجن بكسر المم وسكون الحاء المهملةوفتح الجبم عصا فيرأسه اعوجاج وقيل خشب طويل على رأسه حديدة معوجة اسم آلة من الحجن بتقديمالحاء المهملة على الجيم وهو جر الشيء الى جانبه والمراد بصاحبه عمرو بن لحي بضم اللام وفتح الحاء وتشديد الياء يجر قصبه بضم فسكون اي يسحبسه في النمار والقصب المعىوالجمعاقصاب وقيلاالقصباسم للامعاء كلهاوقيل امعاءاسفلاالبطنوكان يسرق الحاج اي متاعهم بمحجنه فان قطن له بصيغة المجبول اي علم به قال أنما تعلق ايالشيءالمسروق بمحجنيوانغفلعنه على بناء المفعول اي ذهل وجهل به ذهب به وحتى رأيت فيها اى في النار صاحبة الهرة التي ربطتها فلم تطعمهـــا بضم اوله ولم تدعيا ايولم تتركبا تاكل من خشاش الارض بفتح الحاء المعجمة ويكسر اى هوامهاوحشراتها حتى ماتت اي الهرة جوعا قيل الحشاش بتثليث الحاء المعجمة هوامهــا وبالحاء المهملة يابس النبات (ق) قوله تم بدا لي اى ظهر لي أن لا أفعل في النهاية البداء استصواب شيء علم بعد أن لم يعلم قال الطيبي رحمه الله تعالى لمل الاستصواب في ان لا يظهر لهم تمرتها لئلا يتقلب الاعان الغيبي الى الشهودى او لو أرام تمار الجنة لزمان

أَ بِي طَلْحَةَ يُقَالُ لَهُ ٱلْمَنْدُوبُ فَرَ كَبِ فَلَمَّارَجَعَ قَالَمَارَأَ يُنَا مِنْ شَيْءُو إِنْ وَجَدْنَا وُلَبَحْرًا مُتَّفَقَى عَلَيْهِ

الفصل الثائى ﴿ عن ﴾ سَمِيدِ بْنِ زَيْدِ عَنِ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَنْ أَحْبى أَرْضاً مَيْتَةً فَهِي لَهُ وَلَيْسَ لِعِرْقِ ظَالِمٍ حَقَّ رَوَاهُ أَحْدَهُ وَالنِّرْمَذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ مَالِكُ عَنْ عُرُوةَ مُرْسَلاً وَقَالَ النَّرِ مَذِي هَذَا حَدِيثَ حَسَنَ غَرِيبُ وَسَلَّمَ أَلا وَمَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلا وَعَن ﴾ أي حُرَّةَ الرَّقَاشِي عَنْ عَمَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلا لاَيَعِلْ مَالُ المَرِئِ إلاَّ بطيب نَفْسِ مِنْهُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُمَّبِ اللهِ عَانِ وَالدَّارَ قُطْنِي لاَ تَطْلِمُوا أَلاَ لاَ يَعِلْ مَالُ المَرِئِ إلاَّ بطيب نَفْسِ مِنْهُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُمَّبِ الْإِيمَالِ وَالدَّارَ قُطْنِي اللهُ عَلَيْهِ وَالدَّارَ قُطْنِي وَالدَّارَ قُطْنِي اللهُ عَلَيْهُ وَالدَّارَ وَالدَّارَ قُطْنِي أَلَا لَا يَعِلْ مَالُ اللَّهِ عِلْ مَالُ اللَّهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَالدَّارَ قُطْنِي اللهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَالدَّارَ قُطْنِي أَلَا لَا يَعِلْ مَالُ الْمَرِئِي إلاَّ بِطِيب نَفْسِ مِنْهُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِي فِي شُمَّبِ الْإِيمَالَ مَالُ اللَّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ مَالُولُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَا عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ فَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى ال

فِي ٱلْمُجَتَّنِي ﴿ وَعَنَ ﴾ عَمِرَانَ بْنِ حُصَيْنِ عَنِ ٱلنِّيِّ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لاَ جَلَبَ وَلاَ جَنَبَ وَلاَ شِغَارَ فِي ٱلْإِسْلاَمِ وَمَنِ ٱنْتَهَبَ نُهْبَةً فَلَيْسَ مِنَّا رَوَاهُ ٱلدِّرْمَذِيُ

يرمهم لفح النار ايضا وحينئذ يغلب الحوف على الرجاء فتبطل امور معاشهم ومن ثمة قال لو إتعلمون مسا اعلم الكيتم كثيرًا ولضحكتم قليلا والله اعلم (ق) قوله فلما رجع قال ما رأينًا من شيء اى ممايفزع بهاو من البطء الذي يقال فيحق المندوب وان وجدناه اي أنا قد وجدنا الفرس أن مخففة من المثقلة لبحراً أي وأسمع الجري كالبحر في سعته وقيل البحر الفرس السريح الجرى سمي بهلسعة جريه اىجريه كجرىماءالبحروكان قبل ركوبه صلى الله عليه وسلم ضيق الجرى جدا كما جاء في الحديث (مرقاة ولمعات) قولَه من احيــا ارضا ميتة فهي له قال الحافظ التوريشي رحمه الله تعالى الارض الميتة هي الحراب التي لا يوجد للقوة النامية فيها اثر ويقال لهـــا الموات والمراد منها الارض التي لا مالك لها من الاكميين ولا ينتفع سها احد واحياءها آنما يكون باجراء الماء وبحفرها وتحجيرها وبحو ذلك نما يعود به الى حال العارة وقد ذهب اكثر العلماء الى ان من احياها ملكهسا بالاحياء ولم يشترطوا فيه اذن السلطان وشرط ذلك ابو حنيفة رحمه الله تعالى لقرله صلى الله عليه وسلم عدادي الارض لله ولرسوله ثم هي لكم من وفيه وليس لعرق ظالم حق وجدت بعض الحفاظ يرويه على الاضافة والحديث على ما فسره عاماء الغريب على الصفة بالتنوين والعرق الظالم هو المشهور عند اهل اللغة وهو مثل قولهم ليل ناهم ايينام فيه النائمون وقد قال في تفسيره الجمهور هو ان يجيء الرجل الى ارض قد احياها غيره فيفرس فيها ـ او يزرع ليستوجب به الارض وقال الخطابي في تفسيره هو ان يفرس الرجل في غير ارضه بغير اذن صاحبهـــا ــ وهذا وأن كان قريبًا فأن الاول أصح وأوجه لما نقلناه من أصحاب الفريب والماغة ثم للمناسبة التي بين الفصلين والله اعلم (كذا في شرح المصابيح) قوله لا جلب ولا جنب فتحتين فيها قال القاضي الجلب السباق ان يتبع فرسه رجلا يجلب عليه وتزجره والجنبان يجنباني فرسه فرساعريانا فاذا افتر المركوب يحول اليه والجلب والجنب في الصدقة قدم تفسير هماني كتاب الزكاة قوله لا شغار في الاسلام الشفار بكسر الشين نكاح كان في الجاهلية وهو ان يقولالرجل لا خر زوجني ابنتك او اختك على أن ازوجك أختي او ابنتي على انصداقكل واحدة منها بضع الاخرى كآنهما رفعا المهر واخليا البضع منه والاصل فيه شغر السكلب اذا رفع احدى رجليسه ليبول وشفر البلد أذا خلا من الناس ومن العلماء من ابطل هذا النسكاح ومنهم من قال هو جائز ولكل واحدةمنها مهر المثلوهو

﴿ وعن ﴾ السَّائِبِ بنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النِّي صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَأْخُذُ أَحدُكُمْ عَصَا أَخِيهِ لَاَيْمِ صَلَّىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ وَجَدَ عَبْنَ مَالِهِ إِلَىٰ قَوْ لِهِ جَادًا ﴿ وَعَن ﴾ أَسَمُرةَ عَنِ النَّبِي صَلَّىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ وَجَدَ عَبْنَ مَالِهِ عَدْ رَجُلُ فَهُوَ أَحَقُ بِهِ وَيَنَبِّعُ النَّبِيعُ مَنْ بَاعَهُ رَوَاهُ أَ هَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَ النّسَائِيُ عَنْ النّهِ عَن النّبِي صَلَّىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَن النّبِي صَلَّىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَن النّبِي صَلَّىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَن النّبِي صَلَّىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَن النّبِي صَلَّىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ أَنْ عَلَىٰ اللّهُ وَاللّهِ اللهِ عَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللهُ وَاللّهِ عَلَىٰ اللهُ وَاللّهُ اللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللللللللّهُ الللللّهُ الللللللّ

مذهب ابي حنيفة وصاحبيه واليه ذهب سفيان الثوري ومهنى النهى عندم النهي عن استحلال البضع بغير صداق ومنه حديث لا يأخذ احدكم عصا اخيه لاعبا جادا والمهنى انه يأخذه على سبيل المداعبة وقصده في ذلك ان يذهب به جدا فهولاعب على ما يظهره جاد فها يسره واعا ضرب المثل بالعصا لانهمن الاشياءالتافهة التي لا يكون عند صاحبها ليعلم ان ماكان فوقه فهو بهذا المهنى احق واجدر ومنه حديث سمرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه و لم من وجد عين ماله عند رجل فهو احق به المراد منه ما غصب او سرق او ضاع من الاموال والله اعلم (كذا في شرح المصايبح للتوريشتي رحمه الله تعالى) قوله على البد ما اخذت ما موصولة مبتدأ وعلى البد خبره والراجع محذوف اي ما اخذته اليد ضان على صاحبها والاسناد الى اليد على المالمة لانها هي المتصرفة قال المظهر يعني من اخذ مال احد بغصب او عارية او وديعة لزمه رده (ط) قوله ضامن على اهلها في شرح السنة ذهب اهل العلم الى ان ما افسدته الماشية بالنهار من مال الغير فلا ضان على اهلها وما افسدت بالميل ضمنه ما اكها لان في العرف ان اصحاب الحوائط والبساتين محفظونها بالنهار واصحاب المواشي بالليل في خالف هذه العادة كان خارجا عن رسوم الحفظ هذا اذا لم يكن مالك الدابة معها فان كان معها فعليه منان ما اتلفت بيدها او رجها او فها ضان عليه دا ذهب مالك والشافعي وذهب اصحاب اي حنيفة رحمهم الله تعالى الى ان المالك ان لم يكن معها فعليه والى هذا ذهب مالك والشافعي وذهب اصحاب اي حنيفة رحمهم الله تعالى الى ان المالك ان لم يكن معها فلا على على الى ان المالك ان لم يكن معها فلا على هدرا ومعني قوله الرجل جبار الهار وقال النار جبار الجبار الجبار الهدر يقال ذهب دمه جبارا اي هدرا ومعني قوله الرجل حبار ان الدابة اذا اصابت رجلها فذلك هدر لا ضان فيه اذا كان صاحبها را كبار الكبان فيها فلا

﴿ وعن ﴾ أَبْنِ عُمَرَ عَنِ ٱلنِّي صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنَ دَخَلَ حَاثِطًا قَلْيَا كُلْ وَلاَ رَبَّخِذْ خُبْنَةً رَوَاهُ ٱلبَّرِ مَذِي وَأَبْنُ مَاجَه وَقَالَ ٱلبِّرِ مَذِي هٰذَا حَدِيَثُ غَرِيبُ عَرِيبُ ﴿ وَعَن ﴾ أُمَيَّةً بْنِ صَفْوَانَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ ٱلنَّي صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ٱسْتَعَارَ مِنْهُ أَدْرَاعَهُ يَوْمَ حُنَيْنِ فَقَالَ أَغَصْبًا يَا مُحَمَّدُ قَالَ بَلْ عَارِيَةً مَضْمُونَةً رَوَاهُ أَبُودَاوُدَ فَقَالَ أَغَصْبًا يَا مُحَمَّدُ قَالَ بَلْ عَارِيَةً مَضْمُونَةً رَوَاهُ أَبُودَاوُدَ ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي أَمَامَةً قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَم يَقُولُ ٱلْعَارِيَةُ مُؤَدّاةً وَالْمَنْحَةُ مَرْ دُودَةٌ وَٱلدَّبُنُ مَقْضِي وَٱلزَّعِيمُ غَارِمٌ رَوَاهُ ٱلبَّرِ مِذِي وَأَبُو دَاوُدَ وَالْدَارِيَةُ مُؤَدِّاةً وَالْمَنْحَةُ مَرْ دُودَةٌ وَٱلدَّبُنُ مَقْضِي وَٱلزَّعِيمُ غَارِمٌ رَوَاهُ ٱلتَرْمِذِي وَأَبُو دَاوُدَ

عليها او قائدًا لها واراد بالبار الحريق التي تقع في المواضع فان الذي اشعلها اولا لحاجته لا ضمان عايهومنه قوله صلى الله عليه وسلم لا يتخذ خبنة الخبنة ما تحمله في حضنك وقيل خبنة الرجل ذلاذل ثوبه المرفوع من قولهم خبنت النوب أذا عطفته وحمل بعضهم معنى هذا الحديث وحديث سمرة الذي قبله أذاآنياحكم على ماشيةالحديث على انالمحتاجانيفعل ذلك وحملها بعضهم على المضطر والذي عليه اكثر العاماء هو آنه وان فعل ذلك اضطرارا ، فانه ضامن وَهُو السبيل في تأويل تلك الاحاديث فانها لا تقاوم النصوص التي وردت في تحريم مال المسلم والله اعلم (كذا في شرح المسابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله أن الني صلى الله عليه وسلم استعار منهادراعه يوم حنين الحديث اختلف العلماء في العارية هل هي مضمونة أم غير مضمونة وقد سبقهم الصحبابة رضي الله عنهم بالخلاف فيها ونمن لم ير فيها الضهان علي واتن مسعود رضى الله تعالى عنها وقد قضى بذلك شريح ثمانين سنة بالكوفة وتاويل حديث صفوان عند من لا يرى الضهان فيها آنه اراد بالمضمونة ضهان الرد لا ضهان العــين على أن هذا الحديث قد روي من غير طريق ولم يذكر مضمونة في بعضها وفي بعضها بل عارية مؤداة وقـــد وجدت في يعض الروايات بل عاريةومضمونة وهذهالرواية تدل على أن الضانوصف زائد على العاريةوالوجه في ذلك أن الني صلى أنَّ عليه وسلم تلفظ بِها تسكينا لما به وتالفا له فأنه كان يومئذ مشركا وقد أخذ بمجامع قلبه الحمية الجاهلية هذا ونحن قصدنا بيان تآويل الحديث عند من لا بري الضان فيها فاما ادلة المختلفين فيهساً فان لهم كتبا قد افردت لها والله اعلم (كذا في شرح المسابيج للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله فَقال اغصباً اي اتأخذها لاتردها على يَا مُحمّد قيل هذا النداء لا يصدر عن مؤمن قال تعالى (لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) قال النور بشق رحمه الله تعالى انه كان بوءئذ مشركا وقد اخذ بمجامع قلبه الحية الجاهلية قال بل عارية مضمونة اي مردودة والمهني الى استعيرها واردها فوضع الضان موضع الرد مبالغة في الرد قال القاضيفيه دليل على العارية مضمونة على المستعير فلو تلفت في يده لزمه الضان وبه قال ابن عباس وابوهربرة رضي الله تعالى عنها واليه ذهب عطاء والشافعي واحمد رحمهم الله تعسالى وذهب شريبح والحسرف والنخعي وأبو حنيفة والثوري رضي ألله تعالى عنهم إلى أنها أمانة في يده لا تضمن ألا بالنعدي وروي ذلك عن على وابن مسعود رضى الله تعالى عنها (ق ط) أوله العارية ووداة قال الحافظ التوريشي رحمه الله تعالى اي تؤدي الى صاحبها واختلفوا في تاويله على حسب اختلافهم في الضمان فالقـــائل بالضهان يقول تؤدي عينا حال القيـــام وقيمة عند التلف وفائدة التاءدية عند من برى خلافه الزام المستمير مؤنة ردها الى مالكها(والمنحة) ما يمنحه الرجل صاحبه اي يعطيه من ذات در ليشرب لبنها او شجرة ليا كل من محرتها او ارضا ليزرعهـــا وقد سبق تفسيرها وني قوله مردودة اعلام بانها يتضمن عليك المنفعة لاتمليك الرقبة والزعيمغارم اي الكفيل يازمنفسه

﴿ وَعَنَ ﴾ رَافِعِ بِنِ عَمْرُو ٱلْغِفَارِيِ قَالَ كُنْتُ عُلاَمًا أَرْمِي نَمْلُ ٱلْأَنْصَارِ فَأَ فِي آلَيْنِي صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ فَقَالَ يَاغُلاَمُ لَمَ نَرْمِي ٱلنَّخْلَ قُلْتُ آكُلُ قَالَ فَلاَ تَرْمَ وَكُلْ مِمَّا سَقَطَ فِي أَسْفَلُهَا ثُمُ مَسَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ ٱللّهُمَّ أَشْبِع بَطْنَهُ رَواهُ ٱلدِّرْمَذِي وَأَبُو دَاوُدَ وَٱبْنُ مَاجَهُ وَسَنَذْ كُنُ حَدِيثَ عَمْرُو بْنِ شُعَبْبِ فِي بَابِ ٱللَّقَطَةِ إِنْ شَاءَ ٱللهُ نَعَالَىٰ

الفصل الثالث ﴿ عن ﴿ سَالِم عَنْ أَبِيهِ قَالَ وَالْ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَخَذَ مِنَ الْأَرْضِ شَيْئًا بِفَيْرِ حَقِّهِ خُسِفَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى سَبْعِ أَرَضِينَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُ الْخَذَمِنَ الْأَرْضِ شَيْئًا بِفَيْرِ حَقِّهِ خُسِفَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى سَبْعِ أَرَضِينَ رَوَاهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَامَ يَقُولُ مَنْ أَخَذَ ﴿ وَعِنَهُ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَامَ مَنْ أَخَذَ أَرْضًا بِغَيْرِ حَقِهَا كُلِفَ أَنْ يَحْلِ ثُرَابَهَا الْمَحْشَرَ رَوَاهُ أَحْمَدُ ﴿ وَعِنَه ﴾ قال سَمِعتُ رَسُولَ الله صَمْتُ رَوَاهُ أَحْمَدُ ﴿ وَعِنَه ﴾ قال سَمِعتُ رَسُولَ الله وَعَنَا بِعَيْرِ حَقِهَا كُلِفَ أَنْ يَحْلِ ثُرَابَهَا الْمَحْشَرَ رَوَاهُ أَحْمَدُ ﴿ وَعِنَه ﴾ قال سَمِعتُ رَسُولَ الله وَسُلَّمَ شَبْرًا مِنَ الْأَرْضِ كَلَّقَهُ اللهُ عَنْ رَسُولَ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُولُ أَيْمًا رَجُلِ ظَلَمَ شَبْرًا مِنَ الْأَرْضِ كَلَّقَهُ اللهُ عَنْ وَجَلَى اللهُ عَنْ اللهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَى يُقْضَى بَيْنَ وَجَلَ أَنْ يَحْفِى اللهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَى يُقْضَى بَيْنَ وَجَلًا أَنْ يَحْفِى اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ مَالُولُ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّعَ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَلَى اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَلَمُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ ا

﴿ باب الشَّفعة ﴾

الفصل الاول ﴿ عَن ﴾ جَابِرٍ قَلَ قَضَىٰ ٱلنِّيُّ ﷺ بِالشَّفْعَةِ فِي كُلِّ مَا لَمْ ۗ

ما ضمنه والغرم اداء شيء يلزمه والتداعلم (ط) قوله وكل محاسقط في اسفلها لان العادة جارية غالبا بمساعة الساقط للاقط لاسيا للصغار المائلين الى الثمار (ق) قوله حتى يقضى بين الناس قال الطببي رحمه الله تعالى فان قلت كيف التوفيق بين قوله ثم يطوقه الى يوم القيامة وحتى يقضي بين الناس فيه قات الى نفيد معنى الغاية مطلقا فاما دخولها في الحكم وخروجها فامر يدور مع الدليل هما فيه دليل على الخروج قوله تعمل (فنظرة الى ميسرة فان الاعسار علة الانظار وبوجود الميسرة تزول العلة وما فيه دليل على الدخول قولك حفظت القرآن من اوله الى آخره لان الكلام مسوق لحفظ القرآن كله (كذا في الكشاف) وكذا ما نحن فيه الفاية يوم القيامة وهو داخل في الحكم الى قضاء الحق بين الباس فيكون حتى يقضي كالبيان للفاية والله اعلم (ط)

ح ﴿ باب الشفعة ﴾ -

قال تمالى (والجار ذي القربي والجار الجنب) الشفعة ما خوذة من الشفع الذي هو ضد الوتر لما فيه من ضم عدد الى عدد او شيء الى شيء ومنه شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم المذنبين فانه يضمهم بها الى العابدين وكذلك الشفيع با خذه يضم الما خوذ الى ملكه فيسمى لذلك شفعة والله اعلم (كذا في المبسوط) قوله

يُمْسَمُ ۚ فَا رِذَا وَقَمَتِ ٱلْحُدُودُ وَصُرِفَتِ ٱلطُّرُقُ فَلَا شُفْعَةً رَوَاهُ ٱلْبُخَارِيُّ ﴿ وعنه ﴾ قال قضى

فأذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة لانها حينئذ تكون مقسومة غير مشاعة ـــذهب الاوزاعي والمليث بن سعد ومالك والشافعي واحمد واسحق وابو ثور الي ان لا شفعة الا لشريك لم يقاسم ولا تجب الشُّفْعــة ـ بالجوار واحتجوا بحديث جابر المذكور وقال النخعي وشريح القاضي والثوري وعمرو بن حريث والحسن بن حيى وقتادة والحسن البصري وحماد بن ابي سلمانوابو حنيفة وابو يوسف وعمد تجبالشفعة في الاراضى والرباع والحوائط للشريك الذي لم يقاسم ثم للشريك الذي قاسم وقد بقى حق طريقه او شربه ثملاجار الملازق وهو الذي داره على ظهر الدار المشفوعة وبابه في سكة آخري وأجاب الاصحاب عن حديث الباب أن جسابراً قال جمل رسول الله صلى الله علية وسلم الشفعة في كل مال لم يقسم ولفظه في حديثه الثاني الذي يأتي عقيبِهذا الباب قض الني صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل ما لم يقسم — وهذان اللفظان اخبار عن الني صلى الله عليه وسلم عا قضى ثم قال بعد ذلك فاذا وقعت الحدود الي آخره وهذا قول من رأى جابر لم يحكه عن رسولالله صلى الله عليه وسلم وأنما يكون هذا حجة علينا أن لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قسال ذلك على أنه روي عن جابر ايضا انه قال قال رسول الله صلى الله حليه وسلم الجار احق بشفعة جار. فان كان غائبا انتظر أذاكان طريقها وأحدًا أخرجه الطحاوي من ثلاث طرق صحاح وأخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وانن ماجه ايضاً وقال ابن ابي حاتم عن ابيه ان قوله فاذا وقعت الحدود الى آخره مدرج من كلام جابر قال جضهم فيه نظر لان الاصلكل ما ذكر في الحديث فهو منه حتى يثبت الادراج بدليل قلت قوله كل ما الى آخره غير مسلم لان اشياء كثيرة تقع في الحديث وليست منه وآبو حاتم امام في هذا الفن ولو لم يثبت عنده الادراج لما اقدم على الحُـكُم به (كذا في عمدة القاري) وقال الحافظ التوربشتي رحمه إلله تعالى تأويل الحديث عند من. يثبت الشفعة الخليط في نفس المبيع ثم للخليط في حق المبيع ثم للحار ان يقال ان جابرا اخبر عن قضاء قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم في قضية ٍ وليس فيه نني الشفعة عن المقسوم واما بقية الحديث فانه شيء رآم جابر فاوصله بما حكاه عن النبي صلى الله عايه وسلم وتأويلهم الحديث على ان بقية الحديث من كلام جابر وان كان اقرب لانه حكي فعل النبي صلى الله عليه وسلم لم يسند اليه فلان يحمل على انه من كلام جابر اقرب من ان يحمل على انه من قول النبي صلى الله عليه وسلم غير ان الترمذي روي في كتابه عن جابر آنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم آذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة فحينئذ يؤول قوله فلا شفعة أي لا شفعة من جهة الشركة لأن الشركة في نفس المبيع أرتفعت بالقسمة وتمييز الحدود والشركة في حق المبيع ارتفعت بصرف الطرق وقد قال بعض أهل هذه المفالة محتمل أنه أراد يوقوع الحدود وقوعها مع الفاصلة بين الحدين بطريق او نهر او غير ذلك فلا شفعة فيها اذا بوجه من الوجوء واتما احوجهم الي هذه التا ويلات شدة العناية بالجمع بين الاحاديث التي وردت في هذا الباب والجد في الهرب عن رد ماورد من الاحاديث فيالشفعة في الجوار فمنها حديث اليرافع الجاراحق بسقيه وحديث انسجار الداراحق بالداروحديث سمرة بن جندب جار الدار احق بشفعة الدار وحديث جاير الجار احق بشفعته الحديث وكل ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وحديث جابر اورده المؤلف في اول الحسان في هذا الباب وهو حذيث حسن ووجــدت بعض اهل العلم قد رماه بالوهن في كتابه من جهة عبد الملك بن ابي سلمانو تفرده به وزعم انه لين الحديث

رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِٱلشَّفْعَةِ فِي كُلِّ شَرِكَةَ إِلَمْ نُقْسَمْ رَبْعَةِ أَوْ حَالُطَ لاَ يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَبِيعَ حَتَّى يُؤْذِنَ شَرِيكَهُ فَإِنْ شَاءَ أَخَذَ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ فَإِذَا بَاعَ وَلَمْ يُؤْذِنهُ فَهُوَ أَحَقْ بِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي رَافِع إِقَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ٱلْجَارُ أَحَقُ بِسَقَبِهِ رَوَاهُ ٱللهُ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ أَبِي مَا فِي هُرَبْرَةً قَالَ إِقَالَ رَسُولُ ٱلله صَلَّى ٱللهُ أَلْجَارُ أَحَقُ بِسَقَبِهِ رَوَاهُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ أَبِي هُرَبْرَةً قَالَ إِنَّا رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ

وجمل سناد قوله كلاما نقله الترمذي في كتابه عن شعبة في رواية عبد الملك هذا إلحــديث ولم يصب في ذلك فان احاديث الثقاة لا ترد بوم والم والعجب انه ذكر ذلك وترك ما اثنى به عليه الترمذي عقيب دلك فمن ذلك قوله وعبد الملك هو ثقة ما مون عند اهل الحديث تبكلم فيه غير شعبة من اجل هذا الحديث ومنه انه ذكر عن سفيان الثوري انه قال عبد الملك بن ابي سلمان ميزان بهني في العلم وطي هذا فالصواب في تا ويل حديث جار ما قدمناه ليتفق حديثه الآخر لا يضرب أحدهما بالآخر والله أعلم أنتهى قوله في كلُّ شَرَّكَةَ أي ذي شركة عمني مشتركة لم تقسم صفتها ربعة بفتح راء فسكون موحدة اي دار ومسكن وضيعة او حائط اي بستسان وهما بدل منشركة أو مرفوعان على انهما خبر مبتدأ محذوف هو هي وفي الحديث دلالة على أن الشفعة لا تثبت الا فما لا يمكن نقله كالاراضى والدور والبساتين دون ما يمكن كالامتعة والدواب وهو قول عامة اهل العلم (ق) قُولُه الْجَارُ احْقُ بِسَقْبِهُ بِفَتَحَتَيْنُ الْقُرْبِ وَالْمَلَاصَقَةَ قَالَ الْخَطَّانِي فِي المَالَمُ يُحتمل انه اراد به البر والمعونة وما في معناهما وبرحم الله أبا سلمان فأنه لم يكن جديرا بهذا التعسف وقد علم أن هذا الحديث قد روي عن الصحابي في قصة صار البيان مقترنا به ولهذا اورده علماء النقل في كتب الاحكام في باب الشفه واولهم وافضلهماالبخاري ذكره يقصته عن عمرو بن الشريد قال وقفت على سعد بن ابي وقاص فجاء المسور بن مخرمة فوضع يده طي احدى منكبي اذ جاء ابو رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا سعد ابتم دني بيتي في دارك ققال سعد والله ما ابتاعهما فقال المسور والله لتبتاعنها فقــال سعد والله لا ازيدك على اربعة آلاف منجمة او مقطعة قسال أبو رافع لقد أعطيت بها خمسمائة دينار ولولا أنى سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الجار أحق بسقبه ما اعطيتكُما باربه آلاف وانا اعطى بها خمسمائة دينار فاعطاها اياه (قلت) قوله بيتي في دارك اي في محلتك او في جنب دارك وحمل بمضهم في دارك على ان البيتين كانا في دار سمد وكان هو وا بو رافع شريكين فيحق المبيع والوجهان اللذان قدمناهمااشبه (كذا فيشرح المصابيح للتوربشق) وقال الحافط العيني رحمه الله تعالى استدل به ابوحنيفة واصحابه رح على اثبات الشفعة للجار واوَّله الحصم على أن المرد به الشريك بناء على أن أبا رأفع كان شريك سعد في البيتين ولهذا دعاء الى الشراء منه ورد هذا بان ظاهر الحديث ان ابا رافع كان يملك بيتين من جملة دار سعد لا شقصا شائعا من دار سعد رضي الله تعالى عنه وذكر عمر بن شبة أن سعدا كان أتخسد دار بن بالبلاط متقابلين بينها عشرة اذرع وكانت التي طي يمين المسجد منها لابي رافع فاشتراها سعد منه ثم سأق الحديث فاقتضى كلامه ان سعداكان جارا لابي رافع قبل ان يشتري منه دارا لا شريكا والله اعلم (كذا في عمدة القاري) وايضا أن اطلاق الجار على الشريك عباز لّا يصار اليه الا بقرينة وبما يدفع حمله على الحاز واقتصاره على الحقيقة ما اخرجه ابن جرير حيث قال ورواه عمرو بن شعيب عن سعيد بن المسيب عن شريد بن سويد من حضرموت انه صلى الله عليه وسلم قال الجار والشريك احق بالشفعة ماكان باخذها او يتركبافظاهر عطف الشريك على الجار يقتضى المغايرة _ وأوضح من ذلك ما اخرجه النسائي عن الشريدان رجلا قال يا رسول أنه

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَ بَمْنَعُ حَارٌ جَارٌ جَارٌ مَانَ بَغُرِزَ خَشَبَةً فِي جِدَارِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعنه ﴾ قَالَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْسهِ وَسَأَمَ إِذَا أَخْتَلَفَتُمْ فِي ٱلطَّرِيقِ جُمِلَ عَرْضُهُ سَبْعَةُ أَذْرُع رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل العالى ﴿ عَن كُمْ دَاراً أَوْ عَقَاراً قَمِنْ أَنْ لاَ يُبَارَكَ لَهُ إِلاَّ أَنْ يَجْعَلَهُ فِي مِثْلِهِ رَوَاهُ أَنْ مَاجَهِ وَالدَّارِعِيْ ﴿ وَعَن ﴾ جَابِي قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ الْجَارُ أَحَقُ ابْنُ مَاجَهِ وَالدَّارِعِيْ ﴿ وَعَن ﴾ جَابِي قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ الْجَارُ أَحَقُ ابْنُ مَاجَهِ وَالدَّارِعِيْ ﴿ وَعَن ﴾ جَابِي قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ الْجَارُ أَحَقُ ابْنُ مَاجَهُ وَالدَّرِعِيْ وَأَبُو دَاوُدَ وَابُنُ مَاجَهُ وَالدَّارِعِيُ ﴿ وَعَن ﴾ أَبْنِ عَبَاسٍ عَنِ النَّبِي صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ قَالَ السَّرِيكُ شَفِيعٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَابُنُ مَاجَهُ وَالدَّارِعِيُ ﴿ وَعَن ﴾ أَبْنِ عَبَاسٍ عَنِ النَّبِي صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ قَالَ السَّرِيكُ شَفِيعٌ وَأَبُو دَاوُدُ وَابُنُ مَاجَهُ وَالدَّارِعِيُ ﴿ وَعَن ﴾ أَبْنِ عَبَاسٍ عَنِ النَّبِي صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ قَالَ السَّرِيكُ شَفِيعٍ وَالدَّارِعِيُ اللهُ عَالَهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ قَالَ السَّرِيكُ شَفِيعٍ وَالدَّارِعِي اللهُ عَالَ السَّرِيكُ اللهُ عَالَهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ قَالَ السَّرِيكُ شَفِيعٍ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ قَالَ السَّرِيكُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمْ قَالَ السَّرِيكُ اللهُ عَالَهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمْ قَالَ السَّرِيكُ اللهُ عَالَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمْ قَالَ السَّرِيكُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمُ قَالَ السَّولَ اللهُ عَالَهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ الْعَلَيْهُ وَالْعَلَالُ اللهُ عَالِمُ الْعَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ الْعَلَيْهُ وَاللّهُ الْعَلَالُ اللهُ الْعَلَيْهُ وَاللّهُ الْعَلَالُولُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَالْمَالَ اللهُ الْعَلَيْهُ وَالْعَلَالُ اللهُ الْعَلَيْهُ وَالْعَلَالُ اللّهُ عَلَى الْعَلْمُ عَالِمُ الْعَلْمُ الْعُلْمُ الْعُلُولُ الْعُولِ الْعَلَالُ السَّوْلَ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعَلْمُ الْعُلْمُ الْعُلُمُ الْعُلْمُ الْعُلْم

ارض ليس لاحد فيها شرك ولا قسمة الا الجوار فقال النبي صلى الله عليه وسلم الجار احق بسقبه ــ وايضا ان تأويل الحديث خير من تأويل احاديث متعددة خصوصا حيث وردت بالفاظ مختلفة وسياقات متباينة وحديث اذا وقعت الحدود وان رواه جار عند البخاري وابو هريرة عند ابي داود وعثمان بن عفان عند مالك لكن مرجع جميمع طرقها الميسياق واحد واما احاديث الشفعة بالجوار فهيمتنوعةفمنها اخيارالصحابة بان النبي صلىالله عليه وسلم حكم بها ــ ومنها اخباره صلى الله عليه وسلم بها ابتداء ومنها ان الصحابة سألت النبي صلى الله عليه وسلم بسؤال لا يقتضي التأويل فأجابهم جوابا لا ينازع فيه الانجادل او مكابر فعند هذا كله لا محيص لنسا ان نذكر ما يقرر به قوله عليه فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة اى لا شفعة من جهة الشركة لان الشركة في نفس المبيع ارتفعت بالقسمة وتمييز الحدود والشركة في حق المبيع ارتفعت يصرف الطرق لا انه لا شفعة في تلك الحالة اصلا فان الشفعة من حيث الجوار باقية وآنما انتفت من جهة الشركة وقد قدمنا ان الشفعة لها اسباب ثلاثة فاذا انتفت من سبب لاتنتفى من كل وجه فتأمل ويحتمل انه اراد بوقوع الحدودوقوعها مع الفاصلة بين الحدن بطريق او نهر او غير ذلك فلا شفعة فيها اذًا بوجه من الوجوء والله اعلم (كذا في المواهب اللطيفة) قوله لا يمنع جار جاره الحديث قال الحافظالتوربشي رحمه الله تعالى هو عند جمع من العلماء على الندب والاستحباب من طريق المواساة وحسن الجوار ولو منعه فله ذلك ورآه آخرون على الوجوب والله اعلم (كذا في شرح المصابيح) قوله سبعة اذرع يعني اذا كان طريق بين ارضقوم ارادوا عمارتها فاناتفقوا على شيء فذاك وأن اختلفوا في قدره جمل سبعة أذرع هــذا مراد الحديث وأما أذا وجد طريق مسلوك وهو ـ اكثر من سبعة اذرع فلا مجوز لاحد ان يستولي على شيء منه لكن له عمــارة ما حواليه من الموات وتملك بالأحياء بحيث لا يضر المار بن والله اعلم (لمعات وطيبي) قمن ان لا يبارك فيه قال المظهر قمن اي حقيق يعني ييع الاراضي والدور وصرف ثمنها الي المنقولات غير مستحب لانها كثيرة المنافع قليلة الاقة لا يسرقها سارق ولا يلحقها غارة خلاف المنقولات فالاولى ان لاتباعوان باعبا فالاولى صرف ثمنها الى دار او ارمن والله اعلم (ط)

وَٱلشَّفْعَةُ فِي سَكُلِ شَيْءٌ رَوَاهُ إَلَيْرُمِذِيُ قَالَ وَقَدْ رُوِيَ عَنِ أَبْنِ أَبِي مُلَيْكَةً عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرْسَلًا وَهُو أَصَعُ ﴿ وَعَنَ ﴾ عَبْدِ اللهِ بْنِ حُبَيْشِ قَالَ قَالَ وَالنَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَطَعَ سِدْرَةً صَوَّبَ اللهُ رَأْسَهُ فِي النَّارِ رَوَاهُ أَبُودَاوُدَ وَقَلَ هَذَا الْحَدِيثُ مُخْتَصِرٌ يَعْنِي مَنْ قَطَعَ سِدْرةً فِي فَلاَةٍ يَسْتَظِلُ بِهَا أَبْنُ السَّبِيلِ وَٱلْبَهَامُمُ عَشْمًا وَظُلُمًا بِغَيْرِ حَقَّ يَكُونُ لَهُ فِيهَا صَوَّبَ اللهُ رَأْسَهُ فِي النَّارِ

الفصل التألث ﴿ عن ﴾ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ قَالَ إِذَا وَقَمَتِ ٱلْحُدُودُ فِي ٱلْأَرْضِ فَلاَ شُفْعَةَ فِيها وَلاَ شُفْعَةَ فِي بِثْرِ وَلاَ فَعُلِ ٱلنَّخْلِ رَوَاهُ مَالِكُ السَّاقَةِ وَللزارعة ﴾

الفصل الاول ﴿ عَن ﴾ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمْرَ أَنْ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(ط) قوله الشفعة في كل شيء اي من غير المنقولات او في كل شيء محتمل الشفعة والمدنى في كل عقار مشترك وقد مضى محتمه وشذ بعض فأثبت الشفعه في العروض والحيوانات ايضا (مرقاة) قوله صوب الله اي نكس وخفض رأسه في النار قبل المراد سدوة مكة لابها حرم اوسدرة مدينة بهى عن قطعها ليستظل بها ولئلا يتوحش من هاجر اليها _ ولعل وجه تحسيمها ان ظلها ابرد من ظل غيرها والافالحسيم غير محتص بها بل عام في كل عام في كل شجر يستظل بها الناس والبهائم (مرقاة) قوله من قطع سدرة في فلاة اي مفازة يستظل بها ابن السبيل اي المسافر _ والبهائم اي في اوقات الاستراحة غشا بفتح فسكون اي ظلها _ وظلها عطف تفسير وجمع بينها تأكيدا بفير حق بكون له فيها والمراد بالحق النفع وكان عروة رضي الله تعالى عنه يقطعه ويتخذ منه ابوابا في عقار محتمل للقسمة ولا فحل النخل لانه ليس بعقار في النهاية فحل النخل ذكرها تلقح منه ووجه تخصيصه بالمذكر ان القوم كانوا يتوارثون نحيلا ويقتسمونها ولهم فحل يلحقون منه نحيلهم فاذا باع احد نصيبه من تلك النخيل محقوقه من الفحال وغيره فلا شفعة للشركاه في الفحال اسم كونه عقارا ولانه لا يمكن قسمته — اعلم ان الشفعة واجبة عندنا في العقار وان كان مما لا يقسم كالحام والرحى ودليلنا قوله صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل شيء من عقار او ربعة الى غير ذلك من العمومات ولان الشفعة سببها الاتصال في الملك والحكمة دفع ضرر سوه الحار وانه ينتظم القسمين (كذا في المراقة واللمات)

﴿ باب المساقاة والمزارعة ﴾

قال تعالى افرأيتم ما تحرثون أأنتم تُزرعونه ام يحن الزارعون لو نشاء لجملناه حطاماً) وقال تعالى (وفي الارض قطع متجاورات وجنات من اعناب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد ونفضل بعضها

دَفَعَ إِلَى بَهُودِ خَبْبَرَ نَعْلَ خَبْبَرَ وَأَرْضَهَا عَلَى أَنْ يَعْتَمِلُوهَا مِنْ أَمُو اللهِمْ وَلِرَسُولِ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَعْ فَعَيْبُودَ أَنْ يَعْمَلُوهَا وَيَرْ رَعُوهَا وَلَهُمْ شَطْرُ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا ﴿ وَعنه ﴾ قَالَ كُنَّا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعْى نُخَابِرُ وَلاَ نَرَى بِذَلِكَ بَا مُسَا حَتَى زَعَمَ رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ أَنَّ النَّيِّ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعْى نُخَابِرُ وَلاَ نَرَى بِذَلِكَ بَا مَا حَتَى زَعَمَ رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ أَنَّ النَّيِّ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعْى

على بعض في الاكل ان في ذلك لا يات لقوم يعقلون) وقال تعالى (وارسلنا الرياح لواقح فالزلنــا من السهاء ماء فاسقينا كموه وما انتم له بخازنين) المساقاة هي ان يعامل انساناً على شجرة ليتعهدها بالستي والتربية علىان ما رزق الله تعالى من الثمرة يكون بينها بجزء معين و كذا المزارعة في الاراضي (ط ق) قوله دفع الي يهود خير نخل خير الحديث كانت خير مما فتح عنوة ولما ظهر عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم اراد اخراج اليهود منها فسألوه ان يقرهم على ان يعملوا على نصف ما يخرج منها من زرع او تمر فقال نقركم بهـا على ذلك إلهما شئنا فكانوا على ذلك زمن النبي صلى الله عليه وسلم وخلافة ابي بكر وصدرا من خلافة عمر رضي الله تعالمي عنهم حتى اجلاهم الى تماء وار محاء و كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قسم خير فأعطى ذوي السهان سهامهم وكان الشطر الذي يؤدونه الي رسول الله صلى الله عليه وسلم من جملة ما وقع من الخس ومن مال الفيء فان بعض قري خير سلمها اهلها على ان يأخذ منهم شطرها ويقرهم عليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نقركم ما شئنا ويعتملوها اي يسعوا فيها بما فيه عمارة ارضها وصلاح نخلها وتربية عمرها وينفقوا عليها من اموالهم وقد قال بظاهر هذا الحديث جمهور العلماء فاثبتوا المساقاة ولم ير آبو حنيفة رضي الله تعالى عنه عقد المساقاة صحيحًا وذكر في هذا الحديث انه لم يذكر فيه مدة معاومة بل قال نقركم ما شئنا وفي رواية نقركم ما ما اقركم الله وذلك بما لا بجوز فيالمعاملة وأنما استعمل اليهود في ذلك بدل الجزية ولم يكن يؤخذ عنهمالجزية يعني يهود خبر والشطر الذي كان يدفع اليهم أنما كان من طريق المعونة ليتقووا به على مساكلفوا من العمل وللامام أن يفعل ذلك أذا رأى فيه المصلحة وقصدنا أيراد تأويل الحديث عنده وتركنا ما سوي ذلك مرب الدلائل فلها كتب مفردة والله اعلم (كــــذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقال ابو بكر الرازي ونما يدل على أن ما شرط عليهم من بعض التمر والارض كان على وجه الجزبة أنه صلى أنه عليه وسلم لم يا مخذ منهم الجزية الى ان مات ولا ابو بكر الى ان مات ولا عمر الى ان اجلاهم ولو لم يكن ذلك جزية لاخذ منهم حين نزات آية الجزية والله اعلم (ق) قوله اعطى خبير اليهود الحديث اعلم هذه المعامله على مسلك الامام ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه كان خراج مقاسمة بطريق المن والصلح والحراج نوعان خراج وظيفــة وهو ان يوظف الامام عليهم كل سنة ويضع عليهم ما يطيق عليهم اراضيهم (والثاني) خراج مقاسمة وهو ان يشترط عليهم بعض ما يخرج كالنصف والثلث وبحو ذلك جزءاً شائعاً والدليل على ذلك انه عليه الصلاة والسلام لم يبين لهمالمدةولو كانت مزارعة لبينهالان المزارعة لا تجوز الا ببيان المدة واللهاعلم (كذا في الهدايةوشروحها) قوله كنا نخاير قال الامام النووي رحمه الله تعالى المخارة والمزارعة متقــاربتان وهما المعاملة على الارض بيعض ما يخرج منها من الزرع كالثلث والربع وغير ذلك من الاجزاء المعاومة لكن في المزارعة يكون البند من من مالك الأرض وفي المخابرة يكون البذر من العامل انتهى حتى زعم اي قال رافع بن خديج ان النبي

عَنْهَا فَقَرَ كُنَاهَا مِنْ أَجُلِ ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنَ ﴿ حَنْظَلَةَ بْنِ فَيْسِ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجِ قَالَ أَخْبَرَ نِي عَمَّايِ أَنَّهُمْ ، كَانُوا بُكُرُونَ ٱلْأَرْضَ عَلَى عَهْدِ ٱلنَّبِيِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كَنْبُتُ عَلَى ٱللهُ عَلَى ٱللهُ عَلَى ٱللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ا

صلى الله عليه وسلم نهى عنهافتر كناهاه ن اجل ذلك اي من اجل النهي قال ا ف بطال اختلف العلماء رحمهم الله تعالى في كرآء الارض بالشطر والثلث والربع فاجاز ذلك على وابن مسعود وسعد والزبير واسامة وابن عمر ومعاذ وخباب وهو قول ابن المسيب وطاوس وابن آي لبلي والاوزاعي والثوري وآبي يوسف ومحمد واحمدوهؤلاء اجازوا المزارعة والمساقاة وكرهت ذلك طائفة روي عن ابن عباس وابن عمر وعكرمة والنخمي وهو قول مالك واي حنيفة والليث والشافعيوا بيثور قالوا لاتجوز المزارعة وهوكراء الارض بجزء منها وبجوزعندهم المساقاة ومنعها أبو حنيفة وزفر فقالا لا تجوز المزارعة ولا المساقاة بوجه من الوجوء وقالوا المزارعة منسوخية بالنهي عن كراء الارض بمنا يخرج وهي اجبارة مجهولة لانه قد لا يخرج الارض شيئا واجاب ابو حنيفة عن حديث الباب بان معاملة النبي صلى الله عليه وسلم اهل خيبر لم يكن بطريق المزارعة والمساقاة بلكانت بطريق الحراج على وجه المن عليهم والصلح لانه صلى الله عليه وسلم ملكها غنيمة فاوكان اخذهاكلها جاز وتركها ق ايديهم بشطر ما يخرج منها فضلا وكان ذلك خراج مقاسمة وهو جائز كخراج التوضيف ولا نزاع فيه وانمسا النزاع في جواز المزارعة وقال أبو بكر الرازي في شرحه لمختصر الطحاوي ومما يدل على أن ما شرط من نصف الثمر والزرع كان على وجه الجزية أنه لم يرو في شيء من الاخبار أنه صلى ألله عليه وسلم أخذ منهم الجزية الى ان مات ولا أبو بكر الى أن مات ولا عمر رضى الله تعالى عنها ألى أن أجلام ولو لم يكن ذلك الأخسذ منهم الجزية حين نزلت آية الجزية والله اعلم (عمدة القاري) قوله كانوايكرون على عهدالني والله على بنبت على الاربعاء جمع ربيع وهو النهر الصغير الذي يستى المزارع قال القاضي رحمه الله تعالى معنى الحديث انهم كانوا يكرون الارض على أن يزرعه العامل ببذره ويكون ما ينبت على أطراف الجداول والسواقي للمكري أجرة لارضه وما عدا ذلك يكون للمكتري في مقابلة بذره وعمله أو بشيء يستثنيه صاحب الأرض كان يقول ما ينبت في هذه القطعة بعينها فهو للمكري وما ينبت في غيرها فهو للمكتري فنهانا الني صلى الله عليه وسلم عن ذلك لما فيهمن الخطر والغرر اذربما تنبت هذهالقطعةولاتنبت الاخرى فيفوز احدهما بكلماحصلويضيع حقالآخر بالسكلية فقلت لرافع فكيف هي اي المخابرة بالدرام والدنانير فقال ليسهما بأس اذ ليس فيه خطر وكانت بالتشديد الذي نهى بصيغة الحبول عن ذلك ما اي هو الذي لو نظر فيه ذووا الفهم بالحلال والحرام لم مجـيزو. لما فيه من المخاطرة أي الغرر والخطر قال التوربشي رحمه الله تعالى هذه زيادة على حــديث رافع بن خديج الدرجت في حديثه وعلى هــــذا السياق رواية البخاري ولم يتبين لي انها من قول يعض الرواة أم من قول البخاري (ق) قوله كنا اكثر اهل المدينة حقـــلا بِفتح المهملة وسكون القاف اي زرعاكان احــــدنا يكري

أَرْضَهُ فَيَقُولُ هَذِهِ ٱلْقَطْعَةُ لِي وَهَذِهِ لَكَ فَرْبَمَا أَخْرَجَتْ ذِهِ وَلَمْ تُخْرِجْ ذِهِ فَنَهَا مُمُ ٱلنِّبِي صَلَّى لللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنَّفَقَ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنَ ﴾ عَمْرُو قَالَ قَاتُ لِطَاوْسِ لَوْ تَرَ كُتَ ٱلْمُخَابِرَةَ فَا إِنَّهُمْ مَنْ عَمُونَ أَنَّ ٱلنَّهِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْهُ قَالَ أَيْ عَمْرُو إِنِّي أَعْطِيمِمْ وَأَعْيِنُهُمْ فَا إِنَّ عَمُونَ أَنَّ ٱلنَّهِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَنْهُ عَنْهُ وَلَكِنْ وَإِنَّ أَعْلَمُهُمْ أَخْبَرَ نِي يَعْنَى أَبْنَ عَبَّاسٍ أَنْ ٱلنِّي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ بَنْهَ عَنْهُ وَلَكِنْ قَالَ أَنْ يَمْذَكُمْ أَخَاهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ بَا خُذَ عَلَيْهِ خَرْجًا مَعْلُومًا مُثَّفَى عَلَيْهِ

ارضه فيقول اي احدنا هذه القطعة لي اي ما يحرج منها فهو لي وهذه لكاني جملك فريما إخرجت ذه ولمتخرج ذه رديمني فرعا تخرج هذه القطعة المستثناة ولم يحرج سواها او بالعكس فيفوز صاحب هذه بكل مما حصل ويضيع حق الاخر بالـكلية فنهام النبي صلى الله عليه و-لم عن ذلك أي لاندر المتضمن لاضرر والله أعــلم (ق) قوله لو تركت الخابرة اي لـكان حسناً او للتمني فانهم اي عامــة الناس يزعمون اي يقولون ويظنون ولا يتيقنون آن الني صلى الله عليه وسلم نهى عنه الضمير راجع الى المخارة بتأويل الزرع (ق) وقال الحافظ العينير حمسه إلله تمالي فيه أن اكراء الارض بجزء منها أي بجزء نما يخرج منها منهىعنه وهو مذهب،عطاءومجاهدومسروق والشعى وطاوس والحسن وابن سيرين والقاسم ىن عمد وبه قال أبو حنيفة ومالك وزفر واحتجوا في ذلك بحديث رافع بن حديبج وقال ابن حزم وبمن اجاز اعطاء الارض بجزء مسمى نما يحرج منهـــا ابو بكر وعمر وعثمان وعلى وانن عمر وسعد وابن مسعود وخباب وحذيفة ومعاذ رضي الله تعالىءنهم وهو قول عبدالرحمن بن يزيد بن موسى وابن ابي لبلى وسفيسان الثوري والاوزاءي وابي يوسف وعجسد بن الحسن وابن المنذر (كذا في عمدة القارى) قوله قـــال اي طاوس اي عمرو اي يا عمرو إلى اعطيهم واعينهم من الاعـــانة ـــــ وان أعلمهم أي أعلم أهل المدينة والصحابة الذين في زمنه أخبرني يعني يريد طاوس بأعلمهم أن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينه عنه اي عن كراء الارض على الوجه المذكور في حديث رافع ولكن قال اي النبي صلى الله عليه وسلم أن يمنح أحدكم أي أعطاء أحدكم أرضه أخاه خير له من أن يأخذ عليه خرجا أي اجرا معلومًا لاحتمال أن تمسك السماء مطرها أو الارض ريعها فيذهب ماله بغير شيء قال الحسافظ التوربشي رحمه الله تعالى احاديث المزارعة التي اوردها المؤلف ومايثبت منهاف كتب الحديث فيظو اهرها تبامنواختلاف وجملة القول في الوجه الجامع بينها أن يقال أن رافع بن خديسج سمع أحاديث في النهىوعللهامتنوعه فنظم سأثرها في سلك واحد فلهذا مرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وتارة يقول حدثني عمومتي واخرى اخبرني عباي والعلة في جمَّس تلك الاحاديث الهم كانوا يشترطون شروطاً فاسدة ويتما لمون على اجرة غير معلومة فنهوا عنها وفي البعض أنهم كانوا يتنازعون في كراء الارض حتى أفضى بهم الى النقابل فقال النبي صلى ألله عليه وسلم ان كان هذا شآنكم فلا تكروا المزارع وقد بين ذلك زيد بن ثابت في حديثه وفي البعض انه كره ان يا ٌخذ المسلم خرحاً معاوماً من اخيه على الارض ثم تمسك السهاء قطرها أو تخلفالارض ريعهافيذهب ماله بغير شيء فيتولد منه التنافر والبغضاء وقد تبين لنا ذلك من حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما من كانت له ارض فليزرعها الحديث وذلك من طريق المروءة والمؤاساة وفي البعض انه كره لهم الافتتان بالحراثة والحرص عليها

﴿ وعن ﴾ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَأَنَتُ لَهُ أَرْضُ فَلْبَرْرَعْهَا أَوْ
البَّهُ نَحْهَا أَخَاهُ فَا إِنْ أَبِي فَلْمُ مُسِيكُ أَرْضَهُ إُمْتُفَقُ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبِي أَمَامَةَ وَرَأَى سِكَةً وَشَيْمًا مِنْ آلَةِ ٱلْحَرْثِ فَقَلَ سَمِعْتُ ٱلنِّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَقُولُ لاَ يَدْخُلُ هَذَا بَيْتَ قَوْمِ وَسَيْمًا مِنْ آلَةِ ٱلدَّوْلُ لاَ يَدْخُلُ هَذَا بَيْتَ قَوْمِ إِلاَّ أَدْخَلَهُ ٱللهُ ٱللهُ آللهُ اللهُ اللهُولِ اللهُ ا

الفصل الثانى ﴿ عَن ﴾ رَافِع بَنِ خَدِيج عَن النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ زَرَعَ فِي أَرْضِ قَوْمٍ بِغَيْرِ إِذْنِهِمْ فَلَيْسَ لَهُ مِنَ ٱلزَّرْعِ شَيْءٍ وَلَهُ نَفَقَتُهُ رَوَاهُ الْتَرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ ٱلدِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

والتنرغ لها فتقعدهم عن الجهاد في سبيل الله وتفوتهما لحظ على الفنيمة والفيء ويدل عليه حديث ابي امامةرضي الله تعالى عنه والله أعلم وقال حجة الله على العالمين الشهير بولى الله بن عبد الرحم قدس الله سرهم قد اختلف الرواة في حديث رافع بن خديسج اختسلافا فاحشا وكان وجوم التابعين يعاملون بالمزارعة ويدل على الجواز حديث معاملة اهل خيبر واحاديث النهي عنها محمولة على الاجارة بما على الماذياناتاو قطءة معينة وهو قول رافع رضي الله تعالى عنه او على التنزيه والارشــاد وهو قول ابن عباس رضي الله تعالى عنه او على مصلحة خاصــة بذلك الوقت من جهة كثرة مناقشتهم في هذه المعاملة حينئذ وهو قول زيد رضي الله تعالى عنه والله أعلم(حجة الله البالغة)قولةمن كانت له ارض فليزرعها امر اباحة اي ينبغيله ان ينتفعها بانبزرعها او ليمنحها اي ليعطها عبانا اخاه لمزرعها هو لنفسه فان آني صاحب الارض عن الامرين فليمسك ارضه هـذا توبيخ لمن له مال ولم يحصل له منه نفع (ق) قوله ورأى سكة الواو للحال والسكة بكسر فتشديد الحديدة التي تشق وتحرث بها الارض وشيئًا اي آخر من آلة الحرث فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل هذا اي ما ذكر من آلة الحرث بيت قوم الا ادخله الله الذل قال النور بشتى رحمه الله تعالى اعا جعل آلة الحرث سببا للذل لان اصحابها يحتارون ذلك اما بالجبن في النفس او قصور في الهمة ثم ان اكثره ملزومون بالحقوق السلطانية في ارض الحراج ولو آثروا الجهاد لدرت عليهم الارزاق واتسعت عليهم المذاهب وجي لهم الاموال مكان مسأ يجبى عنهم قيلوقريب من هذا المعنى حديث العز في نواصي الحيل والذل في اذناب البقر والله اعــلم (ق ط) قوله فليس له من الزرع شيء يعني ما حصل من الزرع يكون لصاحب الارض ولا يكون لصاحب البذر الا يذره واليه ذهب احمد وقال غيره ما حصل من الزرع فهو لصاحب البذر وعليه نقصان الارض كذا ذكره بعض علما ثنا وقدال ابن الملك عليه اجرة الارض من يوم غصبها الى يوم تفريغها وككذا ذكره المظهر وَّلَّهُ نَفَقَتُهُ آخِرُ عَمَّاهُ وَقَيْلُ خَرْجُهُ بِعَدَ الْحَاصَلُ ﴿ قَ ﴾وقال الْحَافَظُ النَّور بشقرحه الله تعالى قيلان هذا الحديث لم يثبته علماء الحديث وكان البخارى يضعفه ورأى ان شريكا قد وم فيه وذكر انشريكاتفرد به عن ابي اسحق وتفرد به ابو اسحق عن عطاء وعطاء لم يسمع من رافع بن خدبج شيئًا ذكرذلك الخطابي في المعالم وقد روي الترمذي عن البخاري آنه سأله عن هذا الحديث فقال هو حديث حسن فالحديث ليس كما يقابل بالطعن

الفصل الثالث ﴿ عن ﴿ قَبْسِ بْنِ مُسْلِم عَنْ أَ بِي جَمْفَرُ قَالَ مَا بِأَلْمَدِينَةِ أَهْلُ بَيْتِ هِجْرَة إِلاَّ يَزْرَعُونَ عَلَى ٱلثَّلُثِ وَٱلرَّبُعِ وَزَارَعَ عَلَيْ وَسَمْدُ بْنُ مَالِكِ وَعَبْدُ ٱللهِ بْنُ مَسْمُودٍ وَعُبْرُ أَبْنُ عَبْدِ الْمَوْيِنِ وَٱلْمَاسِمُ وَعُرْوَةُ وَ آلُ أَ بِي بَكُر وَ آلُ عُمْرَ وَ آلُ عَلِي وَأَبْنُ سِيرِينَ وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْمَوْيِنِ وَٱلْمَاسِمُ وَعُرْوَةُ وَ آلُ أَ بِي بَكُر وَ آلُ عُمْرَ وَ آلُ عَلِي وَأَبْنُ سِيرِينَ وَقَالَ عَبْدُ ٱلرَّحْنِ بْنَ يَزِيدَ فِي ٱلزَّرْعِ وَعَامَلَ عُمْرُ ٱلنَّاسَ عَبْدُ ٱلرَّحْنِ بْنَ يَزِيدَ فِي ٱلزَّرْعِ وَعَامَلَ عُمْرُ ٱلنَّاسَ عَبْدُ ٱلرَّحْنِ بَنَ يَزِيدَ فِي ٱلزَّرْعِ وَعَامَلَ عُمْرُ ٱلنَّاسَ عَلَى إِنْ جَاءَوا بِٱلْبَدْرِ فَلَهُمْ كَذَا رَوَاهُ ٱلبُخَادِي عَلَى إِنْ جَاءَوا بِٱلْبَدْرِ فَلَهُمْ كَذَا رَوَاهُ ٱلبُخَادِي إِلَا لِبَدْرِ فَلَهُ مَا لَاجَارِهُ ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴿ عَن ﴾ عَبْدِ اللهِ بْنِ مُفَقَّلِ قَالَ زَعَمَ ثَابِتُ بْنُ الضَّمَّاكِ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْمُزَارَعَةِ وَأَمْرَ بِالْمُؤَا جَرَةِ وَقَالَ لاَ بَأْسَ بِهَا رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَجَمَ فَأَعْطَى الْحَجَّامَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَن ﴾ أبن عَبَّاسٍ أنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْحَجَّامَ أَجْرَهُ وَاسْتَعَطَ مُتَفَقٌ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ أبي هُرَيْرَةً عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَجْرَهُ وَاسْتَعَطَ مُتَفَقً عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

والانسكار ولكنه يؤول ليوافق الاصول التي تمسك بها الجبهدون فيحمل معناه على العقوبة والحرمان للغاصب والله اعلم قوله وعامل عمر الناس النع وصله ابن ابي شيبة عن ابي خالد الاحر عن يحيى بن سعيدان عمراجلي اهل بجران واليهود والنصاري واشترى بياض ارضهم وكرومهم فعامل عمر الناس ان همجاءوا بالبقر والحديد من عندهم فلهم الثلثان ولهمر الثلث وان جاء عمر بالبذر من عنده فله الشطر وعاملهم في النحل على ان لهم الجنس ولهالباقي وعاملهم في الكرم على ان لهم الثلثوله الثلثان وهذا مرسل واخرجه المبيهةي من طريق اسماعيل بن ابي حكيم عن عمر بن عبد العزيز قال لما استخلف عمر اجلى اهل نجران واهل فدك وتهاء واهسل خيبر واشترى عقارهم واموالهم واستعمل يعلى بن منية فاعطى البياض يعني بياض الارض على ان كان البذر والبقر والحديد من عمر فلهم الثلث ولعمر الثنشان وان كان منهم فلهم الشطر واعطى النخل والعنب على ان لعمر الثلثين ولهم الثلث وهذا مرسل ايضا فيتقوى احدها بالاخر والله اعلم (فتح المباري)

حير باب الاجارة كدٍ⊸

قال الله عز وجل (قالت احداهما يا ابت استأجره ان خير من استأجرت القوي الامين قال اني اريد أن انكحك احدى ابنى هاتين على ان تا جرني ثمانى حجج) وقال تعالى (فان ارضمن لكم فا توهن اجورهن) وقال تعالى (وشئت لا تخذت عليه اجرا) قوله نهى عن المزارعة وأمر بالمؤاجرة قال الطبي التعريف فيها للعهد فالمعنى بالمزارعة ما علم عدم جوازه وبالمؤاجرة عكس ذلك (طبي) قوله فا عطى الحجام اجره دل على اباحة اجارة الحجامة واستعط اي ادخل في انفه الدواء والسعوط بالفتح الدواء الذي يصب في الانف وفيه صحة الاستئجار

مَا بَعَنَ ٱللهُ نَبِيًا إِلاَّ رَعَى ٱلْغَنَمَ فَقَالَ أَصْحَابُهُ وَأَنْتَ فَقَالَ نَعَمْ كُنْتُ أَرْعَى عَلَى قَرَارِيطَ لِأَهْلِ مَكَةً رَوَاهُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيهِ وَسَلَمَ قَالَ اللهُ تَعَالَىٰ ثَلاَثَةً أَنَا خَصْمُهُمْ بَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ رَجُلُ أَعْطَى بِي ثُمَّ غَدَرَ وَرَجُلُ بَاعَ حُرًا فَأَ كُلَ اللهُ تَعَالَىٰ ثَلاَثَةً وَرَجُلُ أَسْتَا جَرَا فَاسْتَوْفَ مِنْهُ وَلَمْ يُعْطِهِ أَجْرَهُ رَوَاهُ ٱلبُخَارِيُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلُم مَرُوا عَامُ فِيهِمْ لَدِيغَ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبْنِ عَبَاسٍ أَنَّ نَفَرًا مِنْ أَصْحَابِ ٱلنَّبِي صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلُم مَرُوا عَامُ فِيهِمْ لَدِيغَ ﴿ وَعَنَ ﴾ أَبْنِ عَبَاسٍ أَنَّ نَفَرًا مِنْ أَصْحَابِ ٱلنَّبِي صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلُم مَرُوا عَامُ فِيهِمْ لَدِيغَ

وجواز المداواة والله اعلم (مرقاة) قوله كنت ارعى طي قرار يط لاهل مكة قال الحافظ التوربشي رحمه الله تعالى القيراط ذكرناه في باب الجنائز (هو نصف دانق وهو سدسالدرم) وانما ذكر ههنا القراريط لانه اراد مها قسط الشهر عن اجرة الرعية والظاهر أن ذلك لم يبلغ الدينار أو لم بر أن يذكر مقدارها استهانة بالحظوظ العاجلة او لانه نسي السكمية فيها ــ وعلى الاحوال فانه قال هذا القول تواضعاً لله تعالى وتصريحاً بمنته عليه وقد ♦تعمق بعض المنكلفة في تا ويله حتى أنى بما لا حقيقة له فقال لعل القراريط موضع بمكة وذلك قول لم يسبقاليه وأنما وقع في هذه المهواة حين استعظم أن يرعى ني أنه بالاجرة ولم يدر أن الانبياء أنما يتبرهون عن الاجرة فيها يعملونه لله فاعما ماكان سبيله الكسب فانهم كانوا يعتملون فيه ويكدحون ولم يزل الكسب سنتهم والتوكل حالهم مع ان نبينا صلى الله عليه وسلم تعانى الرعية قبل ان يوحى اليه ــ ولانه عمل ذلك العمل بالاجرة او رد العلماء هذا الحديث في باب الاجارة والله أعلم أننهي _ وقال المظهر قوله صلى الله عليه وسلم ما بعث الله نبيا الا رعى الغم .. علة رعيهم الغم انهم اذا خالطوا الغم زاد حلمهم فأنهم اذا صبروا علىمشقةرعيها ودفعوا عنهاالسبع الضارية واليد الخاطفةوعلموا اختلاف طباعها وعلى جمعها مع تفرقها فيالمرعىوالمشرب وعرفوا ضعفها واحتياجها الى النقل من مرعى الى مرعى ومن مسرح الى مسرح عرفوا مخالطة الناس مع اختلاف اصنافهم وطاعهم وقلة عقول بعضهم ورزانتها ــ فصيروا على لحوق المشقة من الامة اليهم فلا تنفر طباعهم ولا تمل نفوسهم بدعوتهمالي الدين لاعتياده الضرر والمشقة وعلى هذا شان السلطان مع الرعية والله أعلم (طبيي) قوله رجل أعطى بي أي عهد باسمي وحلف بي ـ او اعطى الامان باسمى ثم غدر اي نقضه ورجل باع حرا فاكل ثمنه زيد هذا القيد لمزيد التوبيخ ورجل استاءجر اجيرا فاستوفي منه اي ما اراد به من العمل ــ ولم يعط اجره وفي رواية ابن ماجه ولم يوفه اي لم يعطه اجره وافياً ــ والله اعلم (مرقاة وطيبي) قوله مروا بماء فيهم لديخ ــ قال الحافظ التوربشق رحمه الله تعالى اراد بالماء الحي النازلة عليه فاختصره وتقدير الكلام باهل ماء والحديث لا تعلقله باحكام الاجارة وفيه اختصار وقد روي هذا الحديث من وجوه كثيرة وفي بعض طرقه الفاظ تبين وجه الحديث فاستضافوه فلم يضيفوه رواه مسلم فيكتابه ومنه فاستضافوه فابوا ان يضيفوه رواه البخاري فيكتابه وفيسه ايضا فصالحوم على قطيع من الغنم فوجه الحديث ان اهل تلك السرية كانوا مرملين قد وجب على اهل المساء حقهم على ما صح منحديث عقبة بن عامر رضيالة.تعالى عنه قلنا يا رسول الله انك تبعثنا فننزل بقوم فلايقروننا فما ثرى فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نزلتم يقوم فا^مروا لسكم عا ينبغي للضيف فاقبلوا فانت لم تفعلوا فخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي لهم فابيح لهم اخذ ذلك عوضاً عن حقهم الذي منعوه ويدل على

أَوْ سَابِيمٌ فَعَرَضَ لَهُمْ رَجُلُ مِنْ أَهُلِ ٱلْمَاءُ فَقَالَ هَلْ فِيكُمْ مِنْ رَاقَ إِنَّ فِي ٱلْمَاءُ رَجُلاً لَدِيْفَا أَوْ سَابِيمٌ فَعَرَ أَنْ فِعَا أَنْهَا وَإِلَى أَصْحَابِهِ أَوْ سَابِيمًا فَأَنْ فَالُوا أَخَذْتُ عَلَى كَتِبَابِ اللهِ أَجْرًا حَتَى قَدِمُوا ٱلْمَدِينَةَ فَقَالُوا يَارَسُولَ ٱللهِ فَكَرَ هُوا دُلكَ وَقَالُوا أَخَذْتُ عَلَى كَتِبَابِ ٱللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَقَ مَا أَخَذْتُهُ عَلَيْهِ أَجْرًا عَلَى كَتِبَابِ اللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَقَ مَا أَخَذْتُهُ عَلَيْهِ أَجْرًا كَتَابِ اللهِ رَوَاهُ الْبَخَارِي ، وَفِي رَوَابَة أَصَبْتُمُ ٱقْسِمُوا وَأَصْرِبُوا لِي مَمَكُم ، سَهُمَا كَتَابُ ٱللهِ رَوَاهُ اللهِ عَلَيْهُ أَصْبَعُمُ ٱقْسِمُوا وَأَصْرِبُوا لِي مَمَكُم ، سَهُمَا

الفصل المُعَالَى ﴿ عن ﴾ خَارِجَهُ بْنِ ٱلصَّلْتِ عَنْ عَمِّهِ قَالَ أَفْبَلْنَا مِنْ عِنْدِ رَسُولِ ٱللهِ

صحة هذا التاءُويل قول ابي سعيد فصالحوم على قطيع من الغنم وقدكان أبو سعيد في تلك السرية. ولم يبكن الرقية علة لاستحقاقهم ذلك وآنها كانت ذريعة الى استخلاص حقهم وهذا المنىوما يشاكله هوالصواب فيتاويل هذا الحديث لئلا نخالف حديث عبادة بن الصامت رضي الله تمالي عنه وهو حديث صحيح ولفظه علمت ناسا من اهل الصفة القرآن والكاب واهدى الى رجل منهم قوساً فقلت ليست بال وارمى بها في سبيل الله واثبته فقلت يا رسول الله رجل اهدى الى قوسا بمن كنت أعلمه الكتاب والقرآن وليست بمال فارمي بها في سبيلالله قال ان كنت ثحب ان تطوق طوقا من نار فاقبلها (فان قبل) فاذا ما وجه قوله في حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنه أن أحق ما أخذتم عليه أجرا كتــاب ألله تعالى (قلماً) أراد به أجر الآخرة كان سؤالهم عن أخذ الاجر عليه فعرش بما هو الحقيقة وهذا النوع من الخطاب يسميه اهل البلاغة بتحويل الكلام ومن هذاالباب قوله صلى الله عليه وسلم الصرعة من يملك نفسه عند الغضب وقوله المحروب من حرب دينه (فان قيل) فماذا تصنع بحديث خارجة وهو في الحسان عقيب هذا الحديث وفيه فاعطوه مائة شاة (قلنا) ام يذكر في الحديث أنهم شارطوه على شيء وآنما كان متبرعا بالرقية فرقاه فبعد ما افاق المرقى اعطوه مائة شاة تكرمة له وهذا وجه الحديث ليوافق جديث عبادة فانه حديث صحيح وهذا الحديث لايقاومه في الصحة آه كلامه في شرح المصابيح قال الطبي رحمه الله تعالى في الحديث دليل على جواز الرقية بالقرآن وجواز اخذ الاجرة على تعليم القرآن وذهب قوم الى تحريمه واحتجوا بحديث عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه وهو قول الزهري واليحنيفة واسحق رحمهم الله تعالى اه واجــاب ابن الجوزي عن حديث ابي سعيد الخدري رضي الله تعــالي عنه ثلاثة اجوبة (احدها) ان القوم كانوا كفارا فجاز اخذ اموالهم (والثاني) ان حق الضيف واجب ولم يضيفوهم (والثالث) أنَّ الرقية ليست بقربة محضة فجاز آخذ الآجرة عليها وقال القرطبي ولا نسلم أنَّ جواز آخذ الآجر عَى الرقى بدل على جو از التملم بالاجروقال الطحاوي و مجوز الاجر على الرقي و ان كان يدخل في بعضه القرآن لا نه ليس **طىا**لناسان يرقي بعضهم بمضا و تعليم الناس القرآن بعضهم بعضا واجب لان في ذلك التبلبغ عن الله عز وجلواحتج اصحابنامحديث عبادة رضي الله تعالى عنهوبما رواه احمد عن عبدالرحمن بن شبلقال سمعت رسول اللمصلى الله عليه وسلم ـ يقول اقرأوا القرآن ولا تاء كلوا به ـ وبما رواه البرار في مسنده عن عبد الرحمن بن عوف عرفوعا نحوه ــ ويما رواه ابن عدي عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله غليه وسلم نحوه ــ ويما رواه ا بن ماجه عن ا بي بن كعب رضي الله تعالى عنه قال علمت رجلا القرآن فاهدى الى قوسًا فذكرت ذلك للنبي ا

صَلَّى ٱلله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَ نَبِنَا عَلَى حَيْ مِنَ ٱلْعَرَبِ فَقَالُوا إِنَّا ٱلْبِئْنَا ٱلْكُمْ قَدْ جَبُهُمْ مِنْ عَلَيْ الْعَرَبِ فَقَالُوا إِنَّا ٱلْبِئْنَا ٱلْكُمْ قَدْ جَبُهُمْ مِنْ عَلَيْ الْعَرْبَ فَإِنَّ عَنْدُنَا مَعَثُوهَا فِي ٱلْقَبُودِ فَقَلْنَا نَمَمْ قَالَ فَجَاوُا بَعْنَدُنَا مَعَثُوهِ فِي ٱلْقَبُودِ فَقَرَأْتُ عَلَيْهِ بِفَانِحَةِ ٱلْكَتَّابِ ثَلاَثَةَ ٱيَّامِ غُدُوةً وَعَشِيَّةً ٱجْمَعُ بُزَا فِي ثَمَّا أَنْفُلُ قَالَ اللَّهِ مِنْ عَقَالَ فَأَعْطَوْ فِي جُعْلًا فَقُلْتُ لاَ حَتَى أَسْأَلَ ٱلنَّيِّ صَلّى ٱلله ثُمَّ أَنْفُلُ قَالَ كُلْ فَلَقَدْ أَكَلْتَ بِرُفَيَةِ حَقَى رَوَاهُ ٱلله عَلَى الله عَلَيْ الله عَلَى الله الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله الله الله الله عَلَى الله ا

الفصل التالث ﴿ عن * عُنْبَةَ بْنِ ٱلْمُنْذِرِقَالَ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

صلى الله عليه وسلم ففال أن اخذتها أخذت قوساً من نار قال فرددتها ــ وبما رواه عثمان بن سعيد الدارمي عن ابي الدرداء رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اخد قوساً على تعلم القرآن قلده الله قوسا من نار وبما رواه البيهقي في شعب الايمان عن سليمان بن بريدة عن ابيــه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ القراآن ياء كل به الناس جاء يوم القيامة ووجهه عظمة ليس عليه لحم وبما رواه الـترمذي عن عمران بن حصين مرفوءا اقراوا القراآن وسلوا الله به فان من بعدكم يقراءُون القراآن يساءُلون الناس به والله اعلم (عمدة القاري) قوله فا تينا على حي آي قبيلة من العرب آي من احيائهم وقبائلهم فقالوا اي بعض أهل الحي أنا أنبئنا أي أخبرناأنكم قد جئنم من عند هذا الرجل أي الرسول صلى الله عليـــه وسام عَيرَ اي بالقرآن وذكر الله والله اعلم (ق) قوله مكانما انشط بصيغة المجهول اي اطلق ذلك الرجل من عقال اي حبل مشدود والمراد به انه زال عنه ذلك الجنون في الحال قال التوربشي رحمهالله تعالى يقال نشطت الحبل نشطاً اي عقدته وانشطته اي حللته وهذا القول اعني انشط من عقال يستعملونه في خسلاص الموثوق وزوال المكروه في ادنى ساعة (ق) قوله فاعطوني جولا اي اجرا فقلت لا اي لا آخذ، حتى اسأل النبي ﷺ فقال كل عطف طى محذوف اي ذهبت الى رسول الله صلى الله عليــه وسلم وسألنه فقال كل فلعمري لمن اكل برقية باطل جواب القسم اي من الناس من يأكل برقية باطل كذكر الكواكب والاستمانة بالجن لقد اكلت برقية حق اي بذكر الله وكلامه يهني من الناس من يرقى برقية باطل ويأخذ عليها عوضًا اما انت فقد رقيت برقية حق واخذت عليها اجرا والله اعلم (ق) قوله قبل أن يجف عرقه يقال جف الثوب يبس والمراد منه المبالغة في اسراع الاعطاء وترك الامطال في الايفاء والله اعلم قوله للسائل حق اي بسبب سؤاله فكانه اجرة له ويهذا الوجمه يناسب ايراده في هذا الباب والله اعلم (لمعات) قوله وان جاء على فرس قال ابن الاثير رحمه الله تعالى في النهاية السائل الطالب ومعناه الامر بحسن الغلن بالسائل اذا تعرض لك وأن لا تخيبه بالتكذيب والرد مع أمسكان فَقَرَأً طَلِيمَ حَتَى بَلَغَ قِصَّةً مُوسَىٰ قَالَ إِنَّ مُوسَىٰ عَلَيْهِ ٱلسَّلَامُ آجَرَ نَفْسَهُ ثَمَانَ سنِينَ أَوْ عَشَرًاعَلَى عِنَّةٍ فَوْجِهِ وَطَمَامِ بَطْنِهِ رَوَاهُ أَحْدُ وَأَبْنُ مَاجَه ﴿ وَعَن ﴾ عُبَادَةً بْنِ ٱلصَّامِتِ قَالَ قُلْتُ عَلَمْ سُولَ ٱللهِ رَجُلُ أَهْدُى إِلَى قَوْسًا مِّن كُنْتُ أُعَلِّمُهُ ٱلْكَتِابَ وَ ٱلْقُرْآنَ وَلَبْسَتْ عِالِي فَا قَبْلُهَا رَوَاهُ فَا مِنْ نَادٍ فَا قَبْلُهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَه اللهِ عَلَيْهَا فِي سَبِيلِ ٱللهِ قَالَ إِنْ كُنْتَ نُحِبُ أَنْ تُطُوقَ طَوْقًا مِنْ نَادٍ فَا قَبْلُهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَه

السرب الموات والشرب

الفصل الاول ﴿ عَن ﴾ عَائِشةَ عَنِ ٱلنَّبِيِّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ عَمَرَ أَرْضاً

الصدق اي لا تخب السائل وان رابك منظره وجاء راكباطي فرس فانه قد يكون له فرس ووراءه عائمة او دين يجوز ممه اخذ صدقة او يكون من الغزاة او من الغارمين والله اعلم (ق) قوله آجر نفسه تحسان سنين كا قال تعالى حاكياءى شعب عليه الصلاة والسلام (اي اريد ان انكحك احدى ابنق ها تين على ان تاجري تماني حجج) قال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تمالى من الناس من عتج بذلك في جواز عقد النكاح على منافع الحر وليس فيه دلالة على ما ذكروا لانه شرط منافعه لشعيب عليه السسلام ولم يشرط لها فهو بمنزلة من تروج امرأة بغير مهر مسمى وشرط لوليها منافع الزوج مدة معلومة فهذا اعا يدل على جواز عقد النكاح من غيير تسمية مهر وشرطه المولى وذلك يدل على ان عقد النكاح لا تفسده الشروط التي لا يوجبها العقد وجائز ان يكون النكاح جائزا في تلك الشريعة بغير بدل تستحقه المرأة فان كان كذلك فهذا منسوخ بشريعة الني صلى القد عليه وسلم (لذا في كتاب الاحكام) وقبل لهل النكاح جرى على معينة بمبر غير الحدمة المذكورة وهي اعا ذكرت على طريق المعاهدة لا المعاقدة ونقل من صاحب المدارك انه قال التروج على رعبي الغم جائز بالاجماع لانه قيام بامر الزوجية لا خدمة صرفة وروى ابن سماعة عن عمد أنه يجوز في الرعبي والله المعالم (كذا في روح المعاني) قوله على عفة فرجه اي لاجل عفاف نفسه وطعام بطنه قال الطبي كناية عن النكاح و تنبيه على انه بما المعاني ان يعدما لا لا كتساب العفة (ق) قوله وليست بمال اي عظم ريد ان القوس لم يعهد في التعارف ان تعدمن الاجرة او ليست بمال اقتنيه لابيع بل هي عدة فاري عليها في سبيل الله فقال ان كنت تحب ان تعلوق المحديث هذا دليل واضح لايي حيفة رحمه الله تعالى والله اعلى والله الحرق)

بر باب احياء الموات والشرب ﴾
قال تعالى (وجلعنا من الماء كل شيءحي) وقال تعالى (افرآيتم الماءالذي تشربون أأنتم الزلتموه من المزن الم نحن المنزلون لو نشاء جعلناه اجاجا فلولا تشكرون) وقال تعالى (ونبثهمان الماءقسمة بينهم كل شرب محتضر) وقال تعالى (لها شرب ولكم شرب يوم معلوم) الموات بفتح الميم والشرب بكسر اوله ... في المغرب الموات الارض الحراب وخلافه العامر وعن الطحاوي هو ما ليس بملك لاحد ولا هي من مرافق البلد وكانت خارجة البلد سواء قربت منه او بعدت والشرب بالكسر النصيب من الماء وفي الشريمة عبارة عن نوبة الانتفاع بالمسال سقياً للمزارع او الدواب واقد اعلم (ط ق) قوله من عمر ارضاً بتخفيف الميم وفي نسخة بتشديدها وفي بعض سقياً للمزارع او الدواب واقد اعلم (ط ق) قوله من عمر ارضاً بتخفيف الميم وفي نسخة بتشديدها وفي بعض

لَيْسَتْ لِأَحَدَ فَهُوَ أَحَقُ قَالَ عُرْوَةُ قَضَىٰ بِهِ عُمَرُ فِي خَلَافَتِهِ رَوَاهُ ٱلْبُخَارِيُ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَاصَمَ ٱلزُّبَيْرُ رَجُلاً مِن يَمُولُ لاَ حِي إِلاَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ رَوَاهُ ٱلْبُخَارِيُ ﴿ وَعَن ﴾ عُرُوةَ قَالَ خَاصَمَ ٱلزُّبَيْرُ رَجُلاً مِن الْأَنصَارِ فِي شَرَاحٍ مِن ٱلْحَرَّةِ فَقَالَ ٱلنَّبِيُّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْقِ يَازُبَيْرُ ثُمَّ أَرْسِلِ ٱلْمَا اللهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْقِ عَازُبَيْرُ ثُمَّ أَرْسِلِ ٱلْمَا اللهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلِّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلِّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلِّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلِي ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلِّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلِّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلِي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلِّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلِي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلِّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلِي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلِي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَعَنَا لَا اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَعَنَى عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ وَعَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ وَعَنْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ اللهُ

نسخ المصابيح أعمر بزيادة الف والمراد من أعمر أرضاً بالاحياء ليست أي تلك الأرض، الوكة لاحدبان بكون مواتهاً فهو اى العمامر احقيها كافي نسخة يعني بتلك الارضاكن بشرط اذن الامام له عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى لخبر ليس للمرء الا ما طابت به نفس امامه و بقوله صلى الله عليه وسلم لاحمى الالله ورسوله وفي رواية اي ذر من اعمر يضم الهمزة أي أعمره غيره وكان المراد بالغير الامام والله أعلم (مرقاة ولمعات) قوله لا حمى هومكان يحمى من الناس والماشية ليكثر كلاً م الا لله ورسوله قال القاضي كان رؤساء الاحياء فيالجاهلية يحمون المكان الخصيب لخيلهم وابلهم وسأثر مواشيهم فابطله صلى الله عليه وسلم ومنعه أن محمي آلا لله ورسوله عطي قوله خاصم الزببر رجلا في شراج قال النووي بكسر الشين المعجمة وبالجيم مسايل الماء واحدها شرجة مرت الحرة اي ارض ذات الحجارة السود فقال النبي صلى الله عليه و- لم اسق يا زير ثم ارسل الماء الى جارك فان ارض الزبير كانت أعلى من أرس الانصاري فقال الانصاري أن أي حكمت بذلك لاجل أن أو بسبب أن كان أي الزبير رضي الله تعالى عنه ابن عمتك قال الحافظ التوربشق رحمه الله تعالى قد اجترأ جمع من المفسرين بنسبة الرجل تارة الى النفاق واخرى الى اليهودية وكلا القولين زائغ عن الحق اذ قد صحانه كان انساريا ولم يكن الانصار من جملة اليهود ولوكان مغموصًا عليه في دينه لم يصفوه بهذا الوصف فانه وصف مدح والانصار وان وجد منهم من برمي بالنفاق فان القرن الاول والسلف بعدم تحرجوا واحترزوا ان يطلقوا على من ذكر بالنفاق واشتهر به الانصاري والاولى بالشحيـح بدينه ان يقول هذا قول ازله الشيطان فيه يتمكنه عندالغضب وغير ممتبدع من الصفات البشرية الابتلاء بامثال ذلك وألله أعلم (ق) قوله أسق يا زبير في شرح السنة قوله صلى الله عليه وسلم اسق يا زبير ثم ارسل الى جارك كان امرًا للزبير بالمعروف واخذا بالمسامحة وحسن الجوار بترك بعض حقه دون ان يكون حكما منه فلما رأى الانصاري يجهل موضع حقه امر صلى الله عليه وسلم ألزبير باستيفاء تمام حقه (ط) قولة لا تمنعوا فضل الماء لتمنعوا به فضل الكلاء مضي شرحه في الفصل الاول من باب صلى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَانَةٌ لاَ يُكَايِّمُهُمُ اللهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلاَ بَنْظُرُ إِلَيْهِمْ رَجُلُ حَلَفَ عَلَى سِلْعَة لَفَدْ أَعْطِي بِهَا أَكْثَرَ مِمَّا أَعْطِي وَهُو كَاذِبُ وَرَجُلُ حَلَفَ عَلَى بَهِنِ كَاذِبة بَعْدَ الْهَصْرِ لِيَعْقَدُ لَقَدُ أَعْلَى مَا عَلَيْهِ فَلَى مَا عَلَيْهِ وَمُو كَاذِب وَرَجُلُ مَنَع فَضْلِي كَمَا لِيَهُ عَلَيْهِ وَرَجُلُ مَنَع فَضْلِي كَمَا لِيَهُ اللهُ اللهُ اللهُ مَا مَعْمَل بَهَ أَلْمَا مُنَعْقَى عَلَيْهِ وَذُكْرَ حَدِيثُ جَابِرٍ فِي بَابِ الْمَنْهِي عَنْهَا مِنَ البُيُوعِ مَنْهَا مِنَ البُيُوعِ مَنْهَا مِنَ البُيُوعِ مَنْهَا مِنَ الْبُيُوعِ مَنْهَا مِنَ اللهُ مَنْ مَنْهُ لَهُ مُنْهِ وَذُكْرَ حَدِيثُ جَابِرٍ فِي بَابِ الْمَنْهِي عَنْهَا مِنَ البُيُوعِ مِنْهُ اللهُ مَنْهُ مِنْ اللهُ مُنْهَا مُنْهُ مَنْهُ مَنْهُ وَذُكُرَ حَدِيثُ جَابِرٍ فِي بَابِ الْمَنْهِي عَنْهَامِنَ الْبُيُوعِ مَنْهَا مِنَ الْبُهُ مَنْهُ مَنْ عَلَيْهِ وَذُكُونَ حَدِيثُ جَابِرٍ فِي بَابِ الْمَنْهِي عَنْهَا مِنَ الْبُيُوعِ مَنْهَا مِنَ الْبُهُ فَيْ اللهُ اللهُ مُنْهُ مَنْهُ لَهُ مَنْهُ مُ اللهُ مُنْهُ مُنْهُ مَنْهُ مَنْهُ مَا لَهُ مَنْهُ مُنْهِ مَنْهُ وَدُ كُونَ حَدِيثُ جَابِرٍ فِي بَابِ الْمَنْهِي عَنْهَا مِنَ الْبُهُمُ مُ مُنْهُ مُنْ وَرَجُلُ مُنْهُ مَلَى مَا مُنْهُ مُنْهِمُ اللهُ مُنْهُ مُنْهُمُ مُنْهُمُ مُنْهُ مُنْهُ مُنْهُ مُنْهُ مُنْهُمُ لَا مُنْهُمُ مُنْهُمُ مُنْهُمُ مُنْهُ مُنْهُمُ مُنْهُمُ الْهُ الْمُنْهُمُ مُنْهُمُ مُنْهُ مُنْهُمُ مُنْم

المنبى عنه من البيوع (ق) قوله لقد اعطى بها اكثر مما اعطى وهو كاذب كلا الفعلين على صيغة الحجهول اي طلب من هذا المتاعقيل هذا با زيد مما طلبته وقوله بعد العصر الماخص به لان الاعان المفلظة تقع فيسه وقوله لم تعمل يداك اي خرج بقدري لا بسعيك (طق) قوله من احاط حائطاً ظاهر الحديث يدل على ان الاحاطة كافية في التملك واليه ذهب احمد في اشهر الروايات عنه لكن يشترط ان يكن الحائط منيما مما بجرى العدادة عمله واكثر العلماء على ان التملك الما هو بالاحياء والتحجير ليس من الاحياء في شيء فالحديث محول على كون الاحياء للسكون واقد اعلم (لمات) قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقطع اي اعطي للزبير تخيلاقسال القاضي رحمه الله تعالى الاقطاع تعبين قطعة من الارض لغيره وفي شرح السنة الاقطاع نوعان محسب علماقطاع ألملك وهو الذي تعلك فيه بالاحياء كا من واقطاع ارفاق وهو الذي لا يمكن تملك ذلك الحل مجال كاقطاع الامام مقعدا من مقاعد السوق احدا ليقعد عليه للمعاملة ونحوها وكان اقطاع الزبير رضي الله تعالى عنه من الخس الاحل وقال المظهر النخل مال ظاهر العين حاضر النفع كالمعادن الطاهرة فيشبه ان يكون اتما اعطاء ذلك من الحس الذي مهملة و المكون من الموات الذي لم علكه احد فيتملك بالاحياء والله اعلم (طق) قوله اقطع لازبير حضر فرسه بضم مهملة و سكون معجمة اي عدوها ونصبه على حذف مضاف اي قدر ما تعدوعدوة واحدة فارسل معي معاوية الظاهر ان المراد بهومعاوية بن الحكم السلمي لامعاوية ان اي سهمان المناهرة المناهرة المناهرة النابي سفيان فانهمن مسلمة الفتحة وله قوله فارسل معي معاوية الظاهر ان المراد بهومعاوية بن الحكم السلمي لامعاوية ان الناهرة ما تعدوه وله قوله فارسل معي معاوية الظاهر ان المراد بهومعاوية بن الحكم السلمي لامعاوية ان المعتم معاوية من كوله ولم يقدر ان يمشي ثم رمى اي الزبير ضي المناهرة المناهرة المناهرة والمحتم المناه المناهرة المحتم المناهرة المناهرية ان المناهرية المناهرة المعتم معاوية الطاهرة المناهرة المناهرة المحتم المحتم المناهرة المحتم المحتم

رَسُولِ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَا سُتَقَطَعَهُ الْمَلْحَ الَّذِي بِمَا رَبِ فَأَ قُطَعَهُ إِيَّاهُ فَلَمَا وَلَى قَالَ فَرَجَعَهُ مِنْهُ قَالَ وَسَأَ لَهُ مَاذَا يُحْمَى مِنَ وَجُلُّ يَا رَسُولَ اللهِ إِنَّمَا أَفْطَعْتَ لَهُ الْمَاءَ الْفِيدُ قَالَ فَرَجَعَهُ مِنْهُ قَالَ وَسَأَ لَهُ مَا اللهِ مِنْ اللهِ عَلَى مِنَ اللهُ عَلَى مِنَ اللهُ عَالَمَ اللهِ وَاللهُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلُمُونَ شُرَكا فَي ثَلَاتٍ فِي الْمَاءُ وَالْمَاءُ وَالْمَاءُ وَالْمَاءُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلُمُ وَاللّهُ مَا اللهِ مُسْلِمٌ فَهُو لَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابُنُ مَا جَهَ ﴿ وَعَن ﴾ أسمر بن مُضَرّ سِ قَالَ أَنَبْتَ النّبِي وَالْمَاءُ مَلْى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَهُو لَهُ رَوَاهُ أَبُودَاوُدَ مَلّٰى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَهُو لَهُ رَوَاهُ أَبُودَاوُدَ مَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَهُو لَهُ رَوَاهُ أَبُودَاوُدَ مَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَهُو لَهُ رَوَاهُ أَبُودَاوُدَ مَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَهُو لَهُ رَوَاهُ أَبُودَاوُدَ مَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَهُو لَهُ رَوَاهُ أَبُودَاوُدَ مَعْمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَهُو لَهُ وَعَادِي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَهُو لَهُ وَاللّهُ مَا اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَا لَعْمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَا لَهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَلَو مُن أَدُودًا وَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَهُو لَهُ وَعَادِي اللهُ اللهُ وَاللّهُ وَسَلّمَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ الل

فاستقطعه اي طلبه وسأله ان يقطعه الملح اي معدن الملح الذي بمأرب موضع باليمن غسير مصروف فاسعف ملتمسه فاقطعه اي الملح آياه اي لظانه صلى الله عليه وسلم أنه نخرج منه الملح بعمل وكد فلما ولي أيادير قال رجل وهو الاقرع بن حابس التميمي على ما قاله الطيبى وقيل آنه العباس بن مرداس! رــولاللها نماأقطعت له الماء العد بكسر العين وتشديد الدال اي الدائم الذي لا ينقطعوالعد المهيأ قبال أي الرجل فرجعة منه يعسي لما تبين له أنه مثل الماء المهيأ رجع فيه ومن ذلك علم أن أقطاع المعادن أيما يجوز أذا كانت باطنة لاينال منهاشيء الا بتعب ومؤنة كالملح والنفط والفيروزج والكبريت ونحوها وماكانت ظاهرة بحصل المفصود منها من غيركد وصنعة لا يجوز اقطاعها بل الناس فيه شرع كالكلاء ومياه الاودية وان الحاكم أذا حكم ثم ظهر أن الحق في خلافه ينقش حكمه ويرجع عنه قال أي الراوي وسأله أي الرجل النبي صدلى ألله عليه وسلم ماذا يحمى عليَّ ا بناء المفعول واستاده الى ما استكن فيه من الضمير العائد الى ذا من الأراك بيان لما هو القطعــة من الارض ولعل المراد منه الارض التي فيها الاراك قال المظهر المراد من الحمَّى هنا الاحياء اذا لحمىالمتعارف لا يجوز لاحدُ ان يخصه قال اي النبي صلى الله عليه وسلم ما لم تنله بفتح النون اي لم تصله اخفاف الابلومعناهما كان يمعزل من المراعي والعارات وفيه دليل على ان الاحياء لا يجوز بقرب العارة لاحتياج البلد اليه لمرعى مواشيهم واليه الاشارة بقوله ما لم تبله اخفاف الابل اي ليكن الاحياء في موضع بعيد لا تصل اليه الابل السارحة (ق) قوله المسلمون شركاً في ثلاث في الماء بدل باعادة الجار والمراد المياه الستى لم تحدث باستنباط احدد وسعيه كاء الةني والآبار ولم يحرزني اناء او بركةاو جدول ما خوذ من النهر والكلاء ما ينبت فيالموات والناريريدمنالاشتراك فيها آنه لا يمنع من الاستصباح منها والاستضاءة بضوئها لكن للمستوقد أن يمنع أحذ جذوة منها لآنه ينقصهما ويؤدي الى اطفائها وقيل المراد بالنار الحجارة التي توري النار لا عنع اخذ شيءمنها اذا كات في موات والله اعــلم (ق) قولُه وعادى الارض بتشديد الياء المضمومة اي الآبنية والضياع القديمة التي لا يعرف لها مــالك نسبت الى عاد قومهُود عليه الصلاة والسلام لتقادم زمانهم للمبالغة يعني الحراب لله ورسوله معناء آنه يتصرف فيه الرسول والطلعة على مايراه و يستصو به ثم هى لكره في اي باعطائي ايا ها لكم بان اذنت وجوزت لكم ان تحيو هاو تعمروه مَرْحِ السُنَّةِ أَنَّ النَّيِّ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْطَع لِعَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْمُودِ الدُّورَ بِالْمَدِينَةِ وَهِيَ بَيْنَ ظَهْرَ انَيْ عِمَارَةِ اللهُ فَسَارِ مِنَ الْمَنَاذِلِ وَالنَّخْلِ فَقَالَ بَنُو عَبْدِ بْنِ زُهْرَةَ ذَكِّبْ عَنَّا ابْنَ أَمْ عَبْد فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَ الْبَعْثَنِي الله إذا إِنَّ الله لا يُقَدِّ سُ أُمَّةً لاَ يُوخَذُ لِيَصَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَ اللهُ عَلْمَ الْبَعْثِينِ اللهُ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى فِي السَّيْلِ الْمَهْزُورِ أَنْ بُهِ سَمَرَةً بْنِ جُنْدُبِ أَنَّهُ كَانَتُ لَهُ عَصَدَوْنَ نَعْلَ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى فِي السَّيْلِ الْمَهْزُورِ أَنْ بُهِ سَمَرَةً بْنِ جُنْدُبِ أَنَّهُ كَانَتُ لَهُ عَصَدَوْنَ نَعْلَ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى فِي السَّيْلِ الْمَهْزُورِ أَنْ بُهِ سَمْرَةً بْنِ جُنْدُبِ أَنَّهُ كَانَتُ لَهُ عَصَدَوْنَ نَعْلَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَ وَاللَّهُ لَهُ فَكَانَ سَمْرَةً يَرَدُ خُلُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَ وَلِكَ لَهُ فَطَلَبَ إِلَيْهِ النَّيْ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَلَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَكَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَلَ مَا لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَطَلَبَ إِلَيْهِ النِيْمِ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَ ذَلِكَ لَهُ فَطَلَبَ إِلَيْهِ النَّيْ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَ وَلَاكَ لَهُ فَطَلَبَ إِلَيْهِ النَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ فَي السَّيْمَ فَذَكَ وَلِكَ لَهُ فَلَكُ اللهُ فَاللّهُ اللّهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكُ وَاللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ

قوله اقطع لعبد الله من مسعود الدور بالمدينة قال القاضي يريد بالدور المنازل والعرصة الق اقطعهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ليبني فيها وقد جاء في حديث آخر انه صلى الله عليه وسنم اقطع المهساجرين الدور بالمدينة بين ظهراني عمارة الانصار اصله ظهري عمارتهم فزيدن الالف والنون المتوحة للسالغة والمعني بينها ووسطهات من المنازل والنخل بيان للدور وفيه دليل على ان الموات المحفوفة بالعمارات يجوز اقطاعها للاحياء فقال بنو عبد ابى زهرة حي من قريش كانت منهم ام الرسول صلى الله عليه وسنم و كانوا من المهاجرين نكب عنا بتشديد البكاف المكسورة أي أبعد وأصرف قال تعالى (أنهم عن الصراطلنا كيون) أي عادلون عن القصد أن أم عمد ايعبدالله ينمسعود قالوا ذلك استهامة قربه وسألوا الرسول صلى الله عايه وسلم ان يسترد منه ما اقطعه له فقال النبي صلى الله عليه وسلم فلم أي فلاي شيء أبتعثني الله افتعال من البعث أي ارسلني الله آذًا بالتنو بن أياذا لم اسو بين الضعيف والقوي في اخذ الحق من صاحبه وان ابن مسمود ضعيف قال القاضي اي انما بعثني الله تعالى لاقامة العدل والتسوية بين القوى والضعيف فاذا كان قومي يذبون الضعيف عن حقه ويم مونه فما الفائدة في ابتعاثي ان إلله لا يقدس امة اي لا يطهرها ولا يزكيها من الذنوبوالعيوب قوله في السيل المهزور المهزور واد ببني قريظة وقع في اكثر نسبخ المصابيح بالوصف معرفين باللام وفي بعضها بالاضافة مع تعريف المضاف اليه قال التوربشتي رحمه الله تعالى كلاها مصروف عن الوجه والصواب سيل مهزور بالاضافة بغير الف ولام فيها ـــ واجيب بان المهزورعلم منقول منصفة ـ والعلم كذلك يجوز فيه الوجهانالتعريف والتجريد كالحارث والعباس آن يمسك بصيغة المجهول أي الماء في ارضه حتى يبلغ الكعبين ثم يرسل الاعلى على الاسفل معناه أن النهر الجاري بنفسه من غير عمل ومؤنة يستقى الاعلى الى الكعبين ثم يرسل على منهو السفل منه (طيبي ولمعات) قوله عضد بفتحتين ويضم الثاني وبسكن اي طريقة من نخل قيل معناها اعداد من نخل قصار مصطفة والطربق الطوال من النخل وقبل الطريقة على صف واحد (مرقاة) قوله فكان سمرة يدخل عليه اي على الرجل فيتأذى به اي بدخوله قال الطبيي ذكر الاهل والتأذي دالان على تضرر الانساري من مروره فائني النبي عطائي فذكرذلك

فَأَ بِى فَطَلَبَ أَنْ يُنَاقِلَهُ فَأَ بِنِي قَالَ فَهَبَهُ لَهُ وَلَكَ كَذَا أَمْرًا رَغَبَهُ فِيهِ فَأَ بَى فَقَالَ أَنْتَ مُضَارُ فَقَالَ لِلأَنْصَارِيِّ أَذْهُبُ فَأَ قُطَعْ نَخْلَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَذُكِرَ حَدِيثُ جَابِرٍ مَنْ أَحْبَى أَرْضَا فَقَالَ لِلأَنْصَارِيِّ أَذْهُبُ فَا تُعْلَى أَرْضًا فِي بَابِ الْغَصْبِ بِرِوَابَةِ سَعِيدِ بْنِ زَبْدٍ وَسَنَذْ كُرُ حَدِيثَ أَبِي صِرْمَةً مَنْ ضَارًا أَضَرًا اللهُ فِي بَابِ الْغَصْبِ بِرِوَابَةٍ سَعِيدِ بْنِ زَبْدٍ وَسَنَذْ كُرُ حَدِيثَ أَبِي صِرْمَةً مَنْ ضَارًا أَضَرًا اللهُ لِيهِ فِي بَابٍ الْغَصْبِ بِرِوَابَةٍ سَعِيدٍ بْنِ زَبْدٍ وَسَنَذْ كُرُ حَدِيثَ أَيْهِ إِنِي صِرْمَةً مَنْ ضَارًا أَضَرًا اللهُ

الفصل التالث الماء والميلخ والنّار قالت قلت بارسول الله هذا الماء قد عرقاه فما بال الملح منعه قال الماء والميلخ والنّار قالت قلت بارسول الله هذا الماء قد عرقاه فما بال الملح والنّار ومن والنّار قال بالماء قد عرقاه من أعطى نارا فكا أما تصدّق بجميع ما أنضجت نلك النّار ومن أعطى ملحا فكأنّما تصدّق بجميع ما طببت نلك الملخ ومن سقى مسلما شرابة من أعطى مله حيث بوجد الماء فكأنّما أعنق رقبة ومن سقى مسلما شرابة من ماء حيث لا بوجد الماء فكأنّما رواه ابن ماجه

الب العطايا

اي الامر له فطلب اليه النبي صلى الله عليه وسلم اي سرة الي علسه الشريف ليبيعه قام بي امتنع فطلب ان يناقله اي ببادله بمثله في موضع آخر _ فام بي قال فيه له ولك كذا اي في الجنة من البساتين والحور والقدور والحبور والسرور امراً رغبه فيه اي قال له أمرامرغبا فيه اشعار بان الامركان بطريق الترغيب والاستشفاع لا بطريق الايجاب والا فكيف يتصور من سمرة التوقف في الامتثال والله اعلم (مرقات ولمات) قوله فام بي اى امتنع من هذا ايضا فقال انت مضار قال الظهر اي اذا لم تقبل هذه الاشياء فلست تريد الا اضرار الناس ومن يريد المنزار الناس جاز دفع ضرره ودفع ضررك ان يقطع شجرك فقال للانصاري اذهب فاقطع نحلة ولعله انما امر الانساري بقطع النخل لما تبين له ان محرة يضاره لما علم ان غرسها كان بالعارية والله اعلم (كذا في المرقاة) الانساري بقطع النخل لما تبين له ان محرة يضاره لما علم ان غرسها كان بالعارية والله علم (كذا في المرقاة) قوله فما بال المنطق المن المناز اي ليس كذلك امر الملح والنار قال ياحميراء النح قال الطيبي فاجابها بما اجاب صلى الله حليه ومن عن الاسلوب الحكيم اي دعي عنك هذا وانظري الى من يفوت على نفسه هذا الثواب الجزيل عند المنع من هذا الامر الحقير الذي يعبام به والله اعلم (مرقاة)

🙀 باب العطايا 🦖

قال الله عز وجل (هذا عطاءنا فامنن او امسك بغير حساب) وقال تعالى (ان اعطوا منهارضوا وان لم المعطوا منهارضوا وان لم المعطوا منها المعطوا منها المعطوا منها المعطوا منها المعطوا منها المعطون على المعطون على المعطون على المعطون المعطون على المعطون المعطون

الفصل الدول عن عَنْ مَا أَنْ عَمْ عَمْ أَنْ عَمْ عَمْ أَنْ عَلَى مَنْ وَلِيهَا فَي الْفَعْرَاء وَفِي اللّهِ اللّهِ عَمْ عَمْ أَنْ عَمْ أَنْ عَمْ أَنْ عَلَى مَنْ وَلِيهَا أَنْ بَأَ كُلّ مَنْهَا بِالْمَعْرُ وَفِي اللّهِ الْعُمْرَ عَلَى مَنْ وَلِيهَا أَنْ بَأَ كُلّ مَنْهَا بِالْمَعْرُ وَفِي أَوْ يُطْعِمْ غَيْرَمُتُمُو لَلْ وَالسّبِيلِ وَالسّبِيلِ وَالضّهِ فَي لَا جُنَاحٍ عَلَى مَنْ وَلِيهَا أَنْ بَأَكُلُ مَنْهَا بِالْمَعْرُ وَفِي أَوْ يُطْعِمْ غَيْرَمُتُمُو لَى وَالسّبِيلِ وَالْمَ مِنْ وَلِيهَا فَى مَا لَا مِنْ عَيْرَ مُتَافِق وَالْ إِنْ الْفُهُ وَى عَلَى مَنْ وَلِيهِ عَلَى مَنْ وَلِيلُهِ عَلَى مَنْ وَالْمَا لِمَا لَا مَا لَا مِنْ عَنْ عَلَى مَنْ وَلَا إِنْ الْفُهُمْ وَى عَلَى مَنْ وَالْمَا لِمَا لَا مَا لَا مَنْ عَلَى مَنْ وَلْ اللّهِ عَلْمَ اللّهُ عَلَى مَنْ وَالْمَا لِلْمُ لَا عَمْ عَلْمُ وَالْمَالِمُ اللّهُ مَا لَا لَا مُوالْمُ اللّهُ مَا لَا إِنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَمِن اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَا لَا لَا مُعْرَادُ وَالْمُ اللّهُ مَا لَا لَا لَا اللّهُ مَا لَا لَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ

ما لا يتيقن آنه حرامفله اخذه (وقال/لا خرون) الاولى أن لا يأخذ ما لا يتيقن آنه حلال لان الاغلب في هذا العصر على اموال السلاطين الحرام والحلال في ايديهم معدوم وعزيز (وقال قوم) ان صلات السلاطين تحل لانفى والفقير أذا لم يتحقق أنها حرام وأنما التبعة على المعطى قانوا لأن النبي صلى الله عليه وسلم قبل هدية المقوقس ملك الاسكندرية واستقرض من اليهود مع قوله تعالى (اكالون للسحت) قالوا وقد ادرك جماعة من الصحابة رضى الله تعالى عنهم ايام الظلمة واخذوا منهم فمنهم ابو هريرة وابن عباس وابن عمر وغيرهم رضي الله تعالى عنهم (وقال آخرون)لا يحل من اموالهمشيءلا لغنيولا لفقير اذ هم موسومون بالظام والغالب من مالهمالسحت والحراموالحكم للغالب فيلزم الاجتناب (وقال آخرون)ما لا يتيقن انه حرام فهوحلال للفقير دون الغني الا أن يعلم الفقير أن ذلك عين الفصب فليس له أن يأخذه الالبرده على مالكه ولاحرج على الفقير أن يأخذ من مال السلطان لانه ان كان من ملك السلطانفاءطىالفقير فله اخذه بلاريب وان كان منمال فيء او خراج او عشر فللفقيرفيه حق وكذلك لاهل العلمقال علي بن ابي طالب كرم الله وجهه من دخل الاسلام طائعاوقر أالقرآن ظاهرا با فله فيبيتالمالكل سنةماثنا درم وروي ماثنا دينار اننم ياخذهافيالدنيااخذها فيالعقبى واذاكان كذلك فالفقير والعالم باخذان حقيها قانوا واذا كان المال مختلطا بمال مفسوب لا يمكن تمييزه او مفسوبا لا يمكن رده علىالمالك وورثته فلا مخلص للسلطان منه الا بان يتصدق به وماكان الله ليأمره بالصدقة على الفقير وينهي الفقير عنقبوله او يآذن الفقير في القبول وهو حرام عليه فاذا للمقير ان يأخذ الا من عين الفصب والحرام فليسله اخذه والله إعلم (ق) قوله لم أصب قط ما لا أنفس أي اعز واجود منه قال النووي فيه دليل طيصحة اصل الوقفوانه عنالف لشوائب الجاهلية وقد اجمع المسلمون على ذلك وفيه ان الوقف لا يباع ولا يوهب ولا يورث واعسا ينتفع به بشرط الواقف وفيه صحة شروط الواقف وفضيلة الوقف وهي الصدقة الجارية وفي شرح السنة فيسه دليل طي ان من وقف شيئًا ولم ينصب له قما معينا جاز لانه قال لا جناح على من وليها ان يأ كل منها ولم يعين لَمَا قَمَا وَفِيهُ دَلِيلٌ عَلَى انْهُ بَجُورُ لِمُواقِفُ أَنْ يُنتَفَعُ بُوقِفُهُ لَانَهُ الْإِنَّا لَا كُلّ لمَنْ وَلَيْهُ وَقَدْ يُلِّيهُ الواقف قولهُ وقى القربي المراد اقارب رسول الله صلى الله عليه وسلم او اقرباء نفسه وفي الرقاب المراد به المكاتبون اي في اداء ديونهم وقوله متمول اي مدخر حال من فاعل وليها غير متأثل مالا اي غير جامع لنفسه رأس مال (ق ط)

﴿ وعنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْمًا رَجُلِ أُعْمِرَ عُمْرُى لَهُ وَلِيَقِيهِ فَا إِنَّهَ لِلَّذِي أَعْطَى عَطَا ۗ وَقَعَتْ فَيِهِ ٱلْمَوارِيثُ مُتَّفَى عَلَيْهِ لِلَّذِي أَعْطَى عَطَا ۗ وَقَعَتْ فَيِهِ ٱلْمَوارِيثُ مُتَّفَى عَلَيْهِ لِلَّذِي أَعْطَى عَطَا ۗ وَقَعَتْ فَيهِ ٱلْمَوارِيثُ مُتَّفَى عَلَيْهِ لِلَّذِي أَعْطَى عَطَا ۗ وَقَعَتْ فَيهِ ٱلْمَوارِيثُ مُتَّفَى عَلَيْهِ لِلَّذِي أَعْطَى عَطَا ۗ وَقَعَتْ فَيهِ ٱلْمَوارِيثُ مُتَّفَى عَلَيْهِ وَعَنْهُ إِنَّا اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقُولَ فِي اللَّهُ وَلِي اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَا إِنَّا اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلِي اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَا عَلَا عَلَا عَا عَلَى الللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَمْ عَلَيْ

الفصل المثانى ﴿ عن ﴾ جَابِرِ عن النِّبيِّ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لاَ تُرْفِبُوا

قوله العمري جائزة قال الحافظ ابن الاثير رحمه الله تعالى قد تكرر ذكر العمري والرقبي في الحديث يقال اعمرته الدار عمري ايجملتها له يسكنها مدة عمره فاذا مات عادت الي وكذاكانوا يفعلون في الجاهلية فابطل ذلك النبي صلى الله عليه وسلم وأعلمهم أن من أعمر شيئًا أو أرقبه في حياته فهو لورثته من بعدهوقدتعاضدت الروايات على ذلك والفقهاء فيه مختلفون فمنهم من يعمل بظاهر الحديث ويجعلها تمليكا ومنهم من يجعلها كالعارية ويتا ول الحديث (كذا في النهاية) وقال الحافظ النور بشتي رحمه الله تعالى العمري اسم من اعمرته الشيء أي جعلته له مدة عمره او مدة عمري وكانوا يرون انها ترجع بعد وفاة المعمر الى المعمر قال لبيد : ﴿ وَمَا المال الا معمرات ودائع 🧩 هذا قول اهل اللغة والى معناه يذهب بعض أهل العلم يرى أن العمري تمليك المنفعة دون تمليك الرقبة والا كثرون على أن العمري أسم من أعمرتك الشيء أي جعلته لك مدة عمرك وعلى أنهسأ لا ترجع الى المعمر لانه اوجب الملك في الحال وعلق الفسخ نخطر فلا عبرة به ويصير حكمه بعد موت المعمر كحكم سائر امواله وبدل على صحة ما ذهبوا اليه الحديثان المتعاقبان بعد هذا الحديث عن جار رضي الله تعالى عنه (كذا في شرح المصابيح) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى ذهب الجمهور الى أن العمري تمليك للرقبة وهو قول ابي حنيفة والشافعي في الجديد واحمدوسفيان الثوري وابيعبيد وآخرين وهو قول جابر تنعبدالله وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وعلى بن ابي طالبوروي عن شريحومجاهد وطاوس والثوريوذهب مالك الى أنه أيما علك المفعة فقط فعلى هذا ترجع إلى المعمر أذا مأت المعمر عن غير وأرث أو أنقرضت ورثته ولا يرجع الى بيت المال والله اعلم (كذا في عمدة الفاري) قوله ان العمرى ميراث لاهلها أي لاهل العمرى يعني المعمر له وفيه أن العمرى تمليك الرقبة والمنفعة ففيه حجة على مالك رحمه ألله تعالى في قوله العمرى تمليك المنافع دون الرقبة وروى الطهراني بسند صحيح عن زبد بن نابت ولفظه العمري والرقبي سبيلها سبيل الميراث (ق) قوله أعارجل أعمر على بناء المفعول عمرى مفول مطلق له أي للرجل ولعقبه فانهاأ __ العمرى لذي اعطيها بصيغة المجهول لآ ترجع الى الذي اعطاها الحديث والمعنى انها صارت ملكا للمدفوع اليه فيكون بعد موته لوارثه كسائر املاكه ولا ترجع الى الدافع كما لا يجوز الرجوع في الموهوب واليه ذهب ابو حنيفة. والشافعي سواء ذكر العقب او لم يذكره (ق) قوله آنما العمري التي اجاز رسول الله صلىالله عليه وسلم مي آن يقول هي لك ولعقبك دهب جمهور اهل العلم الي ان العمرة جائزة وتمليك للرقبة سواء اطلق ام اردف بانه لعقبك او ورثنك بعدك لما روي عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العمرى ميراث لاهلهـــا فانه اطلق ولم يقيد (ق) قوله لا ترقبوا من الارقاب هو ان يقول الرجل للرجل قد وهبت لك هــذه الدار

وَلاَ نُعْمِرُوا فَمَنْ أَرْفِبَ شَيْئًا أَوْ أَعْمِرَ فَهِيَ لِوَرَثَتِهِ رَوَاهُ أَبُودَاوُدَ ﴿ وعنه ﴾ عَنِ ٱلنِّبِيِّ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعُمْرِٰى جَائِزَةٌ لِأَهْلِهَا وَٱلرُّفْنِيٰ جَائِزَةٌ لِأَهْلِهَا رَوَاهُ أَجْمَـدُ وَٱلْتَرْمَذِيُ وَأَبُودَاوُدَ

فان مت قبلي رجعت الى وان مت قبلك فهي لك وهي فعلى من المراقبة لان كل واحد منها يرقب موتصاحبه والفقياء فيه مختلفون منهم من بجعلها تمليكا ومنهم من مجعلها كالعارية (كذا في النهاية) وقال الامام السكاشاني رحمه الله تعالى في البدائع اذا قال احد جملت هذه الدَّار لك رقبي او قال هذه الدار لك رقبي فهي عارية له في يده له أن يا خذها منه متىشاء وهذا قول أبي حنيفةو محمدر حمها ألله تعالى وقال أبو يوسف رحمه ألله تعالى هذا هية وقوله رقبي باطل واحتج بما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم اجــاز العمري والرقبي ولان قوله داري لك تمليك المعن لا تمليك المنفعة ولما قال رقسي فقد علقه بالشرط وآنه لا محتمل التعليق فبطل الشرط وبقي العقد صحيحاً ولهذا لو قال داري لك عمرى تصح الهبة ويبطل شرط المعمر كذا هــذا واحتجا بها روى الشعبي عن شريح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أجاز العمري وأبطل الرقبي ومثلها لا يكذب ولانقوله داري لك رقبي تعليق النمليك بالحطر لان معنى الرقبي أنه يقول أن من أنا قبلك فهي لك وأن من أنت قبلي فهي لي سمي الرقبى من الرقوب والارتقاب والترقب وهو الانتظار لان كلواحد بنتظر موت صاحبه قبل موته وذلك غير معاوم فكانت الرقبي تعليق النمليك بامر له خطر الوجود والعسدم والتمليكات بما لاتحتمل التعليق بالحطر فلم تصح هبة وصحت عارية لانه دفع اليه واطلق له الانتفاع به وهذا معنى العارية وهذا بخلاف العمرى لان هناك وقع التصرف تمايكا للحال فهو بقوله عمرى وقت التمليك وآنه لا يحتمل التوقيت فبطلوبتي العقد على الصحة ولا حجة له في الحديث لان الرقبي تحتمل أن تكون من المراقبة وهي الانتظار وعتمل أن تكون من الاقارب وهي هبة الرقبة فان اربد مها الاول كان حجة له وان اربد مها الثانيلا يكون حجة لان ذلك جائز فلا يكون حجة مع الاحتمال او محمل على الثاني توفيقا بين الحديثين وبهذا تبين ان لا اختلاف بينهم في الحقيقــة أن كان الرقبي والارقاب يستعملات في اللغة في هبــة الرقبــة وينبغي أن ينوي فأن عني به هبة الرقبة يجوز بلا خلاف وأن عني به مراقبة الموت لا يجوز بلا خلاف أنتهى قوله ولا تعمروا من الاعهار قــال بعض الشراح من عامائنا هــذا نهي ارشاد يعني لا تهبوا اموالكم مدة ثم تا خذونها بل اذا وهبتم زال عنكم ولا يرجعاليكم سواء كان بلفظالهبةاو العمرى او الرقبى فمن ارقب شيئا او اعمر بصيغة المفعول فيهما فهي اي العمرى اوالرقبى لورثتمه قال الطيبي يعني لا ترقبوا ولا تعمروا ظنا منكم واغترارا ان كلا منها ليس بتمليك للمعمر له فيرجع اليكم بعد موته وليس كذلك فان من ارقب شيئا او اعمر فهي لورثة المعمر له وهذا يحقق ما ذهب اليه الجمهور في أن العمري للمعمرله وأنه علكها ملكا تاما وتكون لورثته بعدهو يؤيده الحديث الذي يليه في الفصلالثالث (ق)قوله لا ترقبوا ولا تعمروا واخرج النسائي عن ابن عمر مرفوعا لا عمرى ولارقبي فمن اعمر شيئاً أو أرقبه فهو له حياته ومماته قال عطاء هو للآخر أنتهى أي لا ينبغي فعلمها نظراً إلى المصلحة أي لا رجوع للواهب فيها والله اعلم (كذا في حاشية السندي على النسائي) قوله العمري جائزة لاهلها والرقبي جَائزة لاهلها قال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى ترجم الامام البخارى رحمه الله تعالى في صحيحــه بالعمرى والرقبىولم يذكر الا الحديثين الواردين فيالعمرى وكانه برىانههامتحدا الممني وهو قول الجمهور ومنع الرقبي

الفصل الثالث ﴿ عن ﴾ جَابِرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَآيَهِ وَسَلَّمَ أَمْسِكُوا أَمْوَ الَكُمْ عَلَيْكُمْ لاَ نُفْسِدُوهَا فَا إِنَّهُ مَنْ أَعْمَرَ عُمْرُى فَهِيَ لِلَّذِي أَعْدِرَ حَبَّاوَمَيْتَا وَلِعَقِبِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ بَابِ ﴾ ﴿

مالك وابو حنيفة ومحمد ووافق ابو يوسف الجمهور وقد روي النسائي باسناد صحيح عن ابن عباس موقوفا العمرى والرقبى سواء واله من طريق اسرائيل عن عبد الكريم عن عطاء قال بهى رسول الله صلى الله علميه وسلم عن العمرى والرقبى قلت ومنا الرقبى قال يقول الرجل للرجل هي لك حياتك فان فعلتم فهو جائز واحرج عن ابن عمر لا عمرى ولا رقبى فمن اعمر شيئا او ارقبه فهو له حياته ومحاته ورجال اسناده تقاتواقد اعلم (فتح البارى) قوله العمرى جائزة الحدث الظاهر انه ما كارت مقصود العرب بالعمرى والرقبى الا تعلمك الرقبة بالشرط المذكور فجاء الشرع عراغمتهم فصحح العقد على نعتالهية المحمودة وابطل الشرط المضاد لذلك فانه يشبه الرجوع في الهبة وقد صح النهي عنه وشبه بالسكاب يعود في قيئه وقد روسيك النسائي عن ابن عباس مرفوعا العمرى لمن اعمرها والرقبى لمن ارقبها والعائد في هيته كالعائد في قيئه فقد روسيك النسائي عن العقد مثل الرجوع الطاريء بعده فهى عن ذلك وامر ان يبقيها مطلقا او يخرجها طلقا فان اخرجها علىخلاف رضي الله تعالى عنها والله اعلم (كذا في فتح الباري) ويؤيده ما اخرجه النسائي عن جسار ان رسول الله رضي الله تعالى عنها والله اعلم (كذا في فتح الباري) ويؤيده ما اخرجه النسائي عن جسار ان رسول الله من اعمر عمرى فهي للذي اعمر عمرى له ولعقبه في له بناة لا يجوز للمعطى منها شرط و لا ثنيا انتهى قوله من اعمر عمرى فهي للذي اعمر بصيفة المفعول حيا وميتا قال النووي رحمه الله تعالى اعلمهم ان العمرة هيسة صحيحة ماضية يملكها الموهوب ملكا تاما لا تعود الي الواهب ابدا واذا علموا ذلك فمن شناء اعمر ودخل فيها بصيرة ومن شاء تركها لانهم كانوا يتوهمون الهاكالعارية يرجع فيها والله اعلم (ط)

قوله ليس لنا مثل السوء بفتح اوله وضمه قيل اى ليس لاهل ملتنا ان يفعل عا عثل به مثل السوء وقال القاضي رحمه الله تعالى اي لا ينبغي لنايريدبه نفسه والمؤمنين ان نتصف صفة ذميمة يساهمنافيها اخس الحيوانات في اخس احوالها وقد يطلق المثل في الصفة الغريبة العجيبة الشأن سواء كان صفة مدح او ذم قال تعالى (للذين

بِهِ إِلَىٰ رَسُولِ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِي نَعَلْتُ ٱبنِي هٰذَا عُلَامًا فَقَالَ أَكُلُّ وَلَدِكَ فَعَلْتَ مِثْلَهُ قَالَ لَا قَالَ لَا قَالَ فَارْجِمهُ ، وَفِي رَوَابَةٍ أَنَّهُ قَالَ أَيْسُرُكَ أَنْ بَكُونُوا إِلَيْكَ فِي ٱلْمِرْ سَوَا ۚ قَالَ بَلَى قَالَ بَلَى قَالَ فَلاَ إِذَا ، وَفِي رَوَابَةٍ أَنَّهُ قَالَ أَعْطَانِي أَبِي عَطِيَّةً فَقَالَتْ عَمْرَةُ بِنْتُ رَوَاحَةً لاَ أَرْضَىٰ حَتَى تُشْهِدَ رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَ قَى رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَ قَى رَسُولَ ٱللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِي أَعْطَيْتُ ٱبنِي مِنْ عَمْرَةً بِنْتِ رَوَاحَةً عَطِيَّةً فَأَ مَرَ تَنِي أَنْ أَشْهِدَكَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِي أَعْطَيْتُ الْبَيْ مِنْ عَمْرَةً بِنْتِ رَوَاحَةً عَطِيَّةً فَأَ مَرَ تَنِي أَنْ أَشْهِدَكَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِي أَعْطَيْتُ اللهُ عَلَيْهِ مِنْ عَمْرَةً بِنْتِ رَوَاحَةً عَطِيَّةً فَا مَرَ تَنِي أَنْ أَشْهِدَكَ عَلْمَ وَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِي أَعْطَيْتُ مَنْ وَلَيْهِ مِنْ عَمْرَةً بِنْتُ رَوَاحَةً عَطَيْقًا أَنْ أَنْهُ وَلَا لَا قَالَ لَا قَالَ لَا قَالَ لاَ قَالَ لاَ قَالَ لاَ قَالَ هُو وَابَقِي وَابَةٍ أَنَّهُ فَالَ لاَ أَشْهَدُ عَلَى جَوْرٍ مُنَّفَى عَلَيْهِ فَا لَوْلَ اللهُ فَرَجَعَ فَرَدًّ عَطِيَّتَهُ ، وَفِي رِوَابَةً أَنَّهُ قَالَ لاَ أَشْهَدُ عَلَى جَوْرٍ مُنَفَى عَلَيْهِ فَا فَقَالَ لاَ أَنْهُ مُولَا لا أَشْهَدُ عَلَى جَوْرٍ مُنَفَى عَلَيْهِ مِ وَابَةٍ أَنَّهُ قَالَ لاَ أَشْهَدُ عَلَى جَوْرٍ مُنَفَى عَلَيْهِ إِنَّهُ وَاللّهُ مَا مُؤْمَلًا عَلَى اللّهُ اللهُ الْعَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ الْعَلْمُ اللّهُ عَلَى جَوْرٍ مُنْفَى عَلَيْهِ إِنَا لا أَنْهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

الفصل المثانى ﴿ عن ﴾ عَبْدِ أَلَّهِ بْنِ عَمْرُو قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَرْجِعُ أَحَدُ فِي هَبَتِهِ إِلاَّ أَنُو اللهِ مِنْ وَلَدِهِ رَوَاهُ ٱلنِّسَائِيُّ وَٱبْنُ مَاجَهُ لَا يَعِلَى عَطِيقًا وَابْنُ مَاجَهُ ﴿ وعن ﴾ أَبْنِ عَمَرَ وَأَبْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ ٱلنَّبِي مَنْ اللهِ قَالَ لاَ يَعِلَ لِلرَّجُلُ أَنْ يُعْطِي عَطِيبًة مُ مَنْ يَعْطِي عَطِيبًة مَا يُعْطِي عَطِيبًة مُ مَنْ أَلَّذِي يُعْطِي ٱلْعَطِي ٱلْعَطِيبَة أَنْمُ بَرْجِعُ فِيهَا كَمَثَلُ أَلَّذِي يُعْطِي ٱلْعَطِيبَة أَنْمُ بَرْجِعُ فِيهَا كَمَثَلُ أَلَّذِي يُعْطِي ٱلْعَطِيبَة أَنْمُ بَرْجِعُ فِيهَا كَمَثَلُ أَلَّذِي يُعْطِي ٱلْعَطِيبَةُ أَنْمُ بَرْ جِعُ فِيهَا كَمَثَلُ ٱلَّذِي يُعْطِي ٱلْعَطِيبَة أَنْمُ بَرْ جَعْ فِيهَا كَمَثَلُ ٱلَّذِي يُعْطِي ٱلْعَطِيبَة أَنْمُ بَرْ جَعْ فَيهَا كَمَثَلُ اللّذِي يُعْطِي ٱلْعَطِيبَة أَنْمُ بَرْ حِعْ فَيهَا كَمَثَلُ اللّذِي يُعْطِي ٱلْعَطِيبَة أَنْمُ بَرْ جَعْ فَيهَا كَمَثَلُ اللّذِي يُعْطِي الْعَطِيبَةُ أَنْمُ بَرْ جَعْ فَيهَا كَمَثَلُ اللّذِي يُعْطِي الْعَطِيبَة أَنْمُ بَرْ عَمْ فَيهَا إِلاَ اللّذِي الْعَظِيبَةُ أَنْمُ بَرْ وَاللّذِي الْعَلَيْدَ مَا إِلَا اللهِ فَيَهُ إِلَا اللّهُ اللّذِي الْعَلَيْدِهِ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ مَا إِلّهُ اللّهُ الْعَلَالَةُ مُ مَا عَلَاللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ الللْهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ

لا يؤمنون بالاخرة مثل السوء وته المثل الاعلى) وفي الحسديث دليل على ان الرجوع في الهبة حرام قوله السرك ان يكونوا اليك في البر سواء قال النووي فيه استحباب التسوية بين الاولاد في الهبة فلا يفضل بعضهم دون بعض فحذهب الشافعي ومالك وابي حنيفة رحمهم الله تعالى انه مكروه وليس محرام والهبة صحيحة وقال احمد والثوري واسحق رحمهم الله تعالى وغيرهم هو حرام واحتجوا بقوله لا اشهد على جور وبقوله واعدلوا بين اولادكم قلنا لفظ الجور لا يدل على انه حرام لانه هو الميل عن الاستواء والاعتدان وكل مساخرج عن الاعتدال فهو جور سواء كان حراما او مكروها و في شرح السنة في الحديث استحباب التسوية بين الاولاد في النحل وفي غيرها من انواع البرحتي في القبلة ولو فعل خلاف ذلك نفذ وقد فضل أبو بكر عائشة رضي الله تعالى عنها باحد وعشر بن وسقا محلها اياها دون سائر اولاده وفضل عمر بن الحطاب رضي الله تعالى عنه عاصا في عطائه وفضل عبد الرحمن بن عوف ولد ام كلثوم قال القاضي رحمه الله تعالى وقرر ذلك ولم ينكر عليهم في عطائه وفضل عبد الرحمن بن عوف ولد ام كلثوم قال المخافظ الوربشتي رحمه الله تعالى هذا الحديث مؤول عند فيكون اجماعا (ق) قوله الا الوالد من ولده قال الحافظ الوربشتي رحمه الله تعالى هذا الحديث مؤول عند عند الامام ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه على ان لا محل في معنى التحذير عن ذلك الصنيع كقول القائل لاعل عند الامام ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه موقوفا من وهب هبة لذي رحم جازت ومن وهب للاخر وقد روي فيه حديث عن عمر رضي الله تعالى عنه موقوفا من وهب هبة لذي رحم جازت ومن وهب لهبة لذي رحم فهو احق بها ما لم يثب منهاو تأويل قوله الا الوالدمن ولده عند ابى حنيفة ان منى الرجوع هبة لغيرى ذي رحم فهو احق بها ما لم يثب منهاو تأويل قوله الا الوالدمن ولده عند ابى حنيفة ان منى الرجوع

وَأَبُنُ مَاجَهُ وَصَمَحَهُ ٱلدِّرْمِذِي ﴿ وَعَنَ ﴾ أَ بِي هُرَبْرَةَ أَنَّ أَعْرَابِياً أَهْدَى لِرَسُولِ ٱللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكُرَةً فَهُوَّضَهُ مِنْهَا سِتَّ بَكَرَاتِ فَلَسَخَطَّ فَبَلَغَ ذٰلِكَ ٱلنَّيْ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَمَدَ ٱللهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ فُلاَنَا أَهْدَى إِلَيَّ نَاقَةً فَعَوَّضَتُهُ مِنْهَا سِتَّ بَكَرَاتِ فَظَلَّ سَاخِطاً لَقَدْ هَمَهُ ثُ أَنْ لاَ أَقْبَلَ هَدِيَّةً إِلاَّ مِنْ قُرَ شِي أَوْ أَنْصَارِي أَوْ ثَنَقَنِي بَكَرَاتِ فَظَلَّ سَاخِطاً لَقَدْ هَمَهُ ثُ أَنْ لاَ أَقْبَلَ هَدِيَّةً إِلاَّ مِنْ قُرَ شِي أَوْ أَنْصَارِي أَوْ ثَنَقَنِي اللهِ مَنْ فَرَاتُ مَنْ اللهِ عَلَيْهِ وَمَنْ لَمْ بَحِدْ فَلَيْنُونَ فَانِ مَنْ أَنْ مَنْ أَنْنَى فَقَدْ شَكَرَ وَمَنْ لَمْ بَحِدْ فَلَيْنُونِ فَانِ مَنْ أَنْنَى فَقَدْ شَكَرَ وَمَنْ لَمْ بَحِدْ فَلَيْنُونِ فَانِ مَنْ أَنْنَى فَقَدْ شَكَرَ وَمَنْ لَمْ بَحِدْ فَلَيْنُونِ فَانِ مَنْ أَنْنِي فَقَدْ شَكَرَ وَمَنْ لَا مَنْ أَنْ كَلابِسِ ثُونِي رُورٍ رَواهُ ٱلتِرْمِذِي وَأَ بُو دَاوُدَ فَقَالَ فَالَ وَمُنْ لَمْ يُعْلِي مَوْنُ أَنْ كَلابِسِ ثُونِي رُورٍ رَواهُ ٱلتَرْمِذِي وَأَبُو وَالْ قَالَ قَالَ قَالَ وَمُنْ لَا لَهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ مَنْ صَيْعَ إِلَيْهِ مَعْرُوفَ فَقَالَ لِفَاعِلِهِ جَزَاكَ اللهُ خَيْرًا فَقَدْ أَبْلَغَ فِي ٱلثَنَاء رَواهُ ٱلذِّ مَذِي ﴿ وَعَن ﴾ أَ بِي هُرَيْرَة فَقَالَ لِفَاعِلِهِ جَزَاكَ ٱللهُ خَيْرًا فَقَدْ أَبْلَغَ فِي ٱلثَنَاء رَواهُ ٱلذِيْمَذِي ﴿ وَعَن ﴾ أَ فِي هُرَيْرَة فَقَالَ لِفَاعِلِهِ جَزَاكَ ٱللهُ خَيْرًا فَقَدْ أَبْلَعَ فِي ٱلثَنَاء رَواهُ ٱلذِرْمَذِي اللهُ وَعَن ﴾ أَ فِي هُرَيْرَة فَقَالَ لَقَالَ لَيْهِ مَا لَهُ عَلَى اللهُ اللهِ مَا لَهُ عَلَى اللهُ ا

ههنا اباحته للوالد أن ياءُخذ ما وهب لابنه في وقت الحاجة اليه كما يحل له اخذ ماله مما سوى الموهوب ولا يقع ذلك منه موقع الرجوع من الهبـة ولا يكون مثله مثل العائد في هبته والله اعلم (كذا في تســرح المصابيح للتور بشتي رحمه الله تعالى) قوله لقد هممت ان لا أقبل هدية قال التور بشتي رحمه الله تعالى كره قبول الهدية عن كان الباعث له عليها طلب الاستكثار وانما خص المذكورين فيه بهذه الفضيلة لما عرف فيهم من سخساوة النفس وعلو الهمة وقطع النظر عن الاعواض (ق) قوله من اعطى إصيغة المجهول عطاء مفعول مطلق أو عطية وني رواية شيئًا فهو مفعول ثان فوجــد أي سعة مالية فليجز بسكون الجم أي فليكانيء بـــه أــــــــــــ بالعطـــاء ومن لم يجد اىسعةمن المال قليش بضم الياء اي عليه وفي رواية به اي فليمدحه او فليدع له فان من أثني وفي رواية فان اثنى به فقد شكر وفي رواية شكره اي جازاه في الجملة ومن كتم اي النعمة بعدم المكافاة بالعطاء او الحجازاة بالثناء فقد كفر اي النعمة من الكفران اي ترك اداء حقه وفي رواية وان كتمه فقد كفرهومن عجلي اي تزين وتلبس عالم يعط بفتح الطاء كان كلابس ثوبي زور وفي رواية فانه كلابس ثوبي زور اي كمن لذب كذبين او اظهر شيئين كاذبين قاله صلى الله عليه وسلم لمن قالت يا رسول الله أن لي ضـرة فهل على " جناح ان اتشبع بما لم يعطى زوجي اى اظهر الشبع فاحد الكذبين قولها اعطاني زوجي والثاني اظهارها انزوجي محبني اشد من ضرتي قال الخطابي كان رجل في العرب يلبس ثوبين من ثياب المعاريف ليعظمه الناس انه رجل معروف عترم لان المعاريف لا يكذبون فاذا رآه الناس على هذه الهيئة يعتمدون على قوله وشهــادته على الزور لاجل تشبيه نفسه بالصادقين وكان ثوباء سبب زوره فسميا ثوبي زور او لانهما لبسا لاجله وثنى باعتبار الرداء والازار فشبه هذه المرأة بذلك الرجل وقيل آنما شبه بالثوبين لان المتحلي كذب كذبين فوصف نفسه بصفة ليست فيه ووصف غيره بانه خسه بصلة فجمع بهذا القول بين كذبين اقول ومهذا القول تظهر المناسبة بين الفصلين في الحديث مع موافقته لسبب وروده فكانه قال ومن لم يعط واظهر انه قــد أعطى كان مزورا مرتين (ق) قوله فقد البلغ في الثناء أي بالغ في أداء شكره وذلك أنه أعترف بالتقصير وأنه نمن عجز عرب

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَشْكُرُ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرُ اللهِ مَلْ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُدِينَةَ أَتَاهُ وَالنَّرْمِذِي ﴿ وَعَنَ ﴾ أَنسِ قَالَ لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُدِينَةَ أَتَاهُ الْمُهَاجِرُ وَنَ فَقَالُوا يَارَسُولَ اللهِ مَا رَأَيْنَا قَوْمًا أَبْذَلَ مِنْ كَثِيرِ وَلاَ أَحْسَنَ مُواسَاةً مِنْ قَلْيلِ مِنْ قَوْمٍ مَزَلْنَا بَيْنَ أَظَهْرِ هِمْ لَقَدْ كَفَوْنَا الْمَوْنَةَ وَأَشْرَكُونَا فِي اللهَهَا حَتَى لَقَدْ خَفْنَا أَنْ يَذْهَبُوا مِنْ قَوْمٍ مَزَلْنَا بَيْنَ أَظَهْرِ هِمْ لَقَدْ كَفَوْنَا الْمَوْنَةَ وَأَشْرَكُونَا فِي اللهَهُمَا حَتَى لَقَدْ خَفْنَا أَنْ يَذْهَبُوا بِاللّهُ عَلَيْهِ وَسَدَّةً عَنَ اللّهَ عَنْ اللهَ عَلَيْهِ وَسَلّمَ قَالَ تَهَادَوْا فَإِنَّ الْهَدِيَّةُ تُذْهِبُ الضَّغَائِنَ اللهَ عَالَشَةَ عَنِ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ قَالَ تَهَادَوْا فَإِنَّ الْهَدِيَّةَ تُذْهِبُ الضَّغَائِنَ رَوَاهُ اللهَ عَلَيْهِ وَسَلّمَ قَالَ تَهَادَوْا فَآلِ لَهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ قَالَ تَهَادَوْا فَآلِ لَمَ مَنْ اللهَ عَلَيْهِ وَسَلّمَ قَالَ تَهَادَوْا فَآلِ لَهُ مَنْ اللهَ عَلَيْهِ وَسَلّمَ قَالَ تَهَادَوْا فَآلِ لَهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ قَالَ تَهَادَوْا فَآلِيَّ اللهَدِيّةَ تُذْهِبُ وَحَرَ الصَّدْرِ وَلَا تَحْقِرَنَ جَارَةً لَجَارَتِهَا وَلَوْ شَيقً فَرْسِنِ شَاةٍ رَوَاهُ الْبَرِّمُونَ مَا لَذَيْ مِنْ عَلَيْهِ وَسَلّمَ قَالَ تَهَادَوْا فَآلِيَّ مِنْ عَلَيْهُ وَسَلْمَ قَلْ تَهَادَوْا فَآلِقَ لَهُ مَا لَهُ وَلَوْ شَيقً فَرْسُنِ شَاهُ وَلَوْ مُنْ مَنْ عَلَيْهُ وَلَا اللهَ وَلَوْ الْمَالَ اللهَ اللهُ الْمُ اللهُ ا

جزائه وثنائه ففوض جزاءه الى الله ليجز يه الجزاء الاوفى (ق) قوله من لم يشكرالناس لم يشكر الله قال القاضي رحمه الله تعالى وهذا اما لان شكره تعالى آغا يتم عطاوعته وامتثال امره وان مها امر به شكر الناس الله بن هم وسائط في أيصال نعم ألله الله فمن لم يطاوعه فيه لم يكن مؤديا شكر نعمه أو لان من أخل بشكر من [السدى اليه نعمة من الناس مع ما يرى من حرصه على حب الشاء والشكر على النعاء وتا َّذيه بالاعراض والكفر ان كان اولى بان يتهاون في شكر من يستوي عنده الشكر والكفران فقــالوا اى المهاجرون يا رسول آلله مار أينا قوما ابذل من كثير أي منمال ولا أحسن مؤاساة من قليل أي من مال قليل من قوم نزلنا بين أظهر هاي عندم وفيما بينهم والمعني أنهم احسنوا الينا سواء كانوا كثيري المال او فقيري الحال لقد كفونا منالكفاية المؤنة أي تحملوا عنا مؤنة الحدمة في عمارة الدور والنخيل وغيرهما واشركونا اي مثلالاخوان في المهنا بفتح الميموالنون وهمز في آخره ما يقوم بالكفاية واصلاح المعيشة وقيل ما ياتيك بلا تعب قال ابنالملك والمعني اشركونا فيتمار تخيلهم وكفونا مؤنة سقيها واصلاحها واعطونا نصف تمارج وقال الفاضي يريدون به ما اشركوم فيه مرت زروعهم وتمارع لقد وفي نسخة صحيحة حتى لقد خفنا ان يذهبوا اي الانصار بالاجركله اي بائن يعطيهم الله اجر هجرتنا من مكة الى المدينة واجر عبادتنا كاما من كثرة احسانهم الينا فقال لا أي لا يذهبون بكل الاجر فان فضل الله واسع فلسكم ثواب العبادة ولهم اجر المساعدة ما دعوتم الله لهم واثنيتم عليهم أي ما دمتم تدعون لهم نخبر فان دعامكم يقوم بحسناتهم البيم وثواب حسناتكم راجع علميكم قوله تهادوا بفتح الدال أمر من التهادي يمعنى المهاداة اي ليعط الهدية وبرسايا بعضم لبعض فان الهدية تذهب الضغائن جمع ضفينة وهي الحقد اي تزيل البغض والعداوة وتحصل الالفة والحبة كما ورد تهاودوا تحابوا وتصافحوا يذهب الغل عنكم على مسا رواه ابن عساكر عن ابي هريرة وفي رواية له عن عائشة تهادوا تزدادوا حبا قال الطبيي وذلك لان السخط جالب للضغينة والحقد والهدية جالبه للرضا فاذا جاء سبب الرضا ذهب سبب السخط رواه 💎 هنا بياض في الاصبل والحق به الترمذي قال ميرك كذا قاله الجزري وفي حاشيته وصحح الجزري اســناده تذهب وحر الصدر بفتح الواو والحاء المهملة اي غشه ووسوسته وقيل هو الحقد والغضبُّ وقيل اشد الغضب وقيل العداوة كذا في النهاية ولا تحقرن جارة لجارتها متعلق بمحدوف وهو مفعول تحقرن اي لا تحقرن جارة هدية مهمداة لجارتها وهو

﴿ وعن ﴾ أَبْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثُ لاَ ثُودَ ٱلْوَسَائِدُ وَٱلدُّهٰنُ وَٱلدُّهٰنُ وَٱلدُّهٰنُ وَاللهُ مَنْ الطَّيِبَ وَاللهُ اللهُ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَعْطِيَ ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي عُشْمَانَ ٱلنَّهْدِي قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَعْطِيَ الْحَدُ كُمْ ٱلرَّيْوَانُ فَلاَ يَرُدُهُ فَا إِنَّهُ خَرَجَ مِنَ ٱلْجَنَّةِ رَوَاهُ ٱلدِّرْمِذِي مُرْسَلًا

الفصل الثالث على عَلَمْ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَىهُ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ اللهُ عَلَىهُ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ اللهُ عَلَىهُ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ اللهُ عَلَىهُ وَسَلَّمَ فَقَالَ اللهُ عَلَىهُ وَسَلَّمَ فَقَالَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اللهُ اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى عَلَيْهُ وَعَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

تتدم الكلام السابق ذكره الطيبي رحمه الله تعالى وفي النهاية الجارة الضرة من الحجاورة بينها ومنه حديث ام زرع وغيظ جارتها اي انها ترى حسنها فيغظها ذلك ولو شق فرسن شاة بكسر الشين المعجمة اى نصيفه او بعضه كقوله صلى الله عليه وسلم اتقوا النار ولو بشق تمرة والفرسن بكسر الفاء والسين المهملة عظم قليل اللحم وهو خف البعير والشاة قوله ثلاث من المعدايا لا ترد اي لا ينبغي ان ترد لقلة منتها وتا ذي المهدي اياها (ق) قوله قالت امرأة بشير اي بنت رواحة لزوجها انحل بهجزة وصل وسكون نون وفتح حاء مهملة اي اعط ابني غلامك مفعول لانحل في القاموس انحله ماء اعطاء ومالا خصه بشيء منه كنحله فيها سألتني ان انحل ضبط بان المصدرية وصيفة المضارع وفي نسخة بان المفسرة وصيفة الاس اي اعطي او اعط ابنها غلامي وهذا يؤيد الضبط الاول وكان عكس ذلك وفي نسخة السيدف ولتنفه أمل ويؤيده ايضا افكلهم بالنصب وفي نسخة بالرفع اي فجميد عاخوته اعطيتهم مثل ما اعطيته والاستفهام منصب على الفعل الاول ومثل منصوب على المفعول الثاني اذا اتى اي جيء بياكورة الفاكهة في النهاية اول كل شيء باكورته وضها على عينيه تعظيم لنعمة الله على وهي المفتول الثاني والعقبي في الدنيا فيكون دعاء بطول بقاء او وطي شفتيه شكرا لما اسداه اليه وقال اللهم كما اريتنا اوله فارنا آخره اي في الدنيا فيكون دعاء بطول بقاء او في العقبي فيكون ايماء الي انه لا عيش الاعيش الان ميلهم اليها اعظم والملائمة بينها أم وقال الطيبي رحمالة تعالى أعاتا ول باكورة الأمر الصبيان لمناسبة بينها من ال الصبي ثمرة الفؤاد وباكورة الانسان (مرقاة)

﴿ باب اللَّفَطة ﴾

الفصل الاول ﴿ عَن ﴾ زَيْدِ بْنِ خَالِد قَالَ جَاءَ رَجُلُ إِلَىٰ رَسُولِ ٱللهِ عَلَيْهِ فَسَأَلَهُ عَنِ ٱللَّقَطَةِ فَقَالَ ٱعْرِفْ عِفَاصَهَا وَوِكَاءَهَا ثُمَّ عَرَّ فَهَا سَنَةً فَا إِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَإِلاَّ فَشَا لَكَ بِهَا

ح إب اللقطة كا⊸

قال الله عز وجل (والقوم في غيابة الجبهاتةمطة بعض السيارة ان كنتم فاعلين)اللقطة بضماللام وفتح القاف

ويسكن في المغرب اللقطة الشيء الذى تجده ملقى فتاخذه قال الازهرى ولم اسمع اللقطة بالسكون لغير الليث وقال بعض الشراح من علمائنا بفتح القاف المال الملقوط من لقط الشيء والتقطه أخذه من الارض وعليــــه الاكثرون وقال الخليل اللقطة بفتح القاف اسم للملتقط قياسا هي نظائرها من اسماء الفاعلين كهمزة ولمزة واما اسم المال الملقوط فبسكون القاف (ق) فسأله عن اللقطة اي عن حكمها اذا وجدها فقــال اعرف عفاصهــا ـ بكسر اوله اي وعادها ووكاءها بكسر الواو اي ما تشد به في الفائق العفاص الوعاء الذي يكون فيه المقطة من جلدًا و خرقة أو غير ذلك وفي النهاية الوكاء هو الحيط الذي تشد به الصرة والكيس وعوهما قال ابنالملك وأعا أمر عمرفتها ليعلم صدق وكذب من يدعيها في شرحالسنة اختلفوا في تأويل قوله أعرف عفاصها في أنه لو جاء رجلوادعياللقطةوعرفعفاصهاووكاءها هليجبالدفع اليهفذهبمالكواحمداليا نهجبالدفعاليهمنغير بينة هاذ هوالمقصوده نءمرفة العفاص والوكاء وقال الشافعي واصحاب ابي حنيفة اذا عرف الرجل العفاص والوكاءوالعدد والوزنووقع في نفسه أنه صادق فله أن يعطيه والا فببينة لأنه قد يصيب في الصفة بان يسمع الملتقط يصفها فعلى هذا تأويل قوله اعرف عفاصها ووكاءها لئلا نحتلط عاله اختلاطا لا عكنه التمييزاذا جاء والكهائم عرفهما بكسر الراء المشددة سنة قال ابن الحهام ظاهر الامل بتعريفها سنة يقتضى تكرير التعريف عرفا وعادة وان كان ظرفية السنة للتعريف يصدق بوقوعه مرة واحدةلكن يجب حمله على المعتادمن انه يفعله وقتا بعد وقت ويكرر ذلك كلًا وجد مظنة وقال ابن الملك فني الاسبوع الاول يعرفها في كل يوم مرتين مرة في اول النهار ومرة في آخره وفي الاسبوع الثاني في كل يوم مرة ثم في كل اسبوع مرة وقدر محمد في الاصل مدة التعريف بالحول من غسير تفصيل بين القليل والكثير اخذا مهذا الحديث وهو قول مالك والشافعي واحمد والصحيح ان شيئا من هذه التقادىر ليس بلا زم وان تفويض التقدير الىرأى الاتخذ لاطلاق خبر مسلم قالىرسول الله صلىالله عليه وسلم اللقطة عرفها فان جاء احد يخبرك بمددها ووعائها ووكائها فاعطه اياها والا فاستمتع مها والتقييد بالسنة لعلمني لكون اللقطة المسئول عنها كانت تقتضي ذلك ولان الغالب ان اللقطة كذلك فان جاء صاحبها شسرط حسذف جزاؤه للعلم به ای فردها الیه او فیها ونعمت او اخذها والا ای وان لم یجی، صاحبها فشأنك تها بهمزةساكنة

وتبدل الفاء وهو منصوب على المصدرية يقال شأنت شاءً نه اي قصدت قصده وشاءُن شأنك اي اعمل عا تحسنه

دكره الطبي رحمه الله تعالى وقيل على المفعولية اى خذ شأنك اى فاصنع ما شئت من صدقة او بياع او اكل

وعوها والحاصل ان كنت عتاجا فانتفع بها والا فتصدق بها قال القاضي فيه دليل على ان منالتقط لقطةوعرفها

سنة ولم يظهر صاحبها كان له تملكها سواءً كان غنيا او فقيرا واليه ذهب كثير من الصحابة والتابعين وبه قال

قَالَ فَضَالَةُ ٱلْفَنَمِ قَالَ هِيَ لَكَ أَوْ لِأَخِيكَ أَوْ لِلذِّ ثُبِ قَالَ فَضَالَةُ ٱلْإِبِلِ قَالَ مَالك وَلَهَا مَعَهَا سِيقَاءُ هَا وَحِذَا هُهَا تَرِدُ ٱلْمَاءَ وَتَأْكُلُ ٱلشَّجَرَحَتَى يَلْقَاهَا رَبُّهَا مُتَقَقَ عَلَيْهِ ٤ وَفِي روابة لِمُسلِم فَقَالَ عَرَّ فَهَا سَنَةً ثُمَّ أَعْرِفُ وِكَا هَا وَعِنَاصَهَا ثُمَّ ٱسْتَنْفِقْ بِهَا فَايِنْ جَاءً رَبُهَا فَأَدِّهَا إِلَيْهِ ﴿ وعنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَى ٱلله عَلَيْهِ وَسَلَم مَنْ آوى ضَالَةً فَهُو ضَالَ مَا لَمْ يُعَرِّ فَهَا رَوَاهُ مُسْلِم * ﴿ وعنه ﴾ قَالَ وَعن ﴾ عَبْد ٱلرَّ همٰن بْنِ عُنْمَانَ ٱلنَّيْمِي أَنْ رَسُولَ ٱللهِ

الشافعي واحمد واسحق وروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها آنه قال يتصدق بها الغني ولا ينتفع بها ولا ﴿ يَتَمَلَّكُمَا وَبِّهِ قَالَالْثُورِيوَا بِبَالْمِيارِكُ وَاصْحَابُ آني حَنِيفَةُرَحِمُهُ اللَّهُ تَعَالَى وبؤيد الأولَّمَا رَوَى عَنَانِي آنَ كَامِبُ انه قال وجدت صرة الى قوله فان جاء صاحبها والا فاستمتع بها وكان ابي من مياسـير الانصار (ق) قوله هي لك اولا خيك او للذئب المعنى ان لم تاخذها انت اخذها غيرك او اكلها الذئب ومحتمل ان يكون المعنى باخيك صاحب اللقطة والله أعلم (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقال الطيبي رحمه الله تعالى اى ان تركها ولم يتفق ان ياخذها غيرك ياكله الذاب غالبًا نبه بذلك على جواز التقاطها وتملكها وعلى ما هو العلة لها وهي كونها معرضة للضياع ليدل على اطراد هذا الحكم في كل حيوان يعجز عن الرعى بغيرراع قال اي الرجل فضالة الابلقالمالك اي شيء لك ولهـا قبل ما شأنك. مهااي اتركها ولا تأخذها ممهاسقاؤها بكسر السين اي معدتها فتقع موقع السقاء في ااري لانها اذا وردت الماء شربت ما يكون فيه ربها لظمئها اياما وحذاؤها بكسر الحاء المهملة اي خفافها والظاهر أن الجملة استئناف مبين للعلة وقال بعض الشراح أي والحال أنها مستقلة باسباب تعيشها اي يؤمن عليها من ان تموت عطشاً لاصطبارها على الظهاء واقتدارها على المسير الى المرعىوالسقاء يكونالبن ويكونالماء واريد بههنا ما تحويه في كرشها من الماء فتُقعموقعالسقاء في الري او اراد به صبرها على الظها ً فانها اصبر الدواب على ذلك ترد الماء اي تجيئه وتشرب منه ومنه قوله تعالى (ولماورد ماء مدين) وتأكل الشجر حتى يلقاها رسما أي مالكها قال القاضي واشار بالتقييد بقوله معها سقاؤها انالمانع من التقاطها والفارق بينها وبين الغنم ونحوها استقلالها بالنعيش وذلك آنما يتحقق فما توجد في الصحراء فاسا ما توجُّ في القرى والامصار فيجوز التقاطها العدم المانع ووجود الموجب وهو كونَّها معرضة للتلف مطمحــة للطمع وذهب قوم الى انه لا فرق في الابل ونحوها من الحيوان الكبار بين ان يؤخذ في الصحراء أو عمران لاطلاق المنع قال ابن الملك مذهب ابي حنيفة رحمه الله تعالى أنه لا فرق بين الغنم وغيره في فضيلة الالتقاط أذا خاف الضياع واشهد على نفسه انه اخذها ليردها الى صاحبها واجيب عن حديث زيد بان ذلك كان اذ ذاك لغلبة الهل السلاح والامانة لا تصل اليها يد خاثنة اذا تركها وحدها واما فيزماننا فلا امن فني اخذها احياءوحفظها هلى صاحبهاً فهو اولى (ق) قوله ثم استنفق اي فاذا لم تعرف صاحبها تملكها وانفقها على نفسك والامراللاباحة ثم اذا تصرف الآخذ لفسه فقيرا او تصدق مها طي فقير فالصاحب يخير في تضمين ايهما شاءولا رجوع لاحد على الآخر وهذا معنى قوله فان جاء رجما فادها اليه اي ان بقى عينهاوالا فقيمتها قوله من آوى بالمد ويقصسر اي ضم وتجمّع ضالة قيل هي ما ضل من البهيمة ذكرا او اشى واللقطة تعم لكن كثر استعالهـا في غير الحيوان فهو ضال اي مسائل عن الحق ما لم يعرفها بتشديد الراءوالمعنى ان من اخذها ليذهب بها فهو ضال واما من

صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَىٰ عَنْ لَقَطَةِ ٱلْحَاجِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثانى ﴿ عَنْ اللّٰهُ صَلَّى اللّٰهُ مَنْ اللّٰهُ مَنْ اللّٰهُ مَنْ اللّٰهِ مَنْ أَصَابَ مِنْهُ مِنْ ذِي حَاجَةٍ غَيْرَ مُتَّخِذَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سُيْلَ عَنِ النَّمَرِ الْمُعَلِّقِ إِفَقَالَ مَنْ أَصَابَ مِنْهُ مِنْ ذِي حَاجَةٍ غَيْرَ مُتَّخِذَ خَبْنَةً فَلا شَيْءً عَلَيْهِ وَمَنْ سَرَقَ مِنْهُ شَيْمًا خَبْنَةً فَلا شَيْءً عَلَيْهِ وَمَنْ سَرَقَ مِنْهُ شَيْمًا بَعَدَ أَنْ يُؤُويَهُ الْجَرِينُ فَبَلَغٍ ثَمَنَ الْمَجَنَ فَعَلَيْهِ الْمَقَطْعُ وَذَكَرَ فِي ضَالَةً الْإِبلِ وَالْغَنْمِ بَعَدَ أَنْ يُؤُويَهُ الْجَرِينُ فَبَلَغٍ ثَمَنَ المُجَنَ فَعَلَيْهِ الْمَقَطْعُ وَذَكَرَ فِي ضَالَةً الْإِبلِ وَالْغَنْمِ بَعَدَ أَنْ يُؤُويَهُ الْمَبْتَاء وَالْفَرْبِي اللّٰعَظَةِ الْجَامِعَة كَمَا ذَكَرَ غَيْرُهُ قَالَ وَسُيل عَنِ اللّٰقَطَة فَقَالَ مَا كَانَ مِنْهَا فِي الطَّرِيقِ الْمِبْتَاء وَالْفَرْ بَةِ الْجَامِعَة عَلَيْهِ الْعَرْبِيقِ الْمِبْتَاء وَالْفَرْبَةِ الْجَامِعَة لَالْجَامِعَة الْجَامِعَة عَلَيْهِ الْعَرْبِيقِ الْمِبْتَاء وَالْفَرْبَةِ الْجَامِعَة الْجَامِعَة الْجَامِعَة الْمَا مَا كَانَ مِنْهَا فِي الطّرِيقِ الْمِبْتَاء وَالْفَرْبَةِ الْجَامِعَة الْجَامِعَة وَالْعَرْبِي الْمُعْتَاء وَالْفَرْبِي اللّٰعَالَة مَا كَانَ مِنْهَا فِي الطّرِيقِ الْمِبْتَاء وَالْفَرْبَة الْمَالِعُ مَن اللَّهُ عَلَيْهِ فَقَالَ مَا كَانَ مِنْهَا فِي الطّرِيقِ الْمِبْتَاء وَالْفَرْبَة الْمَالِعَة عَلَالْمَا مَا كَانَ مِنْهَا فِي الطّرِيقِ الْمَامِة وَالْفَرْبُولُ الْعَلَامِ الْعَلْمَ الْعَالَمُ مَا كُونُ مَنْهُ الْعُلْمَا الْعَلْمُ وَالْمَالِعُ اللّٰهِ الْمِلْعَالَة مَا كُونُ مَنْ اللّٰهُ عَلَالَهُ مَا كُونُ مَنْ اللّٰهُ الْعَلَامُ مَا كَانَ مَنْهُ الْمَا كُونُ مَنْ اللّٰهُ عَلَى اللْعَلَمُ الْعَلْمُ الْعَلَامِ اللْعَلَامُ الْعَلْمُ الْعَلَامُ الْعَالَة عَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَقِيْلُ عَلَى اللْعَلَمُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلْمُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلْمِ الْعِلْمُ الْعَلَامُ الْع

احدها ليردها أو ليعرفها فلا بأس به (ق) قوله نهى عن لقطة الحاج قال القاضى هذا الحديث يحتمل ان يكون المراد به النهي عن اخذ لقطتهم في الحرم وقد جاء في الحديث ما يدل على الفرق بين لقطة الحرم وغيره وان يكون المراد النهي عن اخذها مطلقاً لتترك مكانها وتعرف بالنداء عليها لان ذلك أقرب طريق إلى ظهور صاحبها فان الحاج لا يلبثون مجتمعين الا اياما معدودة ثم يتفرقون فلا يكون للتعريف بعد تفرقهم جدوى اهـ وتبعه بعض عامائنا (ق) (قلت) المراد ببعض عامائنا هو الحافظ التوربشتي رحمه اللهتمالي قوله آنه سئل عن الثمر المعلق أي المدلى من الشجر فقال من أصاب منه أي الثمر من ذي حاجة بيان لمن أي فقسير أو مضطر أي من اصاب للحاجة والضرورة الداعية اليه غير متحذ بالنصب على أنه حال من قاعل أصاب وفي نسخة بالجر على أنه صفة ذي حاجة خينة بضم معجمة وسكون موحدة اى ذخيرة محمولة فلا شيء عليه اي فلا اثم عليه لكن عليه ضهانه او كانذلك في اولالاسلام ثم نسخ واجاز ذلك احمد من غير ضرورة ومنخرج بشيءمنه فعليه غرامة مثليه اي غرامة قيمة مثليه والعقوبة بالرفع اي التعزير قال ابن الملك وهذا على سبيل الزجر والوعيد والا فالمتلف لا يضمن باكثر من قيمة مثله وكان عمر رضي الله تعالى عنه يحكم به عملا بظاهر الحديث و به قال احمدوقيل كان في صدر الاسلام ثم نسخ ومن سرق منسه اي من الثمر المعلق شيئًا الى آخره لان مواضع النخل بالمدينة ـ لم تكن محوطةمحروزة ولذا قيده بعد ان يؤويه بضم الياء في جميـع النسيخ الحاضرة وقال التوربشتي آوى وأوى يمعني واحد والمقصور منهما لازم ومتعد ومن المتعدي هذا الحديث والمعنى يضمه ويجمعه الجرين بفتسح الجسم وكسر الرآء موضع تجفيف التمر وهو له كالبيــدر للحنطة وهو حرز عادة فان الجرين للثمار كالمراح للشياء وحرز الاشياء على حسب العادات فبلغ اى قيمة ذلك الشيء ثمن المجن بكسر المبم وفتح الجيم وتشديد النون ايي الترس المسمى بالدرقة والمراد بثمنه نصاب السرقة لانه كان يساوي في ذلك الزمان ربيع دينـــار وقيل هو عشرة درام وهو نصاب السرقة عند أي حنيفة رحمه الله تعالى فعليه القطع وفي شسرح السنة المراد بثمن الحجن ثلاثة دراه ويشهد له ما روى| بن عمر انه صلىالله عليه وسلم قطع فيمجن ثمنه ثلاثة دراه وذكر ايجدعمرو في ضالة الابل والغنم كما ذكره غيره اي من الرواة قال اي جد عمرو وسئل أ_ي النسي صلى الله عليه وسلم عن اللقطة فقال ماكان اي وحد منها في الطريق الميتاء كذا في جامع الاصول وقد وقع في نسخ المصابيح وبعض نسخ المشكاة في طريق الميتاء بالاضافة والميتاء بكسر المم وسكون النحية ممدودة اي العامة المسهاة بالجادة

فَمْرِ فَهَا سَنَةً فَا إِنْ جَاءً صَاحِبُهَا فَا دُفَعَهٰ إِلَيْهِ وَإِنْ لَمْ يَأْتِ فَهُو لَكَ وَمَا كَانَ فِي الْفَرَابِ الْهَادِي فَهِهِ وَفِي الرَّكَازِ الْخُمُسُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَرَوَى أَبُودَ اوُدَ عَنْهُ مِنْ قَوْلِهِ وَسَيْلَ عَنِ اللَّقَطَةِ إِلَى آخِرِهِ ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي سَعِيد الْخُدْرِيِّ أَنْ عَلَيْ بِنَ أَبِي طَالِبٍ وَجَدَ دِينَاراً فَأَى بِهِ فَاطَمَةَ فَسَأَلَ عَنْهُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَعَن ﴾ الجَارُودِ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَالَّةُ الْمُسْلِمِ أَبُو دَاوْدَ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَالَةُ الْمُسْلِمِ مَنْ اللهِ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَي اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعَصَا وَالسَوْطُ وَ الْجَبْلِ فَي بَابِ اللهُ اللهُ عَيْهُ وَوَاهُ أَبُودَاوُدَ وَذُ كَوَ حَدِيثُ الْمَقْدَا مِ بْنِ مَعْدِي كَرِبَ

قال التوريستي رحمه الله تعالى الميتاء الطريق العام وعبتمع الطريق ايضا ميتاء والجادة التي تسلكهاالسابلة وهو مفعال من الاتيان اي يأتيه الباس ويسلكه اه فالياء في ميتاء اصله هزا بدل ياء جوازا والهمز فيه اصله ياء ابدل همزا وجوبا فتأمل والقريه الجامعة اي لسكاتها وما كان اسبت وجسد في الخراب العادي بتشديد الياء اي القديم والمراد منه ما يوجد في قرية خربة والاراضي العادية التي لم يجر عليها عمارة اسلامية ولم تدخل في ملك مسلم سواء كان الموجود منه ذهبا او فضة و غيرها من الاواني والاقشة ففيه وفي الركاز بكسر الراءاي دفين الجاهلية كانهركز في الارض ألحس بضمتين ويسكن الثاني فاعطي لها حكم الركاز اذالظاهرانه لامالك لها قوله يأعلي اد الدينار أي اعطه اياه فيه وجوب بذل البدل على الملقط الى مالكها متى ظهر قاله الاشرف وكذا ان لم يرض بثواب التصدق ان تصدق بها (ق) قوله ضاله المسلم حرق النار بفتح الحاء والراء وقسد يسكن والمراد هنا لهيمها بريد ان اخذ اللقطه يؤدي الى حرق النار لمن لم يعرفها وقصد الحيانة فيها (ق) قوله رحص لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في العصا بالقصر والسوط والحبل واشباهه قوله يلتقطه الرجل صفة او حال ينتفع به اي الحكم فيها ان ينتفع الملتقط به اذا كان فقيرا من غير تعريف سنة او مطلقا في شرح السنة فيه دليل على ان القليل لا يعرف ثم منهم من قال ما دون عشرة درام قليل وقال بعضهم الدينار فا دونه قليل فيه دليل على ان القليل لا يعرف ثم منهم من قال ما دون عشرة درام قليل وقال بعضهم الدينار فا دونه قليل فيه دليل على ان القليل عنه

الفرائض المرائض

لفصل الا ول ﴿ عن ﴾ أَ بِي هُرَيْرَةَ عَنِ النِّي صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنَا أُولَى اللهُ وَمَنْ مِنْ أَنفُسِمِمْ فَمَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ دَبْنُ وَلَمْ يَتُرُكُ وَفَا الْعَلَّى اللَّهُ عَلَيْ قَضَاؤُهُ وَمَنْ تَرَكَ مَالاً فَلْوَرَثَيّهِ وَفِي رَوَايَةٍ مَنْ تَرَكَ مَالاً فَلُورَثَيّهِ وَفِي رَوَايَةٍ مَنْ تَرَكَ مَالاً فَلُورَثَيّهِ وَمَنْ مَرَكَ كَلَّا فَا لَمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴿ وَعَن ﴾ أَبنِ عَبّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَمَنْ مَرَكَ مَتَفَقَ عَلَيْهِ اللهِ وَعَن ﴾ أَبنِ عَبّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَمَنْ مَرَكَ مَنْ مَرَكَ مَنْ مَرَكَ مَنْ مَرَكَ مَا لَهُ عَلَيْهِ اللّهِ وَعَن ﴾ أَبنِ عَبّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ مَا لَهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَمْوَ لِأَوْلَى رَجُلُ ذَكْرٍ مُتّفَقَى عَلَيْهِ عَمْو لَا فَعَا مِنْ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَعَن اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى مَالّا مَنْ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَمَن عَلَيْهُ مَا لَهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَوْ لَا عَلَى مَا لَهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَا لَا عَمْ عَلَيْهُ عَلَى مَا لَهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى مَا عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَى عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْه

- عير باب الفرائض كا

قال الله عز وجل (للرجال نصيب بما ترك الوالدان والاقربون وللنساء نصيب، مما ترك الوالدان والاقربون مما قل منه أو أكثر نصيباً مفروضًا)الفرائض الهمزة جمع فريضة أي المقدرات الشرعية في المتروكات المالية في شرح السنة الفرض أصله القطع يقال فرضت لفلان أذا قطعت له من المال شيئًا وفي المغرب الفريضة أسم ما يفرض على المكلف وقد يسمى بهاكل مقدر فقيل لانصباء المواريث فرائض لانها مقدرة لا صحامها ثم قيل للعلم بمسائل الميراث علم الفرائض وللعمالم به فرضي وفارض وفي الحمديث افرضكم زيد اى اعلمكم بهذا النوع (ق) قوله أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم أي في كل شيء من أمور الدنيا والدين وشفقني عليهم أكثر من شفقتهم على أنفسهم فاكون اولى بقضاء ديونهم فمن مات وعليه دين وام يترك وفاء فعلى قضاؤه ومن ترك مالا فاورثته اي بعدقضاء ديونه ووصيته ومنه اخذ التركة في الفائق اسم للمتروك كما ان الطلبة اسم للمطلوب ومنه تركة الميت قوله من تركدينا أو ضياعًا بفتح الضاد ويكسر أي عيالًا فليأتني فأنا مولاه أي وليه وكافل أمره قال القاضي رحمهالله تعالى ضياعا بالفتح يريد العيال العالةمصدر اطلق مقام اسم الفاعل للمبالغة كالعدل والصوموروي بالكسر عيمانه جمع ضائع كجياع في جمع جائع في شرح الدنة الضياع اسم ما هو في معرض أن يضيم أن لم يتعمد كالدرية الصغار والزمني الذين لا يقومون باص انفسهم ومن يدخل في معناج قوله ومن ترك كلا بفتح السكافوتشديد اللام اى ثقلا فال تعالى (وهو كل على مولاه) وهويشمل الدين والعيال فالينا أي مرجعة ومأواه أو فليــأت الينا اي آنا أتولى أمورهم بعد وفاتهم وأنصرهم فوق مــاكان منهم لو عاشوا قوله قال رسول الله يتخلع الحقوا يفتح همزة وكسر حاء اي اوصلوا الفرائض اي الحصص المقدرة في كتاب الله تعالى من تركة الميت باهلمــــا اي المبينة في الكتاب والسنة فما بق بكسر القاف اي فما فضل بينهم من المال فهو لاولى أي أقرب رجل أي من الميت ذكر تأكيد او احترار من الحنثى وقيل اي صغير او كبير وفي شرح الطيبي رحمه الله تعالى قال العلماء المراد بالاولى الاقرب ما خوذ من الولى وهو الةرب ووصف الرجل بالذكر تنبيها على سبب استحقــاقه وهي الذكورة التي سبب العصوبة وسبب الترجيح في الارث ولهذا جعل للذكر مثل حظ الانثيين وحكمته ان الرجال يلحقهم مؤن كثير في القيام بالعيال والضيفان وارفاد القاصدين ومواساة السائلين وتحمل الغرامات وغير ذلك في شرح السنة فيه دليل على ان بعض الورثة يحجب البعض والحجب نوعان حجب نقصـــان وحجب

﴿ وعن ﴾ أَسَامَةً بَن زَيد قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللّهِ صَلّى ٱللهِ عَلَيْهِ وَسَلّمَ لاَ يَرِثُ ٱلْمُسْلِمُ اللهُ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ أَنَس عَن ٱلنّبيّ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ قَالَ مَوْلَى ٱلْفَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ رَوَاهُ ٱلْبُخَارِيُ ﴿ وعن ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ قَالَ أَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ أَنْ أَنْفُسِهِمْ رَوَاهُ ٱلْبُخَارِي ﴿ وعنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلّى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ أَنْنُ أَخْتِ ٱلْقَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ مُنَّفَقٌ عَلَيْهِ وَذُكْرَ حَرِيثُ عَائِشَةً إِنّمَا ٱلوَلا ُ فِي بَابٍ قَبْلَ بَابِ ٱللهُ عَتْ ٱللّهُ وَسَلّمَ فَي بَابِ بُلُوعُ الصَّغِيرِ وَحَضَانَتِهِ السّلّمَ وَسَنَدْ كُرُ حَدِيثُ ٱلْبَرَاءُ ٱلْخَالَةُ عَ أَنْزِلَةِ ٱلْأُمّ فِي بَابِ بُلُوعُ الصَّغِيرِ وَحَضَانَتِهِ إِنْ شَاءَ ٱللهُ تَعَالَىٰ لَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَمُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَالَىٰ اللهُ ا

الفصل المثانى ﴿ عَن ﴾ عَبْدِ اللهِ بَنِ عَمْرِهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَ بَتَوَارَثُ أَهْلُ مِلْدَيْ عَنْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابُنُ مَاجَه وَرَوَاهُ اَلَةً مُدِي عَنْ جَابِرٍ ﴿ وَسَلَّمَ لاَ بَتَوَارَثُ أَهْلُ مِلْدَيْ عَلَى مُرَادِثُ مَا أَبِي هُرَ بُرَةً قَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ النَّمَا قِلُ لاَ يَرِثُ رَوَاهُ لِهُ وَمِن ﴾ أبي هُرَ بُرَةً قَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ النَّمَا قِلُ لاَ يَرِثُ رَوَاهُ

حرمان وانها ذكر ذكرا بعد الرجل لاتاً كيد او لبيان ان العصبة يرث صغيرا كان او كبيرا غلاف عاده اهل الجاهلية فانهم كانوا لا يعطون الميراث الا من بلخ حد الرجولية قوله لايرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم الكافر ففيه خلاف فالجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدم على انه لا برث ايضاً وذهب مصاَّذ بن جبل ومعاوية وسعيد من المسيبومسروق رحمهم الله تعالى وغيرهم الى انه يرث من السكافر قوله مولى القوم اي معتقيم بالكسر من انفسهم اي يرثه المعتق بالعصوبة اذا لم يكن له عصبة نسبية وقيل مولى اي معتقهم بالفتح منهم كمولى القرشي لا عل له اخذ الصدقة كذا ذكره بعض الشراح من علمائها وقال ابن الملك فيسه دليل لمن حرم الصدقة على مولى بني هاشم وعبــد المطلب ولمرت قال الوصيــة لبني فلان يدخل فيهم مواليهم قوله أبن اخت القوم منهم قال المظهر ابن الاخت من ذوي الارحام ولا يرث ذووا الارحامالا عند أبي حنيفةوا حمد رحمهم الله وأنما برث ذووا الارحام أذا لم يكن للميت عصبة ولا ذو فرض قوله لا يتوارث أهل ملتين شسق بفتح فتشديد صفة أهل أي متفرقون ذكره أن الملك وقال الطيبي رحمه ألله تعالى حال من فأعل لايتوارث اي متفرقين مختلفين وقيل بجوز ان بكونصفة الملتين اي ملتين متفرقتين قال ابن الملك يدل بظاهره على ان اختلاف الملل في الكفر يمنع التوارث كاليهودو النصارى والمجوس وعبدة الاوثان واليه ذهب الشافعي قلناالمراد هنا الاسلام والكفر فان الكفرة كام ملة واحدة عند مقابلتهم بالمسلمين وانكانوا اهل ملل فعا يتنقدون وقال الطيبي رحمه الله تعالى توريث الكفار يعضهم من بعض كاليهودي مع النصراني وعكسه والمجوسي منها وهامنه قال به الشافعي لكن لا يرث حربي من ذي ولا ذمي من حربي وكذا لوكانا حربيين في بلدتين متحاربتين قال اصحابنا لم يتوارثا (كذا في شرح مسلم) (ق) قوله القاتل لا يرث اي من المقتول قال ابن الملك هذا في القتل الذي يجب به القصاص أو الكفارة لأن القتل بالسبب لا يتعلق به حرمان الأرث عندنا قال المظهر العمل على هذا الحديث عند العلماء سواء كان القتل عمداً او خطاءً من صبي او مجنون او غيرهما وقال مالك اذا كان

الترّمذي وأبن مَاجَه ﴿ وعن ﴾ بر يذة أن النّبي صلّى الله علَيه وسلّم جَمَلَ اللّه مَدْ الله الله مَا الله الله مَا اله مَا الله م

القتل خطاءً لا عنع الميراث وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالي قتل الصي لا يمنع اله (ق) قواه المالتي صلى الله عليه وسلم جعل للجدة اي لاب وأم السدس يضم الدال ويسكن أذا لم تكن دونها أي قدامها أم يعني. أن لم يكن هناك ام الميت فان كانت هناك ام الميت لاترث الجاءة لا ام الام ولا ام الاب ذكره ابن الملك قوله آدا آستهلالصي اي رفع صوته يعني علم حياته صلى عليه أي بعد غسله وتكفينه ثمردفن كساار امواتالمسلمين وورث بضم فتشديد رأي مكسور اي جعل وارثا فيشرح السنة لو مات انسان ووارثه حملق البطن يوقف له الميراث فان خرج حيا كان له وان خرج ميتناً فلا يورث منه بل لسائر ورثة الاول فان خرج حيا ثم مات تورث منه سواء استهل او لم يستهل بعد أن وجدت فيه أمارة الحياة من عطاس أو تنفس أو حركة دالة على الحياة سوى اختلاج الخارج عن المضيق وهو قول الثوري والاوزاعي والشافعي واصحاب اي حنيفةرحمهم الله تعالى وذهب قوم الى آنه لا يورث منه ما لم يستهل واحتجوا بهذا الحديث والاستهلال رفع الصوت والراد منه عند الآخرين وجود امارة الحياة وعبر عنها بالاستهلال لانه يستهل حالة الانفصــال في الاغلب وبه يعرف حاته وقال الزهري ارى العطاس استهلالاً (ق) قوله حليف القوم منهم قبال ابن الملك اي عهيدهم واريد به مولى الموالاة فانه ترث عندنا اذا لم يكن للميت وارث سواه كما قال تعالى(والذين عقدتا عانكم فاتوهم نصيمهم) قوله فمن ترك دينا أو ضيعة اي عيالا فالينا اي رجوعهم او مفوّض امرهمالينا ومن ترك مالا فلورثته اي بعداداء دينه وقضاء وصيته وآنا مولى من لا مولى له آي وارث من لا وارث له آرث ماله قال القاضي رحمه الله بريد به صرف ماله الى بيت مال المسلمين فانه لله ولرسوله وافك عانه اي اخلصاسيره بالفداء عنه واصله عانيه حذف الياء تخفيفًا كما في يد يقال عنا يعنو اذا خضع وذل والمراد به من تعلقت به الحقوق بسبب الجنايات والخال وارث من لا وارث له برث ماله ايان مات إن اخته ولم نخلف غير خاله فهو يرثه دل على ارث ذوي الارجام عند فقد الورثة واوسل من لايورثهم قوله الحالوارث من لا وارث له بمثل قولهم الجوع زادمن لا زاد له وحملوا قوله برث ماله كالتقرير لقوله والحال وارث والتكرير انما يؤتى به لدفع ما عسى أن يتوم في المعني السابق التجوز فكيف يجعل تقربرا للتجوز رحم الله من أذعن للحقوانصف وترك التعصب ولم يتعسف وأعلم أن ذا الرحمهو

وَيَهَٰكُ عَانَهُ وَفِي رِوَايَةٍ وَأَنَا وَارِثُ مَنْ لاَ وَارِثَ لَهُ أَعْقِلُ عَنْهُ وَأَرِثُهُ وَالْخَالُ وَارِثُ مَنْ لاَ وَارِثَ لَهُ يَمْقِلُ عَنْهُ وَبَرِثُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وَعَن ﴾ وَاثْلَةَ بْنِ ٱلْأَسْقَعِ قَالَ قَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَالَى ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ تَحُوزُ ٱلْمَرْأَةُ ثَلَاثَ مَوَادِيثَ عَتِيقَهَا

ا كل قريب ليس بذي فرض ولا عصبة فاكثر الصحابة كعمر وعلى وابن مسعود وابي عبيدة بن الجراح ومعاذ ابن جبل وابي الدرداء وابن عباس رضوان الله تعالى عليهم الجمعين في رواية عنه مشهورة وغيره يرون توريث ذوي الارحام وتابعهم في ذلك من التابعين علقمة والنجعي وشريح والحسن وابن سيرين وعطاء ومجاهد وبه قال اصحابنا ابو حنيفه رحمه الله وابو يوسف وعمد وزفر ومن تابعهم وقال زيد بن ثابتوابن عباس فيرواية شاذة لا ميراث لذوي الارحام ويوضع المال عند عدم صاحب الفرض والعصبة في بيت المال وتابعها في ذلك من التابعين سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير وبهقال مالك والشافعي واحتيجالنافونبانه تعالى ذكرني آيات المواريث نصيب ذوى الفروض والعصات رلم يذكر لذوي الارحام شيئاولوكان حقا لبينه وماكان ربك نسياو بانه عليه الصلاة والسلام لما استخبر عن ميرات العمة والحالة قال اخبرني جبريل ان لا شيء لهما ولنا قوله تعالى (واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله) اذ معناه اولى عيراث بعض فما كتب الله وحكم به لان هــذه الآية نسخت التوارث بالموالاة كماكان في ابتداء قدومه عليه الصلاة والسلام المدينة فماكان لمولى الموالاة والمؤاخاة في ذلك الزمان صار مصروفا الى ذوي الرحم وما بقي منه من ارث مولى الموالاة صار متأخرا عنارث ذوى الارحام فقد شرع لهم الميراث بل فصل بين ذي رحم له فرض او تعصيب وذي رحم ليس له شيء منهما فيكون ثابتنا للكل مهذه الآية فلا يجب تفصيلهم كلهم في آياتالمواريث وايضا روي ان رجلا رمي سهما الي سهل منحنيف فقتله ولم يكن له وارث الاخاله فكتب في ذلك ابو عبيدة بن الجراح الى عمر فاجابه بان النبي صلى الله عليه وسلم قال الله ورسوله مولى من لا مولى له والحال وارث من لا وارث له لا يقال المقصود عثل هذا الكلام النبي دون الاثمات كقوله الصبر حيلة من لا حيلة له والصبر ليس بحيلةفكا أنه قيل من كان وارثه الحال فلاوارث له لانا نقول صدر الحديث يأبي هذا المعنى بل نقول بيان الشرع بلفظ الاثبات واردة النفي تؤدي الىالالتباس 22 فلا يجوز من صاحب الشريعة الكاشف عنها وايضا لما مات 11 بن الدحداح قال عليه الصلاة والسلام لقيس ابن عاصم هل تعرفون له نسباً فيكم فقال انه كان غريباً فينــا فلا نعرف له الا ابن اخت هو ابو لبابه ابن عبد المنذر فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ميراثه له والتوفيق بين ما رويناه موافقاً للقرآت وين ما رويتموه مخالفاً له أن يحدل ما رويتموه على ما قبل نزول الآية الكرَّعة أو محمل على أن العمة والحالة لاترثان مع عصبة ولا مع ذي فرض يرد عليه فان الرد على ذي الفروض مقسدٌم على توريث ذوي الارحام وان كانوا يرتمون مع من لا برد عليه كالزوج والزوجة كذا ذكره المحقق السيد الشريف الجرجاني رحمه الله في شرح الفرائض ويفك اي الخال عانه اي باداء الدية عنه او يفاديه عند اسره وفي رواية وانا وارث من لاوارث له اعقل عنه اي ادي عنه ما يلزمه بسبب الجنايات التي تتحمله العاقلة وفي نسخ المصابيح اعقله يقال عقلت له دم فلان اذا تركت القود للدية ولا معنى له في الحديث وقيل معناه اعطي له واقضى عنه وارثه اي من لاوارث له والحال وارث من لا وارث له يعقل عنه اي اذا جني ابن اخته وام يكن له عصبة يؤدي الحال عنه الدية كالعصبة ويرثه اي الحال اياه (ق) قوله تحوز المرأة اي تجمع وتحيط ثلاث مواريث جمع ميراث عتيقها اي

وَلَيْقِيطَهَا وَوَلَدَهَا ٱلَّذِي لاَعَنَتْ عَنْهُ رَوَاهُ ٱلدِّرْهِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَهِ

﴿ وَعَن ﴾ عَمْرُو بَنِ شُعْبِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاتَ وَتَرَكَ شَيْنًا وَلَمْ يَدَعُ حَيِمًا وَلاَ وَلَا وَلَهُ وَلَهُ زَنَا لاَ يَرِثُ وَلاَ يُورَثُ رَواهُ ٱلدِّرْهِذِيُ اللهُ يَدَعُ حَيِمًا وَلاَ وَلَدَا فَقَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطُوا مِبِرَاثَهُ رَجُلاً مِنْ أَهْلِ قَرْيَتِهِ حَيْمًا وَلاَ وَلَا وَلَدَا فَقَالَ رَسُولُ ٱللهِ صَلَىٰ ٱللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطُوا مِبِرَاثَهُ رَجُلاً مِنْ أَهْلِ قَرْيَتِهِ مَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطُوا مِبِرَاثَهُ رَجُلاً مِنْ أَهْلِ قَرْيَتِهِ مَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطُوا مَبِرَاثَهُ وَلَا أَوْ ذَارَحِم فَلَمْ يَجِدُوا لَهُ وَارِثَا وَلاَ وَلَا اللهُ وَارِثَا أَوْ ذَارَحِم فَلَمْ يَجِدُوا لَهُ وَارِثَا وَلاَ وَلاَ رَحِم فَلَمْ يَجِدُوا لَهُ وَارِثَا وَلاَ وَالْ اللهُ وَارْتَا أَوْ ذَارَحِم فَلَمَ يَجِدُوا لَهُ وَارْتَا وَلاَ وَلاَ رَحِم فَقَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطُوهُ ٱلْكُبُرَ مِنْ خُزَاعَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوْدُ وَ النَّهِ صَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ أَعْلَ وَارْتَا أَوْ وَانَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ أَعْفُوهُ ٱلْكُبُرَ مِنْ خُزَاعَةً وَالَ إِنَّا وَلَا اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ وَعِنَ ﴾ عَلَيْ قَالَ إِنَّكُمْ وَلَو أَلْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَالْكَاهُ وَالْكُوا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمُ اللهُ عَلَيْهُ وَالْكُوا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَالْكُولُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَالْكُوا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَالْمُولُولُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَالْمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ

ميراث عتيقها فانه اذا اعتقت عبدا ومأت ولم يكن لها وارث ترث ماله بالولاء ولقيطها ايملقوطها فالالملتقط رث من اللقيط على مذهب اسحق بن راهويه وعامة العلماء علىانه لا ولاء للملتقط لانه عليـــه الصلاة والسلام جخصه بالمعتق بقوله لا ولاء الا ولاء العتاقة فلعل هذا الحديث، نسوخ عندهم وولدها الذي لا عنت عنه اى عهر قبله ومن اجله في شرح السنة هذا الحديث غير ثابت عند أهل النقل وأتفق أهل العلم على أنها تأخذ ميراث عتيقها واما الولد الذي تفاه الرجل؛اللعانفلا خلاف أن أحدهما لا يرت الآخر لان النوارث بسبب النسبانتني باللعان واما نسبه من جهة الام فثابت ويتوارثان قال القاضي رحمه الله تعالى وحيازة الملتقطة ميراث لقيطها محمولة على انها اولى بان يصرف اليها ما خلفه من غيرها صرف مال ببت المال الى آحاد المسلمين فان تركته لهم لا انها ترثه وراثة المنتقة من معتقها واما حكم ولد الزنا فحكم المنفى بلا فرق (ق) قوله اعاً رجل عاهر الـــــ زنى تِحْرَةَ أَوْ أَمَّةً فِي النَّهَايَةُ العَاهِرِ الزَّانِي وقد عبر أَذَا أَنَّى أَلَى أَلَمْ أَنَّهُ ليسلا للفجور بها ثم غلب على الزَّاني مطلقنا فالولد ولد زنا وفي نسخة ولد الزنا لا يرث اي من الاب ولا يورث يفتح الراء قوله ولم يدع حمـما ولا ولدا. اي لم يترك قريبا مهتم لامره فقال رسول التعصلي الله عليه وسلم أعطوا ميراثه رجلا من اهل قريته أي فأنه أولى من آحاد المسلمين قال القاضي رحمه الله تعالى آنما امر أن يعطي رجلًا من قريبه تصدقاً منه أو ترفعا أو لانهكان لببت المال ومصرفه مصالح المسلمين وسد حاجاتهم فوضعه فيهم لما رأى من المصلحة فان الانبياء كما لايور ثعنهم لا يرثون عن غيرم (ق) قوله اعطوه الكبر بضم الكاف وسكون الموحدة اي الاكبرمن خزاعة قال بعض الشراح من علمائنا أراد سيد القوم ورئيسهم وهذا منه عليه الصلاة والسلام على سبيل التفضل لا يطريق الارث وقبل المراد كبيرهم وهو اقربهم الى الجــد الاعلى وهذا ايضا تفضل منه لا على سبيل التوريث (ق) قوله انكم تقرأون هذه الاية من بعد وصية توصون بها او دين وان بكسر ان والواو للحال رسول الله عليه

قضى بالدين قبل الوصية وأن بفتح أن والواو العطف أحيث وقضى بأن أعيان بني الام أى الأخوة والاخوات لاب وأحد وأم وأحدة من عين الشيء وهو النفيس منه يتوارثون دون بني العلات وهم الاخوة لاب وأمهات شقى وذكر الام هنا لبيان ما يترجح به بنو الأعيان على بني العلات وهم أولاد الرجل من نسبة شي سميت علات لان الزوج قد عل من المتأخرة بعد ما نهل من الأولى والمهنى أن بني الأعيان أذا اجتمعوا مع بني العلات فالمبرات لبني الأعيان لفوة القرابة وازدواج الوصلة (ق) قوله أعط لابني سعد الثلثين بسمتين ويسكن الثاني وأعط أمها الثمن وذلك لقوله تعالى (فأن كان لكم ولد فلهن الثمن ما تركم وما بقي فهولك أي بالعصوبة وهذا أول ميراث في الاسلام (ق) قوله سئل أو موسى أي الاشعري عن أبنة وبنتان واخت فقال للبنت النصف أي لفوله تعالى (وأن كان أولد يشمل البنت فكا نه غفل عن هذا أو أراد أن أمرؤ هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف ما ترك) وفيه أن الولد يشمل البنت فكا نه غفل عن هذا أو أراد أن أمرؤ من علم واحد فسيتا بهني أي يوافقني فسئل أين مسعود أي من المسئلة وأخبر قول أبي موسى أحب في جوابها من علم واحد فسيتا بهني أي يوافقني فسئل أين مسعود أي من المسئلة وأخبر قول أبي موسى أحب في جوابها فقال لقد ضلات أذا أي أن وافقته في هذا الجواب وما أنا من المهتدين أي حيثذ المالسواب قال السيوطي رحمه الله تمالى وهذا من أدله جواز الاقتباس أقضى فيها أي في المسئلة عاقضى النبي سنى أنا عليه وسلم أي في مثلها المنت النصف أي لما سبق ولابنة آلا ألسدس بضمتين ويسكن الثابي تكملة الثاثين بالاضافة في جميع النسخ البنت النصف أي لما سبق ولابنة آلا ألسدس بضمتين ويسكن الثابي تكملة الثاثين بالاضافة في جميع النسخ

وَمَا بَقِيَ فَلِلاَّ خُتِ فَأَ تَبِنَا أَبَا مُوسَى فَأَ خُبْرُنَاهُ بِقَوْلِ أَبْنِ مَسْعُودُ فَقَالَ لَاَنْسَأَ لُو فِي مَادَامَ هَذَا أَلْحَبُرُ فَيَكُمْ رَوَاهُ ٱلْبُخَارِيُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ فَقَالَ إِنَّ أَبْنَ أَبْنِي مَاتَ فَمَالِي مِنْ مِيرَاثِهِ قَالَ لَكَ ٱلسَّذُ مِنُ فَلَمَّا وَلَى دَعَاهُ قَالَ إِنَّ ٱلسَّدُ مِنَ اللّهَ وَاللّهُ مَنْ أَلّهُ خَرَ طَعْمَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنّبِرُمِذِي اللّهَ سُدُسُ آلَا خَرَ طَعْمَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنّبِرُمِذِي اللّهَ سُدُسُ آلَا خَرَ طَعْمَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنّبِرُمِذِي وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ ٱلدِّرْمِذِي هَٰذَا حَدِيثُ حَسَنْ صَحِيحٌ ﴿ وَعَن ﴾ فَيهِيحةً بن ذُوَيْبِ قَالَ هَوَ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ ٱلدِّرَمِذِي هَا أَنْ مُورَانَهَا بَوْقَالَ لَهَا مَالَكُ فِي كَتَابِ اللهِ شَيْهُ وَمَالَكُ فِي جَاءَتِ اللّهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ شَيْهُ فَا رُجِعِي حَتَى أَسْأَلَ ٱلنّاسَ فَسَأَلَ فَقَالَ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ شَيْهُ وَسَلّمَ أَنْهُ مَنْ الله عَلَيْهِ وَسَلّمَ أَنْهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ أَنْهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ أَنْهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ أَنْهُ مَنْ أَنْهُ مَنْ أَنْهُ وَمَالًكُ فَقَالَ الشّهُ مَنْ أَنْهُ وَمَالَكُ فَي أَنْهُ وَمَالًا السّدُسَ فَقَالَ الشّهُ مَنْ أَنْهُ مَنْ أَنْهُ مَنْ أَنْهُ مَنْ أَنْهُ أَنْهُ مَا أَنْهُ مَا أَنْهُ مَن أَنْهُ مِنَ أَنْهُ مَا أَنْهُ وَقَالَ هُو ذَالِكُ ٱلللّهُ مِيرَانَهَا فَقَالَ هُو ذَلِكَ ٱلسّدُسَ أَنُهُ مَا أَنْهُ مَا أَنْهُ أَنْهُمَا لَا هُو ذَلِكَ ٱلسّدُسُ أَبُو مَنَ مَنْ أَنْهُ مَا أَنْهُ أَنْهُ أَنْهُ اللّهُ وَقَالَ هُو ذَلِكَ ٱلسّدُسُ أَنْهُ مَا وَالْ ٱلْمُعْرَةُ فَقَالَ هُو ذَلِكَ ٱلسّدُسُ أَنْهُ مَا فَالَ الْمُعْرَةُ فَقَالَ هُو ذَلِكَ ٱلسّدُسُ أَنْهُ أَنْهُ مَا وَلَو اللّهُ الْمُؤْلُ مُو ذَلِكَ السّدُسُ أَنْهُ أَنْهُ مَا وَالْ اللّهُ الْمُؤْمُ وَلَاكُ السّدُى فَقَالَ هُو ذَلِكَ السّدُسُ أَلُكُ أَلُونُ اللّهُ الْمُؤْمُ اللّهُ السّدُونَ اللّهُ الْمُؤْمُ اللّهُ السّدُى اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

الحاضرة ونصبه على المفعول له اي لتكميل الثلثين وقــال الطبي رحمــه الله تعالى اما مصدر مؤكد لانك اذا اضفت السدس الى النصف فقد كملته ثلثين وبجوز ان يكون حالا مؤكدة وما بقي فللاخت اي لكونهما عصبة مع البنات لاتسألوني بتخفيف النون لا غير لان لا ناهية ما دام هذا الحبراى العالم فيكم يعني ان مسعود قوله أن أبن أبي مات فما لي من ميراثه أي وله بنتان ولها الثلثان وكان معلوماً عندهم قال لك السدس أسيك بالفرضية فلما ولى دعاه قال لك سدس آخر اى بالعصوبة فلما ولى دعاه قال أن السدس الاتخر بكسر الحساء وفي نسخة بالفتح والمراد به الا خر بالكسر طعمة اى لك كما في نسخة يعني رزق بسبب عدم كثرة اصحاب الفروض وليس بفرض لك فالهم ان كثروا لم يبقهدا السدسالاخير لكقال الطبييرحمه الله تعالىصورة هذه المسئلة ان الميت ترك بنتين وهذا السائل فلمها الثلثان وبق الثلث فدفع ﷺ الى السائل سدساً بالفرض لانه جدالميت وتركه حتى ذهب فدعاه و دفع اليه السدس الاخير كيلا يظن إن فرضه الثاث ومعنى الطعمة هناالتعصيباي رزق لك ليس بفرضوا عاقال فيالسدس الاسخرطعمة دون الاول لانه فرض والفرض لا يتغير بخلاف التمصيب فلما لم يكن التعصيب شبئا مستقرا ثابتا سماه طعمة(ق) قولهجاءت الجــدة اي ام الام كما فيرواية الى اي بكر رضي الله تعــالى عنه تسأله ميراثها وفي رواية اعطني ميراث ولد ابنتي فقال ابو بكر رضي الله تعالى عنه هل ممك غيرك اي احتياطها فقال محمد من مسلمة بفتــح فسكون مثل ما قال المفيرة فانفذه لها اي فانفذ الحكم بالسدس للجدة واعطاه اياها ابو بكر رضيالله تعالى عنه ثم جاءت الجدة الاخرى اي لهسذا الميت اما من جهة الاب اذا كانت الاولى من الام وبالعكس كذا قاله الطبي رحمه الله تعالي وفي رواية السيد الشريف ثم جاءت ام الاب الى عمر رضي الله تعالى عنه تسأله ميراثها فقال هو ذلك بكسر السكاف وفي نسخة بالفتح على خطاب العام السدس صفة ذلك او

فَانِ أَجْنَمَ عَنْمَا فَهُو بَبِنْ كُمْا وَأَيْتُكُمُا خَلَتْ بِهِ فَهُو لَهَارَوَاهُ مَالِكُ وَأَخْدَ وَالْتَرْمِذِي وَأَبُونُ مَاجَه ﴿ وَعَن ﴾ أبنِ مَسْعُود قَالَ فِي ٱلْجَدَّةِ مِعَ ٱبْنِهَا إِنَّهَا أَوْلُ جَدَّة أَطْهَمَا رَسُولُ ٱللهِ وَعَن ﴾ أبنِهَا وَأَبْهُا حَيُّ رَوَاهُ ٱلدِّرْمِذِي أَوْالدَّارِي وَالدِّرْمِذِي وَالدَّرْمِذِي وَالدَّرْمِ وَرَثُ الْمُوعِي الشَّمِ الْفَيْرِمِذِي وَالدَّرْمِ وَعَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَمَا لَهُ وَرَفَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَمَا اللّهِ صَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَمَا اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَالْمَا كَانَ أَعْتَهُ فَعَلَ الشَّرِكُ لِي اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى

عطف بيان له اي ميرائك دلك السدس بعينه تقديانه بينكها فان اجتمعتها فهو بينكها وايتكها خلت به اي انفردت بالسدس فهو لها وكان دلك بمحضر من الصحابة ولم ينكر عليه احد فكان اجماعا (ق) وله قال في الجدة معابنها الها بكسر اولها اول جدة اطعمها اي اعطاها تبرعا رسول الله صلى الله عليه وسلم سدساً مع ابنها اي مع وجوده وابنها حي قال الطبي رحمه الله تعالى قوله انها اول جدة مقول القول والضمير راجع الى الجدة المذكورة في المسئلة اي قال ابن مسعود في مسئلة الجدة مع الابن هذا القول قال المظهر يعني اعطي رسول الله صلى الله عليه وسلم ام ابي الميت سدسا مع وجود الى الميت مع انه لا ميراث لها معه في شرح السنة قال ابن مسعود الجدات ليس لهن ميراث انما هي طعمة اطعمتها اقربهن وابعدهن سواء وفي شرح ابن الملك قال ابن مسعود الماعطاها ليس لهن ميراث انما هي طعمة اطعمتها اقربهن وابعدهن سواء وفي شرح ابن الملك قال ابن مسعود الماعطاها تفضلا عليها لا يطربق الميراث ومذهبه عدم توريث الجدة للاب والام كان معها من هو اقرب من الميتام لارق) معجمة بعدها عيت اليه ان ورث بتشديد الراء المكسورة اي اعط الميراث امرأة اشم بفتح الهوزة فسكون شين ضباب قلعة بالكوفة وهو صحابي ذكره ابن عبد البر وغيره في الصحابة من دية زوجها في شرح السنة فيه دليل على ان الدية تجب للمقتول اولا ثم تنتقل منه الى ورثته كسائر املاكموهذا قول اكثر اهل العلم وروي عن على كرم الله وجه انه كان لا يورث الاخوة من الام ولا الزوج ولا المرأة من الدية شيئا (ق) قولة ما السنة في الرجل اي ما حكم الشرع في شأن الرجل من المسلمين أولى الناس بمحياه ومحاته اي بمن الم لا فقال هو اي الرجل من المسلمين أولى الناس بمحياه ومحاته اي بمن المل في حياته اي بمن الم لا فقال هو اي الرجل من المسلمين أولى الناس بحياه ومحاته اي بمن الم في حياته المه يعن الم لا فقال هو اي الرجل من المسلمين أولى الناس بمحياه ومحاته اي بمن المه في حياته الي عن المل في من المسلم في حياته المحياة ومحاته المراقة عن الماه في حياته المحياة ومحاته المحياة ومحاته المراقة عن المحياته المحياته المحياة ومحاته الميات المحياة ومياته المحياة ومحاته المحياة ومحياته المحيات المحيا

وَسَلَّمَ قَالَ بَرِثُ ٱلْوَلَاءَ مَنْ يَرِثُ ٱلْمَالَ رَوَاهُ ٱلدِّرْ مِذِيٌّ وَقَالَ هَٰذَا حَدِيثٌ إِسْنَادُهُ أَبْسَ بِٱلْقَوِيِّ

الفصل الثالث في عند ألله عند ألله بن عُمَرَ أنَّ رَسُولَ ٱللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ مَن مِيرَات عَسَمَ فِي ٱلْجَاهِلِيَّةِ فَهُو عَلَى فِسْمَةِ ٱلْجَاهِلِيَّةِ وَمَا كَانَ مِنْ مِيرَات قَسَمَةً الْإِسْلَام رَوَاهُ أَبْنُ مَاجَة ﴿ وَعَن ﴾ مُحَمَّد بن أَبِي بَكُو أَدْر كَهُ ٱلْإِسْلَام فَهُو عَلَى قِسْمَة الْإِسْلَام رَوَاه أَبْنُ مَاجَة ﴿ وَعَن ﴾ مُحَمَّد بن أَبِي بَكُو بَن مَاجَة ﴿ وَعَن ﴾ مُحَمَّد بن أَبِي بَكُو بَن مَاجَة بِهُ وَعَن ﴾ مُحَمَّد بن أَبِي بَكُو بَن مَاجَة بِهُ وَعَن ﴾ مُحَمَّد بن أَبِي بَكُو بَن مَاجَة بن أَبَاهُ كَذِيرًا يَقُولُ كَانَ عُمَر بُن الْخَطَّابِ يَقُولُ عَجَبًا لِلْهَمَة بُورِثُ وَلاَ بَن مَرْواهُ الْفَر الْفِلَ وَزَادَ أَبْنُ مَسْعُودُ وَٱلطَّلَاقَ وَٱلْحَجَّ قَالَ ثَمَلَهُ وَالْفَر الْفِلَ وَزَادَ أَبْنُ مَسْعُودُ وَٱلطَّلَاقَ وَٱلْحَجَ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ ثَمَلَهُ وَالْفَر الْفِلَ وَزَادَ أَبْنُ مَسْعُودُ وَٱلطَّلَاقَ وَٱلْحَجَ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ الْعَرَا الْفَر الْفِلَ وَزَادَ أَبْنُ مُسْعُودُ وَٱلطَّلَاقَ وَ ٱلْحَجَ قَالَا فَإِنّا فَالْهُ فَا إِنّهُ مِنْ دِينِكُمْ رَوَاهُ ٱلدَّارِئِي

بر باب الوصايا ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أَبْنِ عُمُرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَمْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا حَقُ أَمْرِ وَ مُسْلِم لَهُ شَيْ وَوَصِيَّةُ مُ مَكْنُوبَةٌ عِنْدَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مَا حَقُ أَمْرِ وَ مُسْلِم لَهُ شَيْ وَوَصِيَّةُ مُ مُتَفَقٌ عَلَيْهِ مِا لَهُ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ مَا لَهُ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ مَا مَنْ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ مَا مَنْ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ

يمني يصير مولى له وهو مذهب الي حنيفة خلافا لمالك والشافه يرحمهم القاتمالي قوله برث الولاء بفتح الواو اي من العصبات الذكور والمراد العصبة بنفسه قال المظهر هدذا مخصوص اى برث الولاء كل عصبة برث مال الميت والمرأة وان كانت برث الا انها ليست بعصبة بل العصبة الذكور دون الاناث ولا ينتقل الولاء الى بيت المال ولا يرث النساء الولاء الا اذا اعتقناو اعتق عتيقهن احدا (ق) قوله فانه اى هذا العلم وفي نسخة فانها اي الفرائض او المذكورات من دينكم اي من مهاته قال الطبي رحمه الله تعالى ومنه ماروى تعلموا الفرائض وعلموها الناس فانه نصف العلم وانما سماه نصف العلم اما توسعا في السكلام او استكثار اللبعض او اعتبارا لحالتي الحياة والمات والله تعالى اعلم (ق)

﴿ باب الوصايا ﴾

قال الله عز وجل (كتب عليهم اذا حضر احدكم الموتان ترك خير الوصية للوالدين والاقربين المعروف) الوصايا جمع وصية كالهدايا وتطلق على فعل الموصى وعلى ما يوصى به من مال او غيره من عهد ونحوه فتكون بمعنى المصدر وهو الايصاء وتكون بمهنى المفعول وهو الاسم وفي الشرع عهد خاص مضاف الى ما بعد الموت وقد يصحبه التبرع قال الازهري الوصية من وصيت الشيء بالتخفيف اصيه اذا وصلته وسميت وصية لان الميت يصل بها ماكان في حياته بعد مماته ويقال وصية بالتشديد ووصاه بالتخفيف بغير همز و تطلق شسرعا ايضا على ما يقع به الزجر عن المنهات والحث على الما ممورات والله اعلم (كذا في فتح الباري)

قوله ما حق امرىء مسلم ما يمعني ليس وقوله يبيت ليلتين صفة ثالثة لامريء ويوصي فيه صفــة لشي.

﴿ وعن ﴾ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصِ قَالَ مَرِضْتُ عَامَ ٱلْفَتْحِ مَرَضَا أَشْفَيْتُ عَلَى ٱلْمَوْتِ فَا تَافِي رَسُولُ ٱللهِ مِالَّا كَثِيرًا وَأَبْسَ يَرِ ثُنِي رَسُولُ ٱللهِ مِالَّا كَثِيرًا وَأَبْسَ يَرِ ثُنِي إِلَّا أَبْنَتِي أَفَا وَصِي بِمَالِي كُلِّهِ قَالَ لاَ قُلْتُ فَقُلْتُيْ مَالِي قَالَ لاَ قُلْتُ فَاللَّا قُلْتُ فَاللَّا قُلْتَ فَا لَشَطَرُ قَالَ لاَ قُلْتُ فَا لَثُلُثُ وَمِن أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ قَالَ النَّلُثُ وَالتَّلُثُ وَالتَّلُثُ وَالتَّلُثُ وَالتَّلُثُ وَالتَّلُثُ وَاللَّهُ فَا فَا لَا قُلْتُ أَنْ تَذَرَ وَرَثَتَكَ أَغْنِيانَ خَيْرُهُ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ قَالَ النَّلُثُ وَالتَّلُثُ وَالتَّلُثُ وَالتَّلُثُ وَالتَّلُثُ وَالتَّلُثُ وَاللَّهُ فَا إِللَّا أَجِرْتَ بِهَا حَتَى اللهِ فِي اللهِ فَلْ اللهِ إِلاَّ أَجِرْتَ بِهَا حَتَى اللهِ فِي اللهِ فَي اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ فَي اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ مَنْ مُنَّفَى عَلَيْهُ وَلَا اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ ا

الفصل التأنى ﴿ عن ﴾ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصِ قَالَ عَادَ نِي رَسُولِ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ وَقَاصَ قَالَ عَادَ فِي رَسُولِ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا مَرِيضٌ فَقَالَ أَوْصَيْتَ قُلْتُ نَعْمُ قَالَ بِكُمْ قُلْتُ عِمَالِي كُلِّهِ فِي سَبِيلِ اللهِ قَالَ فَعَلَمْ وَمَا نَهُ اللهِ كُلِّهِ فِي سَبِيلِ اللهِ قَالَ أَوْصِ بِاللهِ اللهُ مَنْ وَمَا زِلْتُ أَنَا فِصُهُ حَتَى قَالَ أَوْصِ بِاللهِ اللهُ اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى قَالَ أَوْصِ بِاللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ قَالَ أَوْصِ بِاللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ ا

والمستثني خبر وقيد ليلتين اي ليس تأكيدوليس بتحديديهني لا ينبغيله ان عضيعليهز مان وانكان قليلاالا ووصيته مكتورة ــ فيه حث على الوصية ومذهب الجمهور آنها مندوبة وقال داود وغيره من أهل الظاهر هيواجبة لهذا الحديث ولا دلالة لهم فيه على الوجوب لكن ان كان على الانسان دين او وديعة لزمه الايصاء بذلك ويستحب تعجيلها وان يكتبها في صحيفة ويشهد عليه وان تجدد له امر بحتاج الى الوصية به الحقه بها والله اعلم (ط) قوله ليس يرثني الا ابنتي اي لا يرثني من الولد وخواص الورثة والا فقد كان له عصبة وقيل معنا. لا يرثني من اصحاب الفروض والله اعلم (كذا في شرح النووي) قوله والثاث كثير اعلم ان مال الميت ينتقل الى ورثته عند طوائف العرب والعجم وهو كالجبلة عندهم والامر اللازم فيما بينهم لمصالح لاتحصىفلما مرض وأشرف على الموت توجه طريق لحصول ملكهم فيكون تائيسهم عما يتوقعون غمطالحقهم وتفريطاً في جنبهم وايضا فالحكمة ان يأخذ ماله من بعده اقرب الناس منه واولاهم به وانصرهم له واكثرهم مواساة وليس احد في ذلك عمرلة الوالد والولد وغيرها من الارحام وهو قوله تعالى (واولوا الارحام بعضهم اولى بيعض في كتاب الله) ومع ذلك فكثيرا ما يقع امور توجب مواساة غيرهم وكثيرا ما يوجب خصوص الحال ان يختار غـيرهم فلابد من ضرب حد لا يتجاوزه الناس وهو الثاث لانه لابد من ترجييح الورثة وذلك بان يكون لمما كثر من النصف فضرب لهم الثلثين ولغيرهم الثلث والله أعلم (حجة الله البالغة) قوله خير من أن تذرهم عالة يتكمفون الناس المالة الفقراء ويتكففون احب يسألون الناس في اكفهم وفي الحديث حث على صلة الارحام والاحسان الى الاقارب والشفقة على الورثـة وان صلة القريب الاقرب والاحسـان اليه افضل من الابعد (نووي) قوله آنك لن تنفق نَّفَقُه تبتغي فيها وجه الله يعنيانالمنفق لابتغاء مرضاةالله تعالى يؤجر وانكان محل الانفاق الشهوة وحظ النفس لان الاعمال بالنيات ونيه المؤمن خير من عمله (ق) قوله فما زلت أناقصه قال الطيبي رحمه الله تمالى اي لم ازل اراجعه في النقصان اي اعد ما ذكر ناقصا حتى قال بالثاث ولو روي بالضاد المعجمة لـكان من بِالنَّانُ وَالنَّانُ كَذِيرٌ رَوَاهُ النَّرِ مِذِي ﴿ وَعَن ﴾ أَبِي أَمَامَةَ قَالَ سَمِعتُ رَسُولَ اللهِ مَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي خُطْبَتِهِ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ إِنَّ اللهَ قَدْ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقَ حَتَّهُ فَلَا وَصِيبَةً لَوَارِثَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَهُ وَزَادَ البَرْمِذِي الْوَلَدُ الْفَرَاشِ وَالْعَاهِرِ الْحَجَرُ وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللهِ وَيُرْوى عَنِ ابْنِ عَبَّاسِ عَنِ النَّبِي صَلَى اللهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لاَ وَصِيبَةً لُوارِثَ إِلاَّ أَنْ يَشَاءً الْوَرَثَةُ مُنْقَطِعٌ هَذَا لَهُ ظُ الْمَصَابِيحِ وَ فِي رُوايَةِ الدَّارِقُطْنِي قَالَ لاَ تَعَوْدُ وَصِيبَةً لُوارِثَ إِلاَّ أَنْ يَشَاءَ الْوَرَثَةُ مُنْ وَعَن ﴾ أنه عنه الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لاَ تَعَوْدُ وَصِيبَةً لُوارِثُ إِلاَّ أَنْ يَشَاءً الْوَرَثَةُ مُ هُو عِن ﴿ وَعِن ﴿ إِنِي الْمَرْمَةَ عَنْ رَسُولِ اللّهِ صَلَى اللهِ الْمَوْتُ وَصِيبَةً لُوارِثُ إِلاَّ أَنْ يَشَاءَ الْوَرَثَةُ مُ هُو عِن ﴾ أبي هُرَيْرَةً عَنْ رَسُولِ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ وَسَيّةً لُوارِثُ إِلَّا أَنْ يَشَاءً الْوَرَثَةُ مُ هُو عِن ﴾ أبي هُرَيْرَةً مِنْ بَعْدِ وَصِيبَةً يُوصَى بِهَا أَوْدَيْنَ فَي الْوَصِيبَةِ فَتَجِبُ لَهُمَا النَّارُ ثُمَّ قَرَا أَبُوهُ مُرْيَرَةً مِنْ بَعْدِ وَصِيبَةً يُوصَى بِهَا أَوْدَ يُنْ فَي الْوَصِيبَةِ يُوصَى بِهَا أَوْدُ وَيْ إِنَّ الْوَحْرِبُ لَهُ اللهُ وَالْمَرْ أَوْلُولُ إِنْ الْوَصِيبَةِ فَتَجِبُ لَهُمَا النَّارُ ثُمَّ قَرَا أَبُوهُ مُورَدَةً مِنْ بَعْدِ وَصِيبَةً يُوصَى بِهَا أَوْدُ وَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَالْمَا الْمُؤْتُ اللهُ عَلَيْهِ الْمُعَالَقُولِ الْمُؤْلِقُولُ الْمُصَالِيقَ الْمُؤْلِقُ الْمُ الْمُؤْمِلُ وَالْمُولِ الْمُؤْلِ الْمُولِ اللهُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِلُ وَالْمُؤْمِلُ اللهُ الْمُؤْمِلُ وَالْمُؤْمِلُ وَالْمُؤُمِلُ وَالْمُولِ اللهُ اللهُ الْمُؤْمِلُ وَالْمُؤْمِلُ وَالْمُؤْمِلُ وَالْمُؤْمِلُ وَالْمُؤْمِ اللهُ الْمُؤْمِلُ وَالْمُؤُمِلُ وَالْمُؤْمِلُ وَالْمُؤْمِلُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِلُ وَالْمُؤْمِلُ اللهُ الْمُؤْمِ اللّهُ الْمُؤْمِلُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللْمُؤْمِلُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللْمُ اللْمُؤْمِلُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللْمُؤْمُ

المناقضة في النهاية في حديث صوم التطوع فناقضني وناقضته اي ينقض قولي وانقض قوله من نقض البناء واراد به المراجعة والمرادنة (طبي اطاب الله ثراه) قوله أن الله قداعطي كلذي حق حقه قال المظهر رحمه الله تعالى كانت الوصية للاقارب فرضا قبل نزول آية الميراث فلما نزلت بطلت الوصية إفاناوصي واجاز باقي الورثةصحت والله أعلم (ط) قوله فلا وصية لوارث لما كان النساس في الجاهلية يضارون في الوصية ولا يتبعون في ذلك الحكمة الواجية فمنهم من ترك الحق والاوجب مواساته واختار الابعد برأيه الابتر وجب ان يسد هذا الساب ووجب عند ذلك أن يعتبر المظان السكلية محسب القرابات دون الخصوصيات الطارية محسب الاشخساس فلما تقرر أمر المواريث قطعمًا لمنازعتهم وسدا الضغاينهم كان من حكمه أن لا يسوغ الوصية لوارث أذ في ذلك مناقضة للحد المضروب والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله الولد للفراش بكسرالفاء في اى الامالنهاية تسمى المرأة فراشا لان الرجل فترشهااىالولدمنسوب الىصاحب الفراش سواءكان زوجااو سيدا او واطىءشبهةوللعاهر الحجر قال النور بشتي رحمه الله تعالى بريد ان له الخيبة وهو كقولك له التراب والذي ذهب الى الرجم فقد اخطأً لان الرجم لا يشرع في سائر الزنا أنما شرع في المحصن دون البكر وكان من حق الظاهر ان يقاللاحقللعاهر -ثم له التراب فوضع الحجر موضعه ليدل باشارة النص على الحد وبعبارته (ق ط) ويؤيد الاول ايضا ما اخرجه آبو احمد الحاكم من حديث زيد بن ارقم ورفعه الولد للفراش وفي فم العاهر الحجر وفي حديث ابن عمر عند ا بن حيان الولد للفراش وبفي العاهر الاثلب قيل هو الحجر وقيل دقاقه (كذا في فتح الباري) قوله وحسامهم على الله قال المطهر يعني بحن نقيم الحد على الزناة وحسامهم على الله ان شاء عفا عنهم وان شاء عاقبهم هذا مفهوم الحديث وقد جاء من اقم عليه الحد في الدنيا لا يعذب بذلك الذنب في القيامة فان الله تعالى اكرم من أن يثني العقوبة على من أقم عليه الحد ويحتمل أن يراد به من زنى أو أذنب ذنبا آخر ولم يقم عليه الحسد فحسابه على الله أن شاء عفا عنه وأن شاء عاقبه والله أعلم (ط) قوله منقطع أي هــذا الحديث منقطع قوله فيضاران في الوصية من المضارة أي يوصلان الضرر الى الوارث بسبب الوصية للاجني باكثر من الثلث أو بان يهب جميع ماله لواحد من الورثة كيلا يرث وارث آخر من ماله شيئافهذامكروه وفرار عنحكمالله تعالي

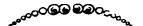
غَيْرَ مُضَارً إِلَىٰ قَوْلِهِ تَعَالَىٰ وَذَٰ إِلَىٰ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ رَوَاهُ أَ هُمَدُوَٱلدِّرْ مِذِي وَأَبُو دَاوُدَ وَٱبْنُ مَاجَه

الفصل الثالث ﴿ عَن ﴾ جَابِرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ عَلَى وَصِيَّةً مَاتَ عَلَى سَبِيلِ وَسَنَّةً وَمَاتَ عَلَى نُعَى وَشَهَادَةً وَمَاتَ مَغْفُوراً لَهُ رَوَاهُ أَبْنُ مَاجَةً ﴿ وَعَن ﴾ عَمْرُو بِنِ شُعَبْ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ الْعَاصَ بِنَ وَائِلِ أَوْصَى أَنْ يُعْتَى عَنْهُ ما ثَةً رَقَبَةً فَأَ عَنَى أَبْنُهُ عَمْرُو أَنْ يُعْتِى عَنْهُ الْخَمْسِينَ الْبَاقِيةَ فَقَالَ حَتَى أَبْنُهُ هِشَامٌ خَسْيِنَ رَقَبَةً فَأَرَادَ أَبْنَهُ عَمْرُو أَنْ يُعْتِى عَنْهُ الْخَمْسِينَ الْبَاقِيةَ فَقَالَ حَتَى أَسْأَلَ رَسُولَ اللهِ إِنَّ أَبِي أَوْصَى أَنْ يُعْتَى عَنْهُ مَاكَةُ رَقَبَةً وَإِنَّ هِشَاماً أَعْتَى عَنْهُ خَسِينَ يَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَارَسُولَ اللهِ إِنَّ أَبِي أَوْصَى أَنْ يُعْتَى عَنْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْهُ لَوْ كَانَ يَالِهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْهُ وَسَلَّمَ أَنْ أَنْهُ وَسَلَّمَ أَنْ أَلْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْهُ لَوْ كَانَ مَسُولَ اللهِ إِنَّ أَنِي أَوْمَى أَنْ يُعْتَى عَنْهُ أَقَالَ رَسُولُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْهُ وَاللَّهُ وَسَلَّمَ أَنْهُ وَالَهُ وَسَلَّمَ إِنَّهُ لَوْ كَانَ مَسُلِما فَأَعَنَمُ عَنْهُ أَوْ لَقَلَ وَسُولُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَطَعَ مِرَاثَ وَارِئِهِ قَطَعَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ مَنْ قَطَعَ مِرَاثَ وَارِئِهِ قَطَعَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَمَ أَنْ اللهُ عَلَى عَنْ أَلْهُ اللهُ عَلَى عَنْهُ أَلْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ مِنَ الْهُ عَلَى مَنْ الْجَعَةُ عَنْ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ مِنْ الْمَا عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَنْ أَنْهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَنْ أَلْهُ وَالْ أَنْ عَنْ أَلْهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَنْ أَلْهُ عَلَى عَنْ اللهُ عَلَى عَنْ اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ الل

قوله وذلك الفوز العظم يعني وصية من الله والله عليم حلم تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها الى آخر الآية والشاهد اعاهو الآية الاولى واعاقرأ الآية الثانية لانها تؤكد الاولى وكذا ما بعدها من الثالثة وكافنه اكتفى بالثانية عن الثالثة (كذا في المرقاة) قوله مات على سبيل وسنة نكر سبيل وابهمه ليدل على ضرب بليغ من الفخامة ثم فسره بقوله وسنة مم ثلث بالنفران ترقيا لان الغفران غاية المطلب ونهاية المقصد ومن ثم أمر الله تعالى رسوله صلى التعليه وسلم الاستغفار قبل اعام النعمة في قوله (اذاجاء نصر الله والفتح) واعا لم يعد الجار في القريئة الثالثة لان الحالات السابقة هيئات صادرة عن العبد والاخبرة عن الله تعالى وهو الوجه في الفرق بينها والله تعالى اعم (ط) قوله لوكان مسلما فاعتقتم عنه أي الورثة أو أيها المؤمنون أو تصدقم عنه أو حججتم عنه بلغه ذلك أى وحيث النكتة باعثة على أنه لم يقل لا في الجواب وائد تصالى أعلم بالصواب (ق) قوله قطع الله مسيراته من الجنة النكتة باعثة على أنه لم يقل لا في الجواب وائد تصالى أعلم بالصواب (ق) قوله قطع الله مسيراته من الجنة قال الراغب الوراثة انتقال قنية اليك عن غيرك من غير عقد وما عري عبراه وسمي بذلك المنتقل عن الميت ويقال لكل من حصل له شيء من غير تعب فقد ورث كذا ويقال لمن خول شيئا مهنا أورث قال تعالى وورقاله المؤمنون أو تعديم من الميناء والمناها الطبي رحمه الله تعالى تحصيص ذكر القيامة وقطعه ميراث الجنة للدلالة المن الحية والحسران ووجه المناسبة أن الوارث كما انتظر فترقب وصول المسيراث من مورثه فقطعه على من من من من من المناسبة أن الوارث كما انتظر فترقب وصول المسيرات من مورثه فقطعه على من من من من من المناسبة أن الوارث كما انتظر فترقب وصول المسيرات من من من من المناسبة أن الوارث كما انتظر فترقب وصول المسيرات من من من من من المناسبة أن الوارث كما انتظر فترقب وصول المسيرات من مورثه فقطعه على من من من من من من أن الوارث كما انتظر فترقب وصول المسيرات من من من من من من من أن الوارث كما انتظر فترقب وصول المسيرات من من من من من من المناسبة أن الوارث كما القبل عصور الميات المناسبة أنه المناسبة أن الوارث كما القبال المناسبة أن المورث المناسبة المناس

كذاك يخيب الله تعالى آماله عند الوصول اليها والفوز بها ... اه وختم الله لنا بالحسنى وبلغنا المقام الاسنى (ق) الحدد لله النسب هدانا لاتمام التعليق على النصف الاول من المشكاة ببركة سيد البريات عليه افضل الصاوات والتحيان وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله ولا حول ولاقوة الابالله اسأله سبحانه وتعالى ان يوفقنها مجمه وبرضاء وان عن على باعام التعليق على النصف الاخير فانه الميسر لسكل عسير وان يحمل هذا التأليف خالصا لوجهه الجليل وهو حسبي و نعم الوكيل رب هبلي حكما والحقني بالصالحين واجعل لي لسان صدق في الاخرين واجعلني من ورثة جنة النعم ربنا تقبل منا الكف انت السمياح العلم وتب علينا انك

سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك تم محمد الله تعالى وحسن توفيقه الجزء الثالث من التعليق الصبيح على مشكاة المصابيح ويليه الجزء الرابع ان شاء الله تعالى واوله كتاب النخاح وبالله التوفيق



صورة ما كتبه حضرة العلامة الجليلوالفاصل النبيل كريم النسبوالحسب بالحقيقة الجامع بين الشريعة و الطريقة الشريخ محمدها شمرشيد الخطيب الده شقي اطال الله تعالى بقاءه في طاعته آمين

الحمد لله الذي انزل القرآن على عبده محمد صلى الله عليه وسلم ليكون لاعالمين نذيراً وأرسله (وهو حبيبه المصطفى) عليه الصلاة والسلام بالهدى ودين الحق مبشرا وموضحا بالبراهين العقلية والنقلية حقيقة التوحيد لانتظام الحياة في الدارين والسعادة في الدين والدنيا وليظهره على الدين كله لانقاذ الانسانية من رجس الجهالة والشرك والوثنية وعبودية الوهم والهوى ولو كره الملحدون السكافرون والزنادقة الفاجرون الجاهلون وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا وصان كتابه الذي انزله عليه من التحريف اللفظي والمعنوي معجزة خالدة وحجة ناطقة وشمس برهان ساطع كما قال تعالى (انا نحن نزليا الذكر وانا له لحافظون) وجعل احاديث رسوله والنساء ايضاحا وتبيانا لما جاء به القرآن المجيد الذي لا ياشيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه كما قال تعالى (وانزلنيا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم) وقال تعالى (وما انزلنا عليك الكتاب الالتين لهم الذي اختلفوا في أي الله في وقال تعالى (فان تنازعم في في ودوه الى الله والرسول ان كنم تؤمنون بالله واليوم الا خر ذلك خبر واحسن تا ويلا) اي فردوه في شيء فردوه الى الله والى سنة رسوله صلى الله عليه وسلم لانها شارحة للقرآن :

ولا شك آني ان الرسول الاعظم صلى الله عليه وسلم اعلم الخلق بتا ويل كلام ربه وايضاحه ببيان مراد الله تعالى منه فسبحان من اعلى بذلك قدره ورفع ذكره وقال له وكان فضل الله عليك عظما وصرح بتعظيم شاءُّنه في قوله تعالى (لا تجملوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) وقوله تعالى (يا أنها الذين آمنوا لاترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر يعضكم لبعض ان تحبط اعمالكم وانتم لا تشعرون ان الذين يغضون اصواتهم عند رسول الله اولئك الذين امتحن الله قاويهم للتقوي لهم مغفرة واجر عظيم)الاتيات ولا شك ان الادب مع حديثه صلى الله عليه وسلم هو من جملة الادب معه وقوله تعالى (انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه) اي لنجلوه وتبالغوا فيتعظيمه بشرط أن لاتصفوه بالالوهية لانه عبد لله عز وجل ولا اله الا الله وحده وبين عظم مرتبته بقوله تعالى (ان اللهوملائكته يصاون **على** النبي) ثم قال (يا ايها الندىن آمنوا صلوا عليه) ثم اكد فقال (وسلموا) ثم زاد التاء كيد فقال (تسليما) فليحاسب كل موحد نفسه على العمل مهذه الآية الكريمة لئلا يكون من النادمين يوم يقوم الناس لربالعالمين وجعل ذكر اسمه عليه الصلاة والسلام مقرونا مع اسمه تعالى عند النطق بكلمة التوحيد للحكم بصحة الايمان (سواء جعل النطق مها شطرا او شرطا لاجراء الاحكام الدنيوية) وكذلك قرن سبحانه بين الاسمين ايضا في شهادتي الاذان والاقامة وفي تشهدكل صلاة وفي خطبة الجمعة والعيدين وغيرهما وشرع لسكل مصلخيته صلىالله عليه وسلم عقب تحيته تعالى في تشهد كل صلاة حيث يقول المصلي النحيات لله ثم يحيي رسول الله صلى الله علميه وسلم بكاف الخطابوالحضور فيقول السلام عليك ويزيدني تعظيمه وتوقيره بقوله (ايها النيورحمة اللهوبركاته) تنبيها لاهل العقول المستقيمة والفاوب النيرة السليمة على عظيم الفوائد الاجتماعية والنظامات المحكمة في تعاليم شريعته الاسلامية وجعل كل ما صح عنه صلى الله عليه وسلم ما مورا به كل موحد من كل عنصر في كل زمان وكل مكان عقتضي قول الله تعالى ﴿ وَمَا آ تَاكُمُ الرَّدُولُ فَخَذُوهُ وَمَا نَهَاكُمُ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ حيث أن العبرة لعموم اللفظ لا لحصوص السبب وقوي يقين امته الاسلاميه حيث بشرم على لسان نبيه في صحيح حديثه (وهو لا ينطق عن الهوي ان هو الا وحي يوحي) بانه لا تزال طائفة من امته على الحق ظاهرين اي قاهرين اعداء م تارة بالسنان والبيان و تارة بقوة البرهان فلا يضرم من خدلهم فلم ينصرم وبين انهم هم المتمسكون عاكان عليه هو واصحابه من العمل بالكتاب والسنة حتى يقاتل آخرهم المسيح الدجال وزاد في تقوية إيمانهم ويقينهم بقوله تعالى (ان الذين محادون الله ورسوله اولئك في الاذلين كتبالله لاغلبن انا ورسلي انالله قوى عزيز) و بقوله جل جلاله (فايدنا الذين آمنوا على عدوهم فاصبحوا ظاهرين) و بقوله تعالت حكمته (انا لننصر رسلناوالذين آمنوا في الحديث الجنود فرعون و تمود بل الذين كفروا في تكذيب والله من ورائهم عيط) وقوله تعالى (هل اتاك حديث الجنود فرعون و تمود بل الذين كفروا في تكذيب والله من ورائهم عيط) وقوله تعالى انه لقول فصل وما هو بالهزل انهم يكيدون كيدا واكيد كيدا فمهل الكافرين الملهم رويدا)

(اما بعد) فاناصدق الحديث كتاب الله عز وجلوخير الهدي هدى حبينا شفيع اهل العناية والسعادة سيدنا محد رسول الله صلى الله وسلم عليه وعلى آله وصحبه وازواجه وذريته وانساره وجميع امته ، وان من هديه (كتاب مشكاة المصابيح) الغنيءن التعريف لشهرته وظهوره ظهور الشمس في رابعة النهار وذاك لانه جميع من كتب السنة النبوية خلاصتها وميز (بعزوه كل حديث الى غرجه) ما تحققت صحتة او حسنه عما لم يصل الى هذه المرتبة من باقي الاحاديث المذكورة فيه التي قد تلقتها الامة بالقبول والتعظيم وجعلتها حجة (لا في الاعتقاد بل في فضائل الاعمال والمناقب والترغيب والترهيب كاحققه في نظائره الامام النووى رضي الله تعالى عنه)

ويشهد لعظم الفائدة في كتاب مشكاة المصابيح كثرة شروح كبار المحققين له (فانذلك يدل على قوة الاحد به في كل مذهب من مذاهب المسلمين) ولاسها شرح المحقق ملا على القاري فانه رحمه الله تعالى جمع فاوعى ولحص فاحكموان كان ماتقدمه من الشروح كالطبي وغيره قد يفوق عليه لان الفضل المتقدم ولان لكل كتاب منية لا توجد في غيره ورعا كان طبيع شرحملا على القاري سبها لشهرته وكثرة انتشاره لكن نسخه قدنفدت وعز وجودها: وكم كنت ارجو من الله تعالى ان يلهم اهل مصر اعادة طبعه فاذا بهذا الشرح (النعليق الصبيح على مشكاة المصابيح) قد سطعت شمس تحقيقاته مضيئة مشرقة وفي الكثير من اعائه حجة كافية وشهادة عادلة تشهد بطول باع مؤلفه الثبت المفضال الصالح الناصع والفقيه المنقن الورع المتفنن قوي النظر محكم البدية محمدي المشرب حنفي المذهب مع تساعه ونصرته لما يتضع له انه هو الصواب و الافرب اليه احد اجلاء الهند نريل دمشق اليوم المعلامة الاديب الصوفي محب اهل الله والا خذ عن كبار الحاة لشرع رسول الله الراحل عن اهله ووطنه رغبة في نصرة الدين وتعمم نشر كتابه هذا الذي يباشر طبعه الآن في مدينة دمشق لافادة المسلمين الاستاذ الموفق في نصرة الدين وتعمم نشر كتابه هذا الذي يباشر طبعه الآن في مدينة دمشق لافادة المسلمين الاستاذ الموفق بارك الله في وعمم نفعه وحفظ انجاله وجزاه وشبوخه وجميع اعضاء بجلس اشاعة العلوم عيدر آباد دكن خير ما اعرى به العاملين المخلصين.

ومن قابل بين كثير من امحاثه في شرحه هذا اطال الله حياته وامحاث العلامة المحقق ملا على القارى رحمه الله تعالى قال كم ترك الاول للآخر واتضح له ان شرح ملا على لا يغنى عن اقتناء هذأ الشرح العظيم المفيدالمسمى (بالتعليق الصبيع)

ومن أعظم مزاياهذا الشرح أمانته في النقل ودقته في ميزان العقل ولا سيما مخاطبته لاهل العصر بما يألفونه

ويكثرون البحث فيه وهم في حيرة ساهون وعن مناهل العلم واخذه عن اهله معرضون كا تراه فعل ص ٧٧ من الجزء الاول في محث القضاء والقدر من قوله ولحصاء الله همنا تظلمات النح فانه جارى اهل العصر بما الفوه من البحث في ذلك حتى كشف لهم عن الصواب وارضح لهم عدم صحة احتجاجهم بالقضاء والقدر في رفع اللوم عنهم وعدم مؤاخذتهم نسأله تعالى ان ينور عقول الخلق بمعرفة الحق ويوفقهم لاتباعه والعمل بمقتضاه ليخرجوا من ظلمات الحيرة وشكوك التجارب الخائبة الى يقين نور الكتاب والسنة ولله الأعمر من قبل ومن بعد هذا واننا نشكر الله تعالى على توفيقه للافاضل الابرار علماء الهند اهل الهمم العالية والافكار السديدة في

هذا واننا نشكر الله تعالى على توفيقه للافاضل الابرار علماء الهند اهل الهمم العالية والافكار السديدة في لهضتهم الدنية كما نشكر لهم ما رأينا من آثارم القيمة كتائليف مجلس اشاعة العلوم محيدر آباد دكن ونشر كثير من الكتب الاسلامية باللغة العربية تعميا لفائدتها بين المسلمين وتقوية لروح التعارف والتعساون على البر والتقوى وتمرينا على زيادة فهم القرآن بمهارسة لغته ودراسة الفنون الدينية مها جزاهم الله عن دين الاسلام ولغته وعلومه خير ما يجزى به العاملين المخلصين وجعل مهضتهم مباركة مثمرة كل خير للعالم الاسلامي والعالم العربي باقرب وقت وكان الله على ذلك قديرا .

محد هاشم رشيد الخطيب الحدي القادري نسبا الشافعي مذهبا المحمدي مشربا القادري الرشيدي الشاذلي النقشبندي طريقة عني الله عنه

صورة مــاكتبه حضرة العالم العلامة والاستاذ الفهامة الصالح النقي والملاذ التقي الشيخ محمود العطار الدمشقي لازال ملحوظا بدين العناية من العزيز الغفار آمين

الحمالة الذي فضل أهل الحديث في القدم والحديث وجعلهم يهتمون بتهذيبه وتشسره ويسعون في ذلك السمي الحثيث وأقام طائفة من العلماء الاعيان في كل عصمر وأوان لرفع منار شرائع الاسلام وسهاوا للامة الوقوف على جملة الاحكام من احاديث نبيهم عليه أفضل الصلاة والسلام فاصبحت السنة المطهرة سهلة المرام لكل طالب لها من الانام احمده سنحانه وتعالى على جزبل النعمة التي من اعظمها ارشاد هذه الامة واشهد أن لا اله الا الله الواحدالقهار الحاث عباده الاخيار الىالاقنباس من مشكاةالانوار بقوله عز وجل مرغبا ومرهباليههموا وينتبهوا (وما اتاكم الرسول فحذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) واشهد أن سيدنا محمـدا عبده ورسوله سيدكل راكع وساجد القائل (نضر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها فبلغها كما سمعها فرب مبلغ اوعى من سامع)وعلى آله وصحبه نحوم الاهتداء وبدور الاقتداء وعلى تابعهم على الهدى صلاة وسلاما دائمين طول المدي(وبعد) فقدوقفت على مواضع من هذا التعليق العظم الشأن البديـع في المعانى والبيان فوجدته مشتملا علىحقائق هي خلاصة انظار المتقدمين ودقائق هي نتيجة افكار المتأخرين ومعاوم ان متن مشكاة المصابيح من اعظم كتب الحديث عنسد العلماء المراجيح جامع خلاصة الكتب الستة وغيرها من السنن مقتصر فيه على الحديث الصحيح والحسن يستغني به المجتهد العالم والطالب في مأخذ الاحكام الشرعية والمطالب وقد علق عليه حضرة الاستاذ الفاضل والانسان الكامل احد علماء الهند الجمامع بين أنواع العلوم الشبيخ محمد أدريس الكاندهلوي شرحا جامعا لكل معنى لطيف ؛ ومغنياً عن غيره من الشروح لهذا الكناب الشريف ؛ حيث دقق في تحرير الادلة لمذهب الامام الاعظم والهمام الاقدم ابى حنيفة النعمان بن ثابت واقام البرهان الواضح لترجيح مذهبه الثابت وابرز في شرحه النكات واللطائف ،والاسرار والمعارف، حسبما يرجع الى علمالمعانى والبيانوتتبع كتبالعلماءالراسخين في هذا الشأن

وحلاه بنكت سفية من كتب السادة الصوفية فمن حوى هذا الشرح اللطيف فقدد استغنى عن كتب الحديث كلها ووقف على العقه المنيف كيف لا ومؤلفه الشاب التقي البارع الجامع لفنون العلم والادب الرائع حسن السمت كثير الصمت عالي الهمة من افاضل الامة الحافظ لكناب الله، المنيب لمولاه العابد الخاشع والمتواضع الخاضع اكثر الله من مثله في الام فلقد ذكرنا عندرؤيته السلف الصالح من الاثمة وكان شرحته هذا مقدرًا بستة مجلدات ضخات فقد فاق على سائر المؤلفات ومن حسن الحظ لنا أن حل بديارنا أعنى دمشق الشام ذات الثغر البسام ونزل في مدرسة البدرقية وقد اطلعت على الجزء الاول والثاني والثالث مقدار نصف الكتاب تقريباً وأساءً له تمالي أن يعينه على أعامه ويوفقه إلى اختنامه لينتفع به أهل الاسلام في البلدان ويلوس عليه علامة الاخلاص والقبول رائجاً في كل مكان وقد اجتمت بالمومى اليه بعض جلسات ووقفت على انه عالم نحربر عجب العزلة والانفرادعن سائر المخاوقات فهنيثا له على هذا النوفيق وقد هيائله تعالىمين اهل المحبةوالعلم اصلِّح رفيق ونساءًله تعالى ان رزقا جميعا الاشتغال به عن غيره ويفيض علينا من عموم بره وخيره آمين قاله بفمهوكتبه بقلمه خادم العلم والعلماء الفقير لمولاه الستار محمود بنرشيد العطارعفيءنه

فهرست الجزء الثالث

﴿ الدليل الصحيح الى ابواب مشكاة المصابيح والتلويح الى بمض محتو يات التعليق الصبيح ﴾

صفحة يزدليل الطالبالى عنوان الابوابوالمطالب، | صفحة ﴿ دليل الطالبالى عنوان الابوابوالمطالب﴾

﴿ بَابِ ﴾ الفصل الأول **T**A الفصل الثاني 71 الفصل الثالث ﴿ باب ﴾ الفصل الاول 40 الفصل الثاني 4 الفصل الثالث 44 جمع القرآن ٤١ ﴿ كتاب الدوات ﴾ ٤٤ آداب الدعاء ٤٤ حديث عثمان بن حنيف رضي الله تعالى عنه في 2 2 التوسل حديث صحيح صححه أعة الحديث الفصل الاول 20

الفصل الثاني

٤٧

- ﴿ كَتَابُ فَضَائِلُ الْقُرْآنُ ﴾ الفصل الأول
- هل في القرآن شيء افضل من شيء ــ اقوال 4 العلماء في ذلك
- شرح حديث مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن ٤ مثل الاترجة الحديث
- شرح حديثالنواس بن سمعان في فضل البقرة ٩ وآل عمران -- كا'نهها غهامتــان او ظلتان_ سوداوان بينها شرق الحديث
 - الفصل الثاني ١٤
- حديث ابي الدرداء من قرأ ثلاث آيات من ۲. اول الكهف عصم من فتنة الدجال وبيات الحكمة في ذلك
 - الفصل الثالث 74

﴿ دليل الطالب الى عنو إن الا يو ابو المطالب﴾	صفحة	ودليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب	صفحة
﴿ باب ثواب التسبيح والتحميــد والتهليل	۸١	الحكمة في رفع البدين الدعاء وقصة القاضي	٥٢
والتكبير 🦗		ابن فريمة مع أبي اسحاق الصابيء	
الفصل الأول	۸۱	حكم رفع اليد النجسة في الدعاء	٥٣
الآيات في ذلك	۸۱	رفع اليدين في الدعاء بعد الصلاة المكتوبة	.04
بيان اناسماء الله الحسنى مندرجة في اربع كلمات	۸۱	شرح حدیث عمر رضي الله تعالى عنه استأذنت	94
قوة كلمة التوحيد ودرجات نورها وتأثيرها	٨٢	النبي صلى الله عليهوسلم في العمرة فاذن لي وقال	
ق النفس		اشركنا يا اخي في دعائك	
شرح حدیث ایی هربره کلتان خفیفتسان علی	٨٤	الفصل الثالث	00
اللسان ثقيلتان في الميزان الحديث		﴿ باب ذكر الله عز وجل والتقرب اليه ﴾	•
الفصل الثاني	۸٦	الآيات في ذلك	•
بيان اصل السبحة	۸۹	الفصل الاول	4
الفصل الثالث	94	شرح حديث ابى هريرة وابي سعيد لا يقعـــد	٥٨
چ باب الاستغفار والتوبة 🥦	٩٣	قوم يذكرون الله الاحفتهمالملائكة وغشيتهم	
الفصل الاول	a	الرحمة ونزلت عليهم السكينة وبيان معنى السكينة	
الآيات في ذلك	«	الفرق بين السكينة والطهاء نينة	٥٩
بيان وجوب النوبة	٩ ٤	شرح حديث ابي هربرةرضي الله تعالى عنهما	77
يهان ان الاستغفار نوعان والفرق بين التوبة	16	يزال عبدي يتقربالي بالنوافل الحديث	[
والاستغفار	ч	الفصل الثاني	77
والدراد التوابة العالف السراو التوابة	90	كلام الامام الغزالي قدس الله سره في بيــان	79
الفرق بين تفكير السيئات ومففرة الدنوب	1	معنى الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم	
الاستغفار من الطاعة		الفصل الثالث ﴿ كَتَابِ اسماء الله تعالى ﴾	٧٠
شرح حديث الاغر المزني رضي الله تعالى عنه		الفصل الاول	۷۳ ۷۳
انه ليفان على قلمي		شرح حدیث ایی هر بر ةرضی الله تعالی عنه ان لله	٧٣
سيد الاستغفار	۱۰۸	تعالى تسعة وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة	*
بيان السبب في كونه سيد الاستغفار	۱۰۸	سان الحكمة في القصر على العدد المذكور	٧٤
الفصل الثاني	1.9	بيان الشاني الشاني	V0
حكاية الحسن البصري في فوائد الاستغفار	•	العلم الله العلماء في تعيين اسم الله الاعظم الماء في تعيين اسم الله الاعظم	VA
شرح حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنها ان	11.	قول الامام الاعظم ان لفظ الجلالة هو الاسم	VA V9
الله يُقبِل توبة العبد ما لم يغرغر		الاعظم	**
الفصل الثالث	110	الفصل الثالث	۸۰

صفحة ﴿ دليل الطالب الي عنوان الابواب والمطالب﴾ ١٨٢ حكم التطيب للمحرم فرحا بتو بةالعبد المؤمن الحديثوحكايةالاستاذ ١٨٧ اختلاف العلماء في حج النبي صلى الله عليه وسلم هل کان قرانا او افرادا او تمتعاً و بیان حجیج من قال ان حج الني صلى الله عليه وسلم كان ١٨٩ الفصل الثاني -- ١٩٠ الفصل الثالث ١٩١ ﴿ أَبُّ قَصَّةً حَجَّةً الوَّدَاعِ ﴾ الفصل الاول ع ٧٠٠ اختلاف الفقياء في طواف القارن ٢٠٦ الفصل الثالث الفصل الاول ٣١٣ الفصل الثاني ٣١٣ شرح حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنها نزل الحجر الاسود من الجنة الفصل الثالث المصل الثالث ٣١٩ ﴿ بِأَبِ الوقوفُ بِعَرِفَةً ﴾ الفصل الأول ٠٧٠ الفصل الثاني -- ٧٧٧ الفصل الثالث ۲۲۴ شرح حدیث عباس بن مرادس رضی الله تعالی عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا لامته عشية عرفة بالمغفرة فاحبب آني قد غفرت لمم ما خلا المظالم الحديث ع ٢٧٤ ﴿ بَابِ الدَّفِعِ مِنْ عَرَفَةً وَالمَرْدَلَفَةً ﴾. » الفصل الاول بيان السر في نزول مني والمبيت عزدلفة ٧٢٥ اختلاف الفقهاء في كيفية الجمع بين الصلاتين مجمع ۲۲۸ الفصل الثاني ــ ۲۳۰ الفصل الثالث ٣٣١ ﴿ بَابِ رَمِي الجَمَارِ ﴾ الفصل الاول ٢٠٠٧ الفصل الثاني ــ ٢٠٠٧ الفصل الثالث ا ٣٣٣ ﴿ باب الحدي ﴾ الفصل الاول

صفحة 🦼 دليل الطالب الىءنوانالا بوابوالمطالب 🥦 ١١٦ بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم فالله اشد ابي اسحاق الاسفراني في ذلك ١١٨ - اختلاف العلماء في ان التائب من الذنب هل يرجع الى درجته ام لا ١١٩ ﴿ باب ﴾ الفصل الاول ١٢٠ شرح حديث أن لله مائة رحمة الحديث وبيان المناسبة في هذا العدد الخاص ١٧٤ الفصل الثاني ١٢٥ الفصل الثالث ١٢٧ ﴿ بَابِ مَا يَقُولُ عَنْدُ الصِّبَاحِ وَالْمُسَاءُ وَالْمُنَامِ ﴾ [٢٠٨ ﴿ بَابِ دَخُولُ مَكَةُ والطُّوافُ ﴾ الفصل الاول ١٣٠ الفصل الثاني -- ١٣٧ الفصل الثالث ١٣٩ ﴿ باب الدعوات في الاوقات ﴾ الفصل الاول ١٤٤ الفصل الثاني ١٥١ الفصل الثالث ١٥٣ ﴿ بَابِ الاستعادة ﴾ الفصل الاول ١٥٥ الفصل الثاني ــ ٥٥١ الفصل الثالث ﴿ باب جامع الدعاء ﴾ الفصل الاول 11. ١٦١ الفصل الثاني ١٦٥ الفصل الثالث ١٦٩ ﴿ كتاب المناسك ﴾ الفصل الاول € ١٧٠ فوالد مهمة تنعلق بالحج ١٧٦ دخول مكة بغير احرام لمن لا يريد الحبج والعمرة واقوال الفقهاء في ذلك ١٧٦ اختلاف الفقهاء في تقديم الاحرام على الميقات

الفصل الثاني - ١٨٨ الفصل الثالث

﴿ بَابِ الْاحْرَامُ وَالنَّابِيَّةِ ﴾ الفصل الأول

177

174

صفحة ﴿ دليل الطالب اليءنو ان الابواب والمطالب﴾ ﴿ صفحة ﴿ دلبل الطالب الى عنو ان الابواب والمطالب﴾

٣٣٣ حديث ابن عباس رضي الله تعالىءنه في الاشعار وكالام الحافظ التور بشتي رحمه الله تعالى

٣٣٥ اختلاف الفقهاء في ركوب البدنة

٧٣٧ الفصل الثاني -- ٢٣٩ الفصل الثالث

٧٣٩ ﴿ بَابِ الْحُلْقِ ﴾ الفصل الأول

٢٤١ الفصل الثاني

٧٤٧ ﴿ بَابِ ﴾ الفصل الأول

الفصل الثاني ــ ٣٤٣ الفصل الثالث

٧٤٣ ﴿ بَابِ خَطِّبَةً يُومُ النَّحْرُ وَرَمِي آيَامُ التَّشْرِيقَ والتوديع ﴾ الفصل الاول

٧٤٧ اختلاف المقهاء في التحصيب

٧٤٩ الفصل الثاني

٢٥١ ﴿ بأب ما يجتنبه المحرم ﴾ الفصل الأول

٢٥٢ اختلاف الفقهاء في نكاح المحرم

٥٥٠ الفصل الثاني _ ٢٥٦ الفصل الثالث

٣٥٧ ﴿ بَابِ الْحُرِمِ مُجْتَنَبِ الصَّيْدِ ﴾ الفصل الأول

٢٥٩ الفصل الثاني ... ٢٦٠ الفصل الثالث

. ٧٦٠ ﴿ بَابِ الاحصار وفوت الحج ﴾ الفصل الاول

٢٩٠ مذاهب الفقهاء في الاحصار

٢٦٤ الفصل الثاني

٧٦٧ ﴿ باب حرم مكة حرسها الله تعالى ﴾

٧٦٧ الفصل الاول ــ ٧٧٠ الفصل الثاني

٧٧٠ قصيدة في فضل مكة والمدينة حرسها الله تعالى

٧٧١ الفصل الثالث

٧٧٧ ﴿ باب حرم المدينة حرسها الله تعالى ﴾

٧٧٢ الفصل الاول

٢٧٣ مذاهب الفقهاء في تحرم حرم المدينة

٧٨٦ الفصل الثاني - ٣٨٣ الفصل الثالث

٢٨٥ (كتاب البيوع)

م ٢٨٥ ﴿ باب الكسب وطلب الحلال ﴾ الفصل الأول ٧٨٧ حديث النهي عن نمن السكلب واختلافالفقهاء

في ذلك

٠٩٠ الفصل الثاني ــ ٢٩٣ الفصل الثالث

٢٩٦ (باب المساهلة في المعاملة)

٣٩٦ الفصل الاول ــ ٢٩٧ الفصل الثاني

۲۹۸ (باب الخيار) الفصل الاول

۲۹۸ حدیث این عمررضیالله تعالی عنهانی حیار المجاس وبيان مذاهب الفقهاء في ذلك

٣٠١ الفصل الثاني -- ٣٠٧ الفصل الثالث

٣٠٣ (باب الربوا)

٣٠٧ الآيات في ذلك

٣٠٣ تقسم الربا الى نوعين جلي وخفي وتحقيق ان ربا النسيئة هو الربا الجلىالذي كان فيالجاهلية وهو الذي نزل فيه القرآن

٣٠٥ اختلاف الفقهاء في علة تحرم الربا في الاصناف المذكورة في الحديث وتأييد مسلك الامسام ای حنیفــة النعمان رضي الله تعالی عنه با آیات القرآن وصعاح الاحاديث والحسان

٣٠٧ اختلاف الفقهاء في بينع الحيوان بالحيوان نسيئة

٣٠٨ الفصل الثاني ... ٣٠٨ الفصل الثالث

. ٣١٠ حديث اسامة رضيالته تعالىءنه الربا ڧالنسيثة ورجوع ابن عباس عنالقول بجواز رباالفضل

٣١٣ حديث كل قرض جرنفعا فهو ربا حديث حسن

٣١٣ (باب المنهى عنها من البيوع) الفصل الأول

٣١٥ أقوال العالماء في تفسير العرايا

٣١٧ حديث النهي عن بيع الثمار قبل أبدو صلاحهما

ع٣٧ الفصل الثاني

٣٣٦ شرح قوله صلى الله عليه وسلم لا محل سلف وبيع ولا شرطانني بيع واختلاف الفقها. في البيع بالشرط

تَوَلَيْنَ الْعَالِبِ الْمِعْنُوانِ الْإِوابِ والمطالبِ ﴾ ﴿ صفحة ﴿ دَلِيلَ الطالبِ الْمُعْنُوانِ الْابُوابِ والمطالبِ﴾

- ووم الفصل الثالث
- . ٣٥٠ (باب الغصب والعارية)
- ٠٥٠ الفصل الاول ١٥٤ الفصل الثاني
 - ٣٥٧ الفصل الثالث
 - ٧٥٧ (باب الشفعة) الفصل الاول
- ٨٠٣ مذهب الفقهاء في الشفعة وادلة الشفعة بالجوار
 - ٠٣٠ الفصل الثاني ــ ٣٦١ الفصل الثالث
 - ٧٦١ (باب المساقاة والمزارعة)
 - ١٣٦٠ المصل الاول
 - ٥٦٠ الفصل الثاني ٣٦٦ الفصل الثالث
 - ٣٣٦ (باب الاجارة) الفصل الاول
 - ٣٦٨ الفصل الثاني -- ٣٦٩ الفصل الثالث
 - ٣٧٠ (باب احياء الموات والشرب)
 - ٣٧٠ الفصل الاول
 - ٧٧٧ الفصل الثاني ٧٧٥ الفصل الثالث
 - ٧٧٧ الفصل الثاني ٢٧٩ الفصل الثالث
 - و باب العطايا) ٣٧٥
 - ٥٧٥ مذاهب العلماء في قبول جواءر السلاطين
- ٣٧٠ الفصل الاول٧٧٠الفصلالثاني ٩٧٠الفصل الثالث
 - ٧٧٩ (باب) الفصل الاول
 - مهم الفصل الثاني _ جهم الفصل الثالث
 - ع ٨٠٠ (باب اللقطة) الفصل الاول
 - ٣٨٦ الفصل الثاني
 - ٣٨٨ (بات الفرائض) الفعل الاولى
 - الفصل الثاني ــ ٢ ٥٣ الفصل الثالث
 - ٣٩٦ (ياب الوصايا) الفصل الاول
 - ٧٩٧ الفصل الثاني ــ ٩٩٩ الفصل الثالث
 - (تمت الفيرست)

- وسه الفصل الثالث
- الفصل الاول) الفصل الاول
- ٣٣٣ شرح حديث عائشة فيقصة بربرة رضي الدتمالى

 - بهبهم الفصل الثاني
 - سمه شرح حديث الحراج بالضان
 - ومهم الفصل الثالث
 - ههم (باب السلم والرهن)
 - over thanh I let
- وهمهم شرححديث ابى هريرة الظهر يركب بنفقت ه
- اذاكان مرهونا الحديث واختلاف الفقهاء ني
 - الانتفاع بالمرهون
 - ٧٧٧ الفصل الثاني
- ٣٣٧ شرح حديث سعيد بن المسيب لا يفلق الرهن
- الرهن منصاحبهالتي رهنه له غنمه وعلية -

 - ٣٣٨ الفصل الثالث
 - ٨٠٠٠ (بأب الاحتكار) الفصل الاول
 - ٨٣٨ الفصل الثاني ... ٢٣٩ الفصل الثالث
 - . يه (باب الافلاس والانظار)
 - . ٤٠٠ الفصل الاول
- . ۳۶ شرح حدیث ابی هربرة رضي الله تعالی عنــه أيما رجل أفلس فادرك رجل ماله بعينه فهو احقى له من غيره
 - ع عس الفصل الثاني -- ٣٤٦ الفصل الثالث
 - ٣٤٣ شراء النبي صلى ألله عليه وسلم السراويل
 - ٣٤٨ (باب الشركة والوكالة)
 - ٨٤٣ الفصل الاول ٩٤٣ الفصل الثاني

قد انتهى بحمد الله تعالى طبع هذا الجزء في اواسط شهر رمضان المباركمن سنة ١٠٥٤ هجرية على ساحبها افضل الصلاة واكمل التحية

To: www.al-mostafa.com